

USIA

الجزء الرابع

من التفسير المسمى أنوار التنزيل وأسرار التأويل تأليف امام
المحققين وقدوة المدققين القاضي ناصر الدين أبي سعيد عبد الله

ابن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي وهو نسبة

الى قرية يقال لها البيضاء من أعمال شيراز

توفي سنة احدى وتسعين وسبع

رحمه الله وأسكنه

الجنة دوس أعلا

آمين

✽ وبهامشه حاشية العلامة الفاضل أبي الفضل القرطبي

الخطيب المشهور بالكازروفي رحمه الله آمين ✽

✽ قد قرر المجلس الاعلى بالازهر تدريس هذا الجزء ✽

✽ لطلبة السنة التاسعة ✽

✽ (طبع بمطبعة) ✽

دار الكتب العلمية

✽ على نفقة أصحابها ✽

✽ مصطفى البابي الحلبي وأخويه بكرى وعيسى ✽

✽ بمصر ✽

(سورة مريم) (قوله لان الفات اسماء التهجى يا آت) لانهم قالوا الالف في الاسماء المتضمنة الامتلاء من واو وياء قال العلامة الطيبي من جعل أصله الياء أما لما ومن ثم تصور ان عين الفعل منقلبة عن الواو كالباب والدار لان الالف اذا وقعت عينا وجهلت حالها فالواجب ان يعتد انها منقلبة (٣) عن الواو (قوله فانه مشتمل عليه) ان أول كهيعص بالسورة أو القرآن يكون مشتملا

على ذ كر ز ك ر يا فيصح أن يجعل خبره توسعا والتقدير فيه ذ كر ز ك ر يا (قوله على أن الرجعة فاعله على الاتساع) بان يكون اسناد الذ كر الى الرجعة مجازا عقليا (قوله بدل منه أو عطف بيان له) فالاول بتقدير أن يكون العبد غير مقصود بالذكر بل المقصود ذكر يا والثاني على تقدير العكس فان المحققين قالوا في الفرق بين البدل أى بدل الكل وعطف البيان انه ان كان ذ كر المتبوع مقصودا بالذات فالتابع بيان وان كان الامر بالعكس فالتابع بدل (قوله قال رب انى وهن العظم منى) قال علماء المعانى انما لم يقل وهن عظمى ليكون تفصيلا بعد الاجال ويمكن أن يقال لو قيل كذلك لم تكن فيه اللام المفيدة للإشارة الى الجس (قوله ثم أخرج مخرج الاستعارة) أى أخرج الاشتعال مخرج الاستعارة بان يراد بالاشتعال الانتشار والفسو (قوله مبالغة) لافادة ان اشتعال الشيب يفضى الى اشتعال الرأس (قوله

سورة مريم مكية الآية السجدة وهي ثمان وتسع وتسعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(كهيعص) أمال أبو عمر والماء لان الفات أسماء التهجى يا آت وان عامر وجزء الياء والكسائي وأبو بكر كليهما وافع بن بين وافع وابن كثير وعاصم يظهرون دال الهجاء عند الدال والباقون بدغمونها (ذ كر رجعت ربك) خبر ما قبله ان أول بالسورة أو بالقرآن فانه مشتمل عليه أو خبر محذوف أى هذا المتلوذ كر رجعت ربك أو مبتدأ حذف خبره أى فيما يتلى عليك ذ كرها وقرئ ذ كر رجعة على الماضي وذ كر على الامر (عبده) مفعول الرجعة أو الذ كر على أن الرجعة فاعله على الاتساع كقولك ذ كرني جود زيد (ز كر يا) بدل منه أو عطف بيان له (اذ نادى ربه نداء خفيا) لان الاخفاء والجر عند الله سريان والاخفاء أشد اخباتا وأكثر اخلاصا أولثلا يلام على طلب الولد في ابان الكبر أولثلا يطلع عليه مواليه الذين خافهم أولان ضعف الهرم أخفى صوته واختلف في سنه حيثئذ فليل مستون وقيل سبعون وقيل خمس وسبعون وقيل خمس وثمانون وقيل تسع وتسعون (قال رب انى وهن العظم منى) تفسير للنداء والوهن الضعف وتخصيص العظم لانه دعامة البدن وأصل بنائه ولانه أصل ما فيه فاذا وهن كان ما وراءه أو هن وتوحيده لان المراد به الجنس وقرئ وهن وهن بالضم والكسر وظيره بكل بالحركات الثلاث (واشتعل الرأس شيئا) شبه الشيب في بياضه وبارته بشواظ النار وانتشاره وفسوه في الشعر باشتعالها ثم أخرج مخرج الاستعارة وأسند الاشتعال الى الرأس الذي هو مكان الشيب مبالغة وجعله ميمزا ايضا للمقصود واكتفى باللام عن الاضافة للدلالة على أن علم المخاطب بتعين المراد يغنى عن التقييد (ولم أكن بدعائك رب شقيا) بل كما مدعوتك استجبت لي وهو توسل بما سلف معه من الاستجابة وتنبيه على أن المدعولة وان لم يكن معتادا فاجابته معتادة وأنه تعالى عوده بالاجابة وأطمعه فيها ومن حق الكريم أن لا ينجيب من أطمعه (وانى خفت الموالى) يعنى نى عمه وكانوا أشرار بني اسرائيل يخاف أن لا يحسنوا خلافتهم على أمتهم ويبدلوا عليهم دينهم (من ورأى) بعدموتى وعن ابن كثير بالمد والقصر بفتح الياء وهو متعلق بمحذوف أى بمعنى الموالى أى خفت فعل الموالى من ورأى أو الذين يلون الامر من ورأى وقرئ خفت الموالى من ورأى أى قلوا وعجزوا عن اقامة

واكتفى باللام عن الاضافة الخ) أى لم يقل رأسى لماد كر (قوله على أن المدعولة) المراد من المدعولة وجود ينجي الدين (قوله وهو متعلق بمحذوف) وهو فعل المقدر المضاف الى الموالى فيكون فى قوله أى خفت فعل الموالى من ورأى أو الذين يلون الامر من ورأى لف ونشر مرتب (قوله أى الذين يلون الامر من ورأى) فيكون الظرف متعلق بيلون لا بخفت لانه لا معنى للخوف به الموت

(قوله فعلی هذا كان الظرف متعلقاً بخفت) ظاهره انه يشيئ ذلك التعلق ولا يصح جعله متعلقاً بالموالي لانه لو كان كذلك لكان المعنى انه درج الذين كانوا يولون الامر من قدامى وليسوا كذلك لانهم لم يكونوا يولون الامر وفيه نظر لان هذا المحذور لازم سواء كان الظرف متعلقاً بالموالي أو بخفت فالوجه أن يقال ان الظاهر أن يكون الظرف متعلقاً بالفعل لكن لما كان على التقدير السابقة لوجه جعل الظرف متعلقاً به اذ لا معنى تخفت من ورأى اذ لا وجه للخوف من بعد الموت فيكون متعلقاً بالموالي أو بمقدروا أما على هذه القراءة وهو قراءة خفت بمعنى قلت فيصح أن يكون الظرف متعلقاً بالاولى الاقتصار عليه (قوله صفتان له) فان قيل كيف يكونان صفة لولى والحال أن يحيى قتل قبل زكريا عليهما السلام على ما ذكر في التواريخ المتبعة فلزم عدم استجابة دعاء زكريا في الورثة وقد قال نبينا صلى الله عليه وسلم كل نبي يحجب قلنا استجابة دعاء الانبياء ليس عاماً في كل دعوة قال العلامة الطيبي الصحيح ان الانبياء ان كانوا مستجابين الدعوة لكن ليس كل ما

(٣)

لا يدفع الأثرى الى ابراهيم ودعائه في أبيه والى دعوة نبينا صلى الله عليه وسلم على ما روينا عن الترمذي والنسائي عن خباب بن الارت انه قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة فاطماتها فقالوا يا رسول الله صليت صلاة لم تكن تصلها قبل قال أجل انها صلاة رغبة ورهبة انى سألت الله فيها ثلاثاً فأعطاني اثنين ومنعني واحداً (قوله واو يرث بالتصغير) فان قيل يجب أن يكون تصغير ولرث وايرث بتقديم الواو على الهزمة لا واو يرث بالعكس فان الواو مقدم في الاصل فيجب أن يكون التصغير كذلك قلنا ان قاعدة

الدين بعدى أو خفوا ودرجوا قدامى فعلی هذا كان الظرف متعلقاً بخفت (وكانت امرأتى عاقراً) لاتلد (فهبلى من لدنك) فان مثله لا يرجى الا من فضلك وكما قدرتك فاني وامرأتى لانصلح للولادة (وليا) من صلبى (برثنى ويرث من آل يعقوب) صفتان له وجزمهما بأو عمرو والكسائى على أهماجواب الدعاء والمراد وراثه الشرع والعلم فان الانبياء لا يورثون المال وقيل برثنى الحبورة فانه كان حبراً ويرث من آل يعقوب الملك وهو يعقوب بن اسحق عليهما الصلاة والسلام وقيل يعقوب كان أخيراً كزكريا وعمران بن ماريان من نسل سليمان عليه السلام وقرئ برثنى وارث آل يعقوب على الحال من أحد الضميرين وأو يرث بالتصغير لصغره ووارث من آل يعقوب على أنه فاعل برثنى وهذا يسمى التجر يد في علم البيان لانه جرد عن المذكر أو لامع أنه المراد (واجعله رب رضيعاً) ترضاه قولاً وعملاً (يا زكريا اناس شرك بغلام اسمه يحيى) جواب لدعائه ووعد بالجابة دعائه وانما تولى تسميته تشر يفاله (لم نجعل له من قبل سمياً) لم يسم أحد يحيى قبله وهو شاهد بان التسمية بالاسم الغريبة تنويه للمسمى وقيل سمياً شبيهاً كقوله تعالى هل تعلم له سمياً لان المتماثلين يتشارك في الاسم والظاهر أنه أعجمى وان كان عربياً فنقول عن فعل كيعيش ويعمر وقيل سمي به لانه يحيى به رحم أمه أو لان دين الله حي بدعوته (قال رب أى يكون لى علام وكانت امرأتى عاقراً وقد بلغت من الكبر عتياً) جساوة وقحو لا في المفصل وأصله عتو وكعود فاستثقلوا توالى الضمتين والواو ين فكسروا التاء فانقلبت الواو الاولى ياء ثم قلبت الثانية وادغمت وقرأ حزة والكسائى وحفص عتياً بالكسر وانما استعجب الولد من شيخ فان وعجز عاقراً عتراً فابان المؤثر فيه كمال قدرته وأن الوسائط عند التحقيق ملغاة ولذلك (قال) أى الله تعالى أو الملك المبالغ للشارة تصديقه (كذلك) الامر كذلك ويجوز أن تكون الكاف منصوبة بقال في (قال ربك) وذلك اشارة الى مبهم يفسره (هو على هين) ويؤيد الاول قراءة من قرأ وهو على هين

التصغير ان ألف اسم الفاعل في ضارب مثلاً قلبت الى الواو فيقال في تصغير ضارب ضو يرب فيكون تصغير وارث وو يرث لكن قاعدة الصرف ان الواو ين المتحركين اذا اجتمع في أول الكلمة قلبت الاولى همزة فيقال في تصغير واصل أو يصل (قوله لانه جرد عن المذكر أولاً) اذ التقدير برثنى به أو منه وارث من آل يعقوب هكذا قدره العلامة الطيبي فجرد عن الولي الذي هو المذكر وارث مع ان المراد من الوارث هو الولي فكأنه جردوا خرج عن شخص شخصاً آخر (قوله لان المتماثلين يتشارك في الاسم) أى اسم الجنس الذي يشتركان فيه (قوله وانما استعجب الولد الخ) استجابه لما ذكره على أن الايلا دليس من شأنهما فيكون محض اقدرة وليس للاب والام مدخل في الولادة بل يمكن وجود الشخص من غير الابوين لانه لا فرق بين حصول الولد من الابوين الذين ليس من شأنهما الايلا وبين حصول شخص من غير الابوين فدل هذا على الغاء الوسائط اذ لا فرق بين الاب والام اللذين هما واسطة الولد وبين غيرهما من الوسائط (قوله ويجوز أن يكون الخ) هذا على تقدير أن يكون فاعل قال الاولى الملك فيكون المعنى قال الملك ربك قال ذلك القول (قوله وذلك اشارة الى مبهم الخ) هذا متفرع على قوله ويجوز أن يكون الخ

(قوله وهو على ذلك يهون على) أي هو مع ذلك أي حصول ولدك مع ما ذكر من كبرك وعقر امرأتك يهون على (قوله أو كما وعدت وهو على هين الخ) ان قيل الظاهر انه زائد اذ يلزم منه التكرار ولا يناسبه قوله وهو على ذلك يهون على وفي الكشف المعنى الامر كما قلت وهو على ذلك يهون على أو يشار بذلك الى ما تقدم من وعد الله وهذا يؤيد ما ذكرنا فالجواب أن المراد انه على تقدير أن يكون المعنى ان الامر كما وعدت (٤) يمكن أن يفسر قوله وهو على هين بالتفسير الاول وبالتفسير

الثاني أيضا وأما اذا كان المعنى ان الامر كما قلت يكون معنى قوله تعالى وهو على هين المعنى الاول فتأمل (قوله ومفعول قال الثاني محذوف الخ) على التقدير الاول تقدير وجود الواو والتقدير قال ربك هو على هين محذوف لدلالة المذكور عليه (قوله وفيه دليل الخ) هذا مذهب أهل السنة خلافا للمعتزلة (قوله علامة أعلم بها وقوع ما بشرتني به) الظاهر ان المراد بما بشرتني به الحبل وكذا فسر في سورة آل عمران (قوله سوى الخلق) فيكون حالا من فاعل تكلم (قوله من المصلي أو من الغرفة) بيان للحراب (قوله وقيل النبوة الخ) قال الامام الاقرب هذا أي تفسير الحكم بالنبوة لانه تعالى ذكر مناقب شريفة ليحيى على سبيل المدح لا لرياء ان أشرفها النبوة فوجب حمله عليها وروى الواحدى عن ابن عباس ان الحكم النبوة

أي الامر كما قلت أو كما وعدت وهو على ذلك يهون على أو كما وعدت وهو على هين لا احتاج فيما أريد أن أفعله الى الاسباب ومفعول قال الثاني محذوف (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا) بل كنت معدوما صرنا فيه دليل على أن المعدوم ليس بشئ رقر أجزاء والكسائي وقد خالفناك (قال رب اجعل لي آية) علامة أعلم بها وقوع ما بشرتني به (قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاث ليال سويا) سوى الخلق ما بك من نخس ولا بك واما ذكر الليالي هنا الايام في آل عمران للدلالة على أنه استمر عليه المنع من كلام الناس والتجرد للذكر والشكر ثلاثة أيام ولياليهن (فخرج على قومهم من المحراب) من المصلي أو من الغرفة (فاوحى اليهم) فادعاهم اليهم لقوله الارمنا وقيل كتب لهم على الارض (أن سبّحوا) صلوا أو زهروا ربكم (بكرة وعشيا) طرفي النهار ولعله كان مأثورا بان يسبحوا يا صر قومهم بان يوافقوه وأن تحتل أن تكون مصدريه وأن تكون مفسرة (يا يحيى) على تقدير القول (خذ الكتاب) التوراة (بقوة) بجهد واستظهار بالتوفيق (وآتيناه الحكم صديا) يعني الحكمة وفهم التوراة وقيل النبوة أحكم الله عقله في صباه واستنبأه (وحنا من لدنا) ورجة منا عليه أو رجة وتعطفا في قلبه على أبيه وغيرهما عطف على الحكم (وزكاة) وطهارة من الذنوب أو صدقة أي تصدق الله به على أبيه أو مكنه ووفقه للتصدق على الناس (وكان تقيا) مطيعا متجنبيا عن المعاصي (وبرا بوالديه) وبارا بهما (ولم يكن جبارا عصيا) عاقا وعاصيا ربه (وسلام عليه) من الله (يوم ولد) من أن يناله الشيطان بما ينال به نبي آدم (ويوم يموت) من عذاب القبر (ويوم يبعث حيا) من عذاب النار وهول القيامة (واد كرفي الكتاب) في القرآن (مريم) يعني قصتها (اد انتبذت) اعتزلت بدل من مريم بدل الاشتمال لان الاحيان مشتملة على ما فيها أو بدل الكل لان المراد بمریم قصتها وبالطرف الامر الواقع فيه وهما واحد أو ظرف لمضاف مقدر وقيل اذ بمعنى أن المصدرية كقولك أكرمته اذ لم تكرمني فتكون بدلا لا محالة (من أهلها كما ماثريا) شرقى بيت المقدس أو شرقى دارها ولذلك اتخذ النصارى المشرق قبة ومكانا ظرف أو مفعول لان انتبذت متضمن معنى أتت (فانخذت من دونهم حجابا) ستر (فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشراسويا) قيل وقعت في مشرقة للاغتسال من الحيض متحجبة بتئى يسترها وكانت تتحول من المسجد الى بيت خاتها اذا حاضت وتعود اليه اذا طهرت فيبناها في مغسلاها تاها جبريل عليه السلام متمثلا بصورة شاب أمرد سوى الخلق لتستأنس بكلامه ولعله انه يبيح شهواتها به فتشعر نطقها الى رجها (قالت انى أعوذ بالرجن منك) من غابة عفافها (ان كنت تقيا) تتق الله وتحفل بالاستعاذة وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله أي فاني عائدة منك أو فتتظ بتعويذى أو فلا تتعرض لى ويجوز أن تكون للمبالغة أي ان كنت تقيامتور عافاني أتعوذ منك فكيف اذ لم تكن كذلك (قال انما أمارسول ربك) الذى استعذت به (لأهبك غلاما) أي لا كون سببا في هبته بالنفخ في الدرع ويجوز أن يكون حكاية لقول الله تعالى ويؤيده قراءة أنى عمرو والاكثرون نافع ويعقوب بالياء (زكيا) طاهرا من

(قوله لان المراد بمریم قصتها الخ) فيكون التقدير واذ كرفي الكتاب قصة مريم انتبذها من أهلها في الزمان المذكور (قوله كقولك أكرمته اذ لم تكرمني) يعني أكرمته لان لم تكرمني أي لعدم كرامتك اياي للرد عليك (قوله أو ظرف لمضاف مفسر) أي واذ كرفي الكتاب حال مريم اذ انتبذت (قوله ويجوز أن يكون حكاية لقول الله عز وجل) ولتقدير قال ربك أرسلت الرسول اليك لأهبك ولأهبك الكلام ههنا ان فاعل الهبة المذكورة ليس جبريل حقيقة بل هو الله تعالى فاما أن

يكون أهـب مجازاً أو يكون على الحقيقة ويكون قول الله عز وجل (قوله لأنه المبالغة أو السب كطالق) التعليل الثاني ظاهر لأنهم قالوا إذا لم يقصد سب اسم الفاعل الحدوث بل قصد به الإطلاق فهو معنى النسبة وإن كان على صورة الفاعل كلابن وتامر ولا تدخله التاء لأن الدخول على الصفة فرع الدخول على الفعل فإذا كانت الصفة بمعنى الحدوث كانت بمعنى الفعل فدخلت عليها التاء وإذا لم يقصد بها الحدوث لا تكون مشابهة للفعل فلم يدخل عليها التاء وأما التعليل الأول ففيه نظر (هـ) إذا التاء تدخل على بقاء المبالغة كعلامة ونسابة

والجواب أن التاء الداخلة في مثل علامة ونسابة ليست للتأنيث وإنما هي تأكيده المبالغة وكلامه في تاء التأنيث واعلم أن المفهوم من كلامه أن تاء التأنيث لا تدخل على صيغة المبالغة ولعل سببه أن دخول تاء التأنيث على الصفة كما ذكر لاجل مشابهة المشتق للفعل ولكن الصفة لا يفيد المبالغة فالصفة التي تعيد المبالغة لا تشبه الفعل كمال المشابهة فلا تدخل التاء للتأنيث كما لا تدخل التاء على الصفة التي لا يصدق عليها الحدوث بل النسبة كما مر (قوله تدوس ننا الجاجم) الججمة عظم فوق الرأس والتريب عظم الصدر أي تدوس خيولنا جاجم الأعداء وزرائبهم ونحن على ظهورها والمعنى ههنا فانتبذت ملتبساً به أي انتبذت وهو في بطنها (قوله لكن خص به في الاستعمال) أي خص أجراء بالحائى الاستعمال كما ترى فإنه مخصوص بأعطى ولا يقال

الذئوب أو باميا على الخير أي مترقياً من سن إلى سن على الخير والصلاح (قالت أي يكون لي غلام ولم يمسني بشر) ولم يباشرني رجل بالجلال فإن هذه الكنايات إنما تطلق فيه أما الرافعة ما يقال فيه خبت بها وفجروا نحو ذلك ويعضده عطف قوله (ولم أك بغياً) عليه وهو فعول من البغي قلبت واوّه ياء وأدعت ثم كسرت الغين اتباعاً ولذلك لم تلحقه التاء أو فعيل بمعنى فاعل ولم تلحقه التاء لأنه للمبالغة أو للنسب كطالق (قال كذلك قال ربك هو على هين ولن يجعله آية أوليين به قدرتنا ولن يجعله وقيل عطف على ليهب على طريقة الالتفات (آية الساس) علامة لهم وبرهاناً على كمال قدرتنا (ورحمة منا) على العباد يهتدون بإرشاده (وكان أمراً عظيماً) أي تعلق به قضاء الله في الازل أو قدر وسط في اللوح أو كان أمراً حقيقياً بأن يقضى ويفعل لكونه آية ورحمة (خملته) بأن هخ في درعها فدخلت النفخة في جوفها وكان مدة حملها سبعة أشهر وقيل ستة وقيل ثمانية ولم يعش مولود وضع لثمانية غيره وقيل ساعة كما جعلته نبذته وسنها ثلاث عشرة سنة وقيل عشر سنين وقد حاضت حيضتين (فانتبذت به) فاعزلت وهو في بطنها كقوله

تدوس ننا الجاجم والتريبا * والجار والمجرور في موضع الحال (مكافئاً) بعيداً من أهلها وراء الجبل وقيل أقصى الدار (فأجاءها المحاض) فاجأها المخاض وهو في الأصل منقول من جاء لك خص به في الاستعمال كما ترى أعطى وقرى المخاض بالكسر وهما مصدر مخضت المرأة إذا تحرك الولد في بطنها للخروج (إلى جذع النخلة) لتستر به وتعتمد عليه عند الولادة وهو ما بين العرق والغصن وكانت نخلة يأسه لأرأس لها ولا خضرة وكان الوقت شتاءً والتعريف أما للجس أو للعهد إذ لم يكن ثم غيرها وكانت كالتعاليم عند الناس ولعله تعالى ألهمها ذلك ليريهما من آياته ما يسكن روعتها ويطعمها الرطب الذي هو خسة النفساء الموافقة لما (قالت يا ليتني مت قبل هذا) استحياء من الناس ومخافة لومهم وقرأ أبو عمرو وابن كثير وابن عامر وأبو بكر مت من مات يموت (وكنيت نسياً) ما من شأنه أن ينسى ولا يطلب ونظيره الذبح لما يذبح وقرأ حمزة وحفص بالفتح وهو لغة فيه أو مصدر سمى به وقرى به وبالهز وهو الحليب المحلوط بالماء يفسؤه أهله لقلته (منسياً) منسى الذكر بحيث لا يخطر ببالهم وقرى بكسر الميم على الاتباع (فإذاها من تحتها) عيسى وقيل جبريل كان يقبل الولد وقيل تحتها أسفل من مكانها وقرأ نافع وحزرة والسكسائي وحفص وروح من تحتها بالكسر والجر على أن في نادي ضميراً أحدهما وقيل الضمير في تحتها للنخلة (الأنحزني) أي لا تحزني أو بان لا تحزني (فجعل ربك تحتك سريراً) جدولاً هكذا روى مرفوعاً وقيل سيداً من السرور وهو عيسى عليه الصلاة والسلام (وهزى إليك جذع النخلة) وأمليه إليك والباء مزيدة للتأكيده أو أفعلى الهز والامالة به أو هزى النمرة بهزه والهز تحريك مجذب ودفع (تساقط عليك) تساقط فادعت التاء الثانية في السين وحذفها حمزة وقرأ يعقوب بالياء وحفص تساقط من ساقطت بمعنى

آتيت المكان وآتية (قوله وكانت كالتعاليم عند الناس الخ) لا يخفى أن المعهود هو الذي يكون معهوداً بين المتكلم والمخاطب لكن النخلة ليست كذلك إذ هي ليست معهودة بين الذي هو المتكلم وبين الذي هو المخاطب لكنه أجرى عليه الحكم للعهد إذ لم يكن غيرها في ذلك الموضع فكأنها معهودة والأولى أن يقال المعهود معنى المعروف والمعروف يؤيده قوله وكانت كالتعاليم عند الناس فكأنه ذل فأجاءها المخاض إلى جذع النخلة التي عرفها الناس وتعينت عندهم سبب من الأسباب (قوله يفسؤه أهله) أي يدفعه (قوله منسى الذكر) فالأول من شأنه أن لا يذكر وهذا يحتمل أن يكون مذكوراً والثاني ما لا يذكر أصلاً (قوله أي لا تحزني) فتسكون أن مفسرة (قوله بان لا تحزني)

هـلى تقدير أن تكون ان ناصبة (قوله لما فيه من المجزات) أى لما فيه من المجزأة أمر خارق مقرون بالتحديد ولا محددى فى ذلك الوقت فالأولى أن يقال لما فيها من الارهاصات (قوله بعد أن أخبرتكم بنذرى) لك أن تقول هذا من جملة التكلم مع الانسى بعد نذر عدم التكلم فلزم نقض النذر الآن يقال هذا عندهم من نعمة النذر أو يقال هذا مستثنى للقرينة العقلية لانها لو لم تخبر لكان موجبا لاصرف الناس عنها لعدم جوابها الكلامهم (قوله وكان زائدة) انما حكم بزائدتها لانها دالة على أنه صبي قبل ذلك الزمان لا فى الحال وليس كذلك بل هو فى الحال المذكور صبي وعلى هذا فالظرف وهو قوله فى المهد متعلق بكونه ليفيد الحالية لا كمن يرد هذا على ما ذكره من كونها تامة واعلم (٦) انه ذكر هذا التريديد الذى لم يذكره صاحب الكشف وترك شيئا ذكره

ترفع به الشبهة قال ان كان لا يقع مضمون الجملة فى زمان ماض مبين يصلح للقرين والبعيد وهو ههنا للقرين بلقرينة خاصة وتوضيح رفع الشبهة بان يقال ان لفظ كان يفيد المبالغة لانه اذا لم يصح التكلم مع من كان فى الزمان الماضى صبي فالأولى أن لا يصح مع من يكون فى الحال صبي واعلم انه نقل العلامة الطيبي عن الزجاج ان الاجود أن تكون من معنى الشرطية أى من يكن فى المهد صبي كيف نكلمه قال ابن الانبارى هذا كما يقال كيف أعط من لا تقبل موعظتى أى من يكن لا تقبل موعظتى فالماضى بمعنى المستقبل فى باب الجزاء واعلم ان الشبهة واردة فيما اذا كانت تامة كما مر دود ٧ فيه مامر واما جعلها دامة فالاشكال

أسقطت وقرئ تنساقط وتسقط ويسقط فالتاء للسحابة والياء للجدع (رطباجنيا) تمييز أو مفعول روى أنها كانت نخلة يابسة لأرأس لها ولا ثمرو كان الوقت شتاء فهزتها فجعل الله تعالى لها رأسا وخصوصا ورطبا وتسليتها بذلك لما فيه من المجزات الدالة على براءة ساحتها فان مثلها لا يتصور لمن يرتكب القواحش والمنبهات لمرآها على أن من قدر أن يثمر النخلة اليابسة فى الشتاء قدر أن يجلبها من غير خل وأنه ليس بدع من شأنها مع ما فيه من الشراب والطعام ولعلك ترتب عليه الامر بن فقال (فكلوا واشربوا) أى من الرطب وماء السرى أو من الرطب وعصيره (وقرى عيننا) وطبيبي نفسك وارفضي عنهما ما أخرجك وقرى بالكرس وهو لغة نجد واشتقاقه من القرار فان العين اذا رأت ما يسر النفس سكنت اليه من النظر الى غيره أو من القران دمة السرور باردة ودمة الحزن حارة ولذلك يقال قررة العين للمحبوب وسختها للمكروه (فاماترين من البشر أحدا) فان ترى آدميا وقرى برئ على لغة من يقول لبأت بالحج لتأخ بين الهمزة وحرف اللين (فقلوبى انى نذرت للرحن صوما) صمتا وقد قرى به أو صياما وكانوا لا يتكلمون فى صيامهم (فلن أكرم اليوم انسيا) بعد أن أخبرتكم بنذرى وانما أكرم الملائكة وأما جى ربي وقيل أخبرتهم بنذرها بالاشارة وأمرها بذلك لكراهة المجادلة والا كتفاء بكلام عيسى عليه الصلاة والسلام فانه قاطع فى قطع الطاعن (فأتته) أى مع ولدها (قومها) راجعة اليهم بعد ما طهرت من النقاس (تحمله) حاملة اياه (قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا) أى بذبحا منكرا من فرى الجلد (يا أخت هرون) يعنون هرون النبي عليه الصلاة والسلام وكانت من أعقاب من كان معه فى طبقة الاحوة وقيل كانت من نسله وكان بينهما ألفتة وقيل هو رجل صالح أو طالح كان فى زمانهم شبهوا به نهكاً أو لما رأوا قبل من صلاحها أو شتموها به (ما كان أبوك امرأ سوء وما كانت أمك بغيا) تقرير لان ما جاءت به قرى وتنبيه على أن القواحش من أولاد الصالحين أخش (فاشارت اليه) الى عيسى عليه الصلاة والسلام أى كالموه ليحييكم (قالوا كيف نكلم من كان فى المهد صبياً) ولم نعهد صبياً فى المهد كالمه عاقل وكان زائدة والظرف صلة من وصيها حال من المستكن فيه أو تامة أو دامة كقوله تعالى وكان الله عليهما حكيماً أو بمعنى صار (قال انى عبد الله) أنطقه الله تعالى به أو لا لاه أول المقامات وللرد على من يزعم ربوبيته (آتاني الكتاب) الانجيل (وجعلني نبيا وجعلني مباركا) نفاعا معالما للخير والتعبير بلفظ الماضى اما باعتبار ما سبق فى قضائه أو بجعل المحقق وقوعه كالواقع وقيل أكمل الله عقله واستبأه طفلا (أيما كنت) حيث كنت (وأوصاني) وأمرني

بالصلاة

ظاهر لان المراد من الدوام الدوام فى تمتنع الازمنة كما صرح به ابن

الحاجب حيث قال كان تكون ناقصة أثبت خبرها ماضيا دائما ومنقطعاً ولا وجه للدوام بهذا المعنى ههنا (قوله لاه أول المقامات) أى كون الشخص عبد الله من أول مقامات الكاملين لانه عبارة عن كون العبد مطيعا لأوامر الله ونواهيته ولا يتجاوز عنه أصلا (قوله وللرد على من زعم ربوبيته) الأولى أن يقال للرد على من زعم انه ابن الله فتأمل وقال الشيخ الكامل فى الفتوحات ما رأيت ولا سمعت عن أحد من المقرين انه وقف مع ربه على قدم العبودية المحضة فاللأعلى يقول أتجعل فيها من يفسد فيها والمعصوم من العيب يقولون ربنا ظلمنا أنفسنا وبقولنا رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا ويقولون ان تهلك هذه العصاة فلن

تعب في الارض من بعد اليوم وهذا كلمة استجد لكون الانسان عجولا هذه عبارته ويفهم منه ان العبودية ان لا يتصرف الشخص بنفسه ولا يدعو شيئا ولا يستفهم شيئا بل فوض الامر كله الى سيده فعلى هذا اذا كان الشخص على هذه الحالة في بعض الاوقات دون بعض كان عبدا في تلك الحال دون غيرها وان كان على تلك الحال في جميع الاحوال والافات كان عبدا في جميعها لكن كون الشخص عبدا في جميع الاوقات لا يعرف بل لعلمه لم يكن فان اكاب الملائكة والاعلى والمصومين ففرت عنهم العبودية المحضة كما ذكر الشيخ فان قيل الطائفة المهيمنون عباد محضة لانهم لم يتكلموا بشئ من قبل هذه الامور بل تهيموا في تجلي الله تعالى حتى غفلوا عن ذواتهم مطلقا ولم يعلموا غير الله تعالى قلنا العبد المحض من عرف الاشياء لكن لم يتصرف فيها بشئ تفويض الامر الى الله تعالى (٧) وأما المهيمنون فليس لهم تفويض الامر بل في عز الجبرياء والكبرياء

والله أعلم (قوله ويؤيده القراءة بالكسر والجر) أي يؤيده ما ذكره قراءة براهما أي بكسر الباء وجر الآخر ووجه التأييده على تقدير الجر متعلق بأوصافه فهو يناسب نصبه بفعل دل عليه أوصافه (قوله والتعريف للعهد) أي السلام الذي كان على يحيى يكون على ومن هذا يعلم تولد يحيى قبل عيسى عليهما السلام (قوله حيث جعله الموصوف باضداد ما يصفونه) فأنهم وصفوا عيسى بأنه ابن الله وما ذكر الله تعالى أنه خلق من مريم بسبب جبريل وهو عبد من عباده ونبيه وغير ذلك ثم عكس الحكم أي حكم بعكس ما ذكره في أمر عيسى بأن هذا الموصوف عيسى فانه عكس ما ذكره من أن هذا الموصوف ليس عيسى

(بالصلاة والزكاة) زكاة المال ان ملكته أو تطهير النفس عن الرذائل (مادمت حيا وبر ابوالدني) وباربها عطف على مباركا وقرئ بالكسر على أنه مصدر وصف به أو منصوب بفعل دل عليه أوصافه أي وكفني برا ويؤيده القراءة بالكسر والجر عطف على الصلاة (ولم يجعلني جبارا شقيا) عند الله من فرط تكبره (والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا) كما هو على يحيى والتعريف للعهد والظاهر أنه للجنس والتعريف باللعن على أعدائه فانه لما جعل جسسا للسلام على نفسه عرض بان ضده عليهم كقوله تعالى والسلام على من اتبع الهدى فانه تعريض بان العذاب على من كذب وتولى (ذلك عيسى ابن مريم) أي الذي تقدم نعتة هو عيسى بن مريم لا ما يصفه النصارى وهو تكذيب لهم فيما يصفونه على الوجه الابلق والطريق البرهاني حيث جعله موصوفا باضداد ما يصفونه ثم عكس الحكم (قول الحق) خبر محذوف أي هو قول الحق الذي لا ريب فيه والاضافة للبيان والضمير للكلام السابق وأتمام القصة وقيل صفة عيسى أو بدل أو خبر ثان ومعناه كلمة الله وقرأ عاصم وابن عامر ويعقوب قول بالنصب على أنه مصدر مؤكد وقرئ قال الحق وهو بمعنى القول (الذي فيه يمترون) في أمره يشكون أو يتنازعون فقالت اليهود ساحر وقالت النصارى ابن الله وقرئ بالتاء على الخطاب (ما كان الله أن يتخذ من ولد سبحانه) تكذيب للنصارى وتثنية الله تعالى عما بهتوه (إذا قضى أمرا فأنما يقول له كن فيكون) تبكيت لهم فان من اذا أراد شيئا أو جده بدن كان مرزا عن شبه الخلق الى الحاجة في اتخاذ الولد باحبال الامات وقرأ ابن عامر فيكون بالنصب على الجواب (وان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم) سبق تفسيره في سورة آل عمران وقرأ الحجازيان والبصريان وأن بالفتح على ولان وقيل انه معطوف على الصلاة (فاختلف الأحزاب من بينهم) اليهود والنصارى أوفرق النصارى نستورية قالوا انه ابن الله ويعقوبية قالوا هو الله هبط الى الارض ثم صعد الى السماء وملكانية قالوا هو عبد الله ونبيه (فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم) من شهود يوم عظيم هو له وحسابه وجزاؤه وهو يوم القيامة أو من وقت الشهود أو من مكانه فيه أو من شهادة ذلك اليوم عليهم وهو أن تشهد عليهم الملائكة والانبياء والسنتم وآراهم وأرجلهم بالكفر والفسق أو من وقت الشهادة أو من مكانها وقيل هو ما شهدوا به في عيسى وأمه (أسمعهم وأبصر) نجب معناه أن استماعهم وابصارهم (يوم يأتوننا) أي يوم القيامة جدير بأن يتعجب منهما بعد ما كانوا صامعا في الدنيا والتهديد بما سيسمعون ويبصرون يومئذ وقيل أمر بأن يسمعهم

(قوله أولتام القصة) أي آخرها وهو قوله تعالى ذلك عيسى ابن مريم (قوله مصدر مؤكد) أي مصدر مؤكدا مضمون جملة ذلك عيسى بن مريم (قوله ولان) فيكون معطوفا على قوله تعالى إذا قضى اذ كانه قيل ما كان الله أن يتخذ من ولد لانه إذا قضى أمرا فأنما يقول له كن فيكون ولان الله ربي وعلى هذا يكون معنى الكلام قل يا محمد ما كان الله أن يتخذ من ولد فان قيل كون الله رب كل شئ والامر بعبادته لا ينافي اتخاذ الولد قلنا لا خفاء ان المقصود الامر بعبادته دون غيره ولو كان له تعالى ابن لوجب عبادته أيضا كما قال تعالى قل ان كان للرجن ولد فأنا أول العابدين (قوله أو الهديد بما سيسمعون) فعلى الاول التعجب من سماعهم وابصارهم يوم يأتوننا وعلى الثاني سيسمعون ويبصرون يوم يأتوننا فهذا تخويف لا هم سيسمعون ويبصرون أمورا عظيمة كما قال

ولتعلن نبأ بعد حين فان قيل لا يفهم من المعنى الذي ذكره أولاً وثانياً كون الجار والمجرور فاعلا بل المراد على الاول ان شأنهم ان يتعجب الناس من اسماعهم وابصارهم وقس عليه المعنى الثاني قلنا أراد أن الجار والمجرور كان فاعلا في الاصل فان أقبل زيد على مذهب سيبويه فعمل وقاعل (٨) والباء زائدة ولا يلزم أن يكون فاعلا نظرا الى المعنى المراد كما أن في ما أحسن زيدا

زيدا مفعول في الاصل لكن اذا قصد معنى التعجب لم يكن كذلك ولذا قال بعضهم ان التقدير المذكور لتمام الاعراب أي لتسهيل طريقة الفهم في الاصل قبل النقل الى التعجب لالبيان انها بذلك المعنى في هذه الحال لانها الآن لانشاء التعجب والحاصل انه اذا اعتبر أن الصيغتين المذكورتين كاتافي الاصل على الاعراب المذكور ثم نقلتا الى معنى التعجب يكون بهم فاعلا نظرا الى المعنى الاصل على ما هو مذهب سيبويه كما مر وأما اذا لم يعتبر معنى التعجب كان هم مفعولا (قوله والجار والمجرور على الاول في موضع الرفع الخ) المراد من الاول الوجهان المذكوران أولاً ومن الثاني ما قاله بقوله وقيل لان المعنى حينئذ اسمعهم وأبصرهم (قوله حال متعلقة بقوله في ضلال مبین) أي كاتون فيه حال كونهم في غفلة (قوله بدل من ابراهيم على هذا التقدير) لم يكن اذ ظرفا بل لمجرد الزمان فاما على التقديرين الآخرين

و يبصرهم مواعيد ذلك اليوم وما يحيق بهم فيه والجار والمجرور على الاول في موضع الرفع وعلى الثاني في موضع النصب (لكن الظالمون اليوم في ضلال مبین) أوقع الظالمين موقع الضمير اشعاراً بانهم ظلموا أنفسهم حيث أغفلوا الاستماع والنظر حين ينفعهم وسجل على اغفالهم بانه ضلال بين (وأنذرهم يوم الحسرة) يوم يتحسر الناس المسيء على اساءته والمحسن على قلة احسانه (اذقضي الامر) فرغ من الحساب وتصادر المر يقان الى الجنة والنار واذ بدل من اليوم أو ظرف للحسرة (وهم في غفلة وهم لا يؤمنون) حال متعلقة بقوله في ضلال مبین وما بينهما اعتراض أو بانذرهم أي أنذرهم غافلين غير مؤمنين فتكون حال متضمنة للتعليل (انا نحن نرث الارض ومن عليها) لا يبي لأحد غيرنا عليها وعليهم ملك ولا ملك أو توفى الارض ومن عليها بالافناء والاهلاك توفى الوارث لارثه (والينا يرجعون) يردون للجزاء (واذ كرفى الكتاب ابراهيم انه كان صديقا) ملازما للصدق أو كثيرا للتصديق لكثرة ما صدق به من غيوب الله تعالى وآياته وكتبه ورساله (نبيا) استنبأ الله (اذ قال) بدل من ابراهيم وما بينهما اعتراض أو متعلق بكان أو بصديقانیا (لايه يأت) التاء معوضة من ياء الاضافة ولذلك لا يقال يأتى ويقال يأتى بآبنا وانما تذكر للاستعطاف ولذلك كررها (لم تعد ما لا يسمع ولا يبصر) فيعرف حاله ويسمع ذكره ويرى خضوعه (ولا يغنى عنك شيئا) في جلب نفع أو دفع ضرر دعاه الى الهدى وبين ضلاله واحتج عليه أبلغ احتجاج وأرشقه برفق وحسن أدب حيث لم يصرح بضلاله بل طلب العلة التي تدعوه الى عبادة ما يستخف به العقل الصريح ويأبى الركون اليه فضلا عن عبادة التي هي غاية التعظيم ولا تحق الامن له الاستغناء التام والانعام العام وهو الخالق الرازق المحيي المميت المعاقب المنيب ونبه على أن العاقل ينبغي أن يفعل ما يفعل لغرض صحيح والشئ لو كان حيا عيضا سميا عابصيا مقتدرا على النفع والضرر ولكن كان ممكنا لاستنكف العقل القويم عن عبادته وان كان أشرف الخلق كالملائكة والنبیین لما يراه مثله في الحاجة والانقياد للقدرة الواجبة فكيف اذا كان جادا لا يسمع ولا يبصر ثم دعاه الى أن يتبعه ليهديه الى الحق القويم والصراط المستقيم لما لم يكن محظوظا من العلم الا الهى مستقلا بالنظر السوى فقال (ياأبت انى قد جاءنى من العلم ما لم يأتك فاتبعنى أهدك صراطا سويا) ولم يسم أباه بالجهل المفرط ولا نفسه بالعلم الفائق بل جعل نفسه كرفيق له في مسير يكون أعرف بالطريق ثم ثبت به عما كان عليه بانه مع خلوه عن النفع مستلزم للضرفانه في الحقيقة عبادة الشيطان من حيث انه الأمر به فقال (ياأبت لا تعبد الشيطان) ولما استهجن ذلك بين وجه الضرفيه بان الشيطان مستعص على ربك المولى للنعم كلها بقوله (ان الشيطان كان للرجن عصيا) ومعلوم أن المطاوع للعاصي عاص وكل عاص حقيق بأن تسترد منه النعم وينتقم منه ولذلك عقبه بتخويفه سوء عاقبته وما يجر اليه فقال (ياأبت انى أخاف أن يمسك عذاب من الرجن فتكون للشيطان وليا) قرينا فى اللعن والعذاب تليو يليك أو ثابتا فى موالاته فانه أكبر من العذاب كما أن رضوان الله أكبر من الثواب وذ كرا خوف والمس وتنكير العذاب اما للمجاملة أو تخفاء العاقبة ولعل اقتصاره على عصيان الشيطان من بين جنائياته لارتقاء همته فى الربانية ولانه ملاكها

فهو ظرف (قوله لا يقال يأتى) لاجتماع العوض وللعوض وأما يأتى فهو باشباع فتحة التاء (قوله فاه او أ كبر الخ) أى موالاة الشيطان ورضاه أكبر من كل واحد من العذاب لان رضاه منشأ كل سخط وعذاب كما ان رضوان الله تعالى منشأ كل نعيم وثواب (قوله اما للمجاملة) أى لحسن العشرة والمخاطبة فان الخوف عدم الجزم بالعذاب وهو يفيد ما ذكر

وكذا المس وتنكير العذاب يدل بحسب الظاهر على الخفة والقلة (قوله أو تخاف العاقبة) يعني يمكن ان ابراهيم لم يعلم في ذلك الوقت عاقبة حال أييه وان العذاب لاحق به ألبتة ولذا قال أخاف ولم يعلم ان عذابه عظيم أو لا لكن الغالب على الظن ان مثل أييه لا يخلو من عذاب ما على أي حال فلذا قال بالمس وتنكير العذاب (قوله ولعل اقتصاره على عصيان الشيطان من جنائياته الخ) أي لم يذكر انه عدو لبني آدم ومغويهم يريد دخولهم في النار وغير ذلك بل اقتصر من جنائياته وقبائح أعماله على مجرد العصيان للرجح لا رتقاء همنه في الرابانية أي لتعلق همة ابراهيم بالرب تعالى وما يتعلق به دون أحوال بني آدم أولاه ملاكها أي لان العصيان ملاك الجنائيات أولاه من حيث انه الخ أولان العصيان نتيجة معاداة آدم لان عصيانه (٩) ترك السجود مع الامر به فقد ذكر ابراهيم عليه السلام ان الشيطان

عدو لآدم وأولاده فلا ينبغي ان يتبعه (قوله لا انكار نفس الرغبة) لان الانكار توجه الى ما يلي الهمة (قوله وان ملاك الامر خاتمته) وهو ليس بمعصوم اذ الانبياء عليهم السلام يعلمون الاشياء بالوحي ولعل هذا الامر غير معلوم في تلك الحالة وان كان كلهم مأمون العاقبة (قوله والمراد باللسان ما يوجد به) أي الكلام الذي يوجد باللسان وصدر منه (قوله واضافته الى الصدق الخ) لانه اذا كان نبوؤهم صادقا وعليها كانوا أحقاء بما ذكر وما هو صادق على ثبت بقاؤه على سرور الدهر (قوله فأنبأهم عنه) أي المراد من قوله تعالى نبيا أنبأ صفات الله تعالى وشرائعه للبعوث اليهم (قوله ولذلك قدم

أولاه من حيث انه نتيجة معاداة لآدم وذريته منه عليها) (قال أراغب أنت عن آلهني يا ابراهيم) قابل استعطافه ولطفه في الارشاد بالفاظظة وغلظة العناد فناداه باسمه ولم يقابل يا أيي بياني وأخوه وقدم الخبر على المبتدأ وصدره بالهمزة لانكار نفس الرغبة على ضرب من التعجب كأنها لما لا يرغب عنها اقل ثم هدده فقال (أئن لم تنته) عن مقالك فيها أو الرغبة عنها (لارجنك) بلساني يعني الشتم والتم أو بالحجارة حتى تموت أو تبعدمني (واهجرني) عطف على ما دل عليه لارجنك أي فاحترني واهجرني (مليا) زمانا طويلا من الملاوة أو مليا بالذهاب عني (قال سلام عليك) توديع ومتاركة ومقابلة للهيئة بالحسنة أي لا أصيبك بمكروه ولا أقول لك بعد ما يؤذيك ولكن (سأستغفر لك ربي) لعله يوفقك للتوبة والايمان فان حقيقة الاستغفار للكافر استدعاء التوفيق لما يوجب مغفرته وقد مر تقريره في سورة التوبة (انه كان بي حفيا) بليغا في البر والالطاف (وأعزلكم وما ندعون من دون الله) بالمهاجرة بدني (وأدعوربي) وأعبده وحده (عسى أن لا أكون بدعاري شقيا) خائبا ضائع السعي مثلكم في دعاء آلهتكم وفي تصدير الكلام بعسى التواضع وهضم النفس والتنبيه على أن الاجابة والاثابة تفضل غير واجبتين وأن ملاك الامر خاتمته وهو غيب (فلما اعزلكم وما يعبدون من دون الله) بالمهاجرة الى الشام (وهبنا له اسحق ويعقوب) بدل من فارقه من الكفرة قيل انه لما قصد الشام أتى أولاه حاران وتزوج بسارة وولدت له اسحق وولد منه يعقوب ولعل تخصيصهما بالذكر لانهما شحرا الانبياء أولاه لأنه أراد أن يذ كر اسمعيل بفضله على الانفراد (وكلا جعلنا نبيا) وكلا منهما أومنتهم (وهبنا لهم من رحمتنا) النبوة والاموال والاولاد (وجعلناهم لسان صدق عليا) يفتخر بهم الناس ويشنون عليهم استجابة لدعوته واجعل لي لسان صدق في الآخرين والمراد باللسان ما يوجد به ولسان العرب لغتهم واضافته الى الصدق وتوصيفه بالعلو للدلالة على أنهم أحقاء بما يشنون عليهم وأن محامدهم لا تخفى على تباعد الاعصار وتحول الدول وتبدل الملل (واذ كرفي الكتاب موسى انه كان مخلصا) موحدا أخلص عبادته عن الشرك والرياء أو أسلم وجهه لله وأخلص نفسه عما سواه وقرأ الكوفيون بالفتح على أن الله أخلصه (وكان رسولا نبيا) أرسله الله الى الخلق فأنبأهم عنه ولذلك قدم رسولا مع أنه أخص وأعلى (وبادينا من جانب الطور الايمن) من ناحيته اليمنى من اليمين وهي التي تلي عين موسى أو من جانبه اليمون من اليمين بان تمثل له الكلام من تلك الجهة (وقر بناه)

(٢ - (بيضاوي) - رابع)

رسولا مع أنه أخص وأعلى) أي قدم رسولا على نبيا لما ذكره وان كونه رسولا مقدم على انبائه للخلق مع ان الرسول أخص من النبي اذ كل رسول نبى ولا عكس وكذا الرسول أعلى من النبي اذ الرسول يشتمل على كمالات النبي لانه نبى وكونه أخص وأعلى يقتضيان التقديم من وجه ويمكن أن يقال انه قدم رسولا على نبيا لما ذكر مع ان الرسول أخص من النبي وأعلى وهذا ان يقتضيان تقديم النبي على الرسول من وجه آخر اذ يقال عالم بحر يروى لا يقال بحر يرعالم (قوله بان تمثل له الكلام من تلك الجهة) أي من الجهة التي فيها اليمين أعم من أن تكون يميناهي جهة حقيقية معينة أو لا وفيه غاية ايهام والاولى أن يقال من ناحية اليمنى أو من جهة اليمون لان كلامه تعالى لا يختص بجهة دون جهة كما ان صاحب الكلام كذلك وسيجيء في تفسير سورة طه في كلام المصنف انه قيل لما نودي قال من المتكلم قال اني

تقريب تشريفه شبهه بمن قر به الملك لنجاته (نجيا) مناجيا حال من أحد الضميرين وقيل
مر تقعا من النجوة وهو الارتفاع للروى أنه رفع فوق السموات حتى سمع صرير القلم (وهبنا
له من رجتنا) من أجل رجتنا أو بعض رجتنا (أخاه) معاضدة أخيه وموازته اجابة لدعوته
واجعل لي وزيراً من أهلي فإنه كان أسن من موسى وهو مفعول أو بدل على تقدير أن تكون من
التبعية (هرون) عطف بيان له (نيا) حال منه (واذ كر في الكتاب اسم عيل أنه كان صادق الوعد)
ذكره بذلك لانه المشهور به والموصوف بأشياء في هذا الباب لم تعهد من غيره وناهيك أنه وعد
الصبر على النجح فقال ستجدني ان شاء الله من الصابرين فوفى (وكان رسولا نبيا) يدل على أن
الرسول لا يلزم أن يكون صاحب شريعة فإن أولاد ابراهيم كانوا على شريعته (وكان يأمر أهله
بالصلاة والزكاة) اشتغالا بالاهم وهو أن يقبل الرجل على نفسه ومن هو أقرب الناس اليه بالتكميل
قال الله تعالى وأبذر عشرينك الأقربين وأمر أهلك بالصلاة قوا أنفسكم وأهلكم ناراً وقيل أهله أمته فإن
الانبياء آباء الامم (وكان عند ربه مرضيا) لاستقامة أقواله وأفعاله (واذ كر في الكتاب
ادريس) وهو سبط شيث وجد أبي نوح عليهم السلام واسمه أخنوخ واشتقاق ادريس من
الدرس يرد منه منع صرفه نعم لا يبعد أن يكون معناه في تلك اللغة قريبا من ذلك فلقب به لكثرة درسه
اذ روى أنه تعالى أنزل عليه ثلاثين صحيفة وأنه أول من خط بالقلم ونظر في علم النجوم والحساب
(انه كان صديقا نبيا ورفعا مكا عليا) يعني شرف النبوة والزلفى عند الله وقيل الجنة وقيل السماء
السادسة أو الرابعة (أولئك) اشارة الى المذكورين في السورة من زكريا الى ادريس عليهم السلام (الذين
أنعم الله عليهم) بأنواع النعم الدينية والدنيوية (من النبيين) بيان للموصول (من ذرية آدم) بدل
منه باعادة الجار ويجوز أن تكون من فيه للتبعية لان المنعم عليهم أعم من الانبياء وأخص من
النرية (ومن جلائهم نوح) أي ومن ذرية من جلائهم وأخص من عدا ادريس فان ابراهيم
كان من ذرية سام بن نوح (ومن ذرية ابراهيم) الباقون (واسرائيل) عطف على ابراهيم أي
ومن ذرية اسرائيل وكان منهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى وفيه دليل على أن أولاد البنات
من النرية (ومن هدينا) ومن جملة من هديناهم الى الحق (واجتبينا) للنبوة والكرامة (اذا
تلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) خبر لاوئك ان جعلت الموصول صفته واستئناف ان
جعلته خبره لبيان خشيتهم من الله واخبارهم له مع ما لهم من علو الطبقة في شرف النسب وكمال النفس
والزلفى من الله تعالى وعن النبي عليه الصلاة والسلام اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فبها كوا والبكى
جمع بالك كالسجود في جمع ساجد وقرئ يتلى بالياء لان التأنيث غير حقيق وقرأ جزء والكسائي
بكيا بكسر الباء (نخلف من بعدهم خلف) فعقبهم وجاء بعدهم عقب سوء يقال خلف صدق بالفتح
وخلف سوء بالسكون (أضاعوا الصلوة) تركوها أو أخروها عن وقتها (واتبعوا الشهوات)
كشرب الخمر واستحلال نكاح الاخت من الاب والانهما في المعاصي وعن علي رضي الله عنه
في قوله واتبعوا الشهوات من بني الشريد وركب المنطور ولبس المشهور (فسوف يلقون غيا)
شرا كقوله

فمن يلق خيرا بحمد الناس أمره * ومن يغول يعدم على النى لائما

أجزاء غي كقوله تعالى يلقى آثاما أو غيا عن طريق الجنة وقيل هو واد في جهنم يستعين منه أوديتها
(الامن تاب وآمن وعمل صالحا) يدل على أن الآية في الكفرة (فأولئك يدخلون الجنة) وقرأ
ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر ويعقوب على البناء للمفعول من أدخل (ولا يظلمون شيئا) ولا

أما الله فوسوس اليه
ابليس لعل تسمع كلام
شيطان فقال أاعرفت أنه
كلام الله باني أسمع من
جميع الجهات بجميع
الأعضاء وهذا القول
يقوى الوجه الثاني بل
يعينه (قوله أو بدل) أي
بدل من المفرد اذ التقدير
وهبنا له شيئا من رجتنا
فيكون أخاه بدلا من شيئا
وان كان ظاهر عبارته
يفيد ان أخاه بدل من
الحرف الذي هو من الذي
للتبعية الا أن يقال ان
من التبعية اسم كالکاف
بمعنى المثل لكن ما رأناه
في كلامهم (قوله عطف
بيان له) انما اختار هذا
على البدل لان أخاه مقصود
بالذات لان عظم النعمة
يجعل أخيه نبيا لا يجعل
الشخص المسمى بهارون
نبيا فهذا من دقائق العربية

(قوله لأنه المضاف اليه في العلم) توضيحه ان عدن علم لان جنات عدن معرفة لاتصافه بالوصول الذي هو من المعارف وهو قوله تعالى التي وعد الرحمن وليس تعريفها الا باضافتها الى عدن وتعريف عدن ليس الا لكونه علما اذ لا يصح أن يكون شيئا من أقسام المعارف الا العلم فقوله لأنه المضاف اليه في العلم معناه ان

(١١)

عدن مضاف اليه الجنات التي هي علم أي في حكمه لان تعريفها بسبب علمية ما تضاف هي اليه (قوله أو علم للعدن بمعنى الإقامة) فعلى الوجه الاول يكون العدن علم الشخص الذي هو الجنة المخصوصة وعلى الثاني يكون علم الجنس (قوله تعالى وما تنزل الا بأمر ربك الآية) فان قلت ما وجه الارتباط بين هذه الآية وبين ما تقدم عليها قلت والله أعلم لعل وجهه انه لما ذكر حال طوائف بني آدم من النبيين والعاصين والتائبين أو المتقين ناسب أن يذكر حال باقي ذوى العقول من الملائكة بالنسبة الى خالقهم وقال بعضهم في وجه الارتباط تلك الجنة وان كانت من خلق الرحمن فحقها ان يرحم بها مقيم الصلاة وتاركها ومتبع الشهوات ومجتنبها هي التي نفرت من غير المتقي من عبادنا وان انتسبوا الى عظيم رجتنا من كان تقيا فانه يأخذ نسبتته وتصيب غير المتقي بمقتضى عموم الرحمة رعاية للحكمة ولا يبعد التخصيص في الرحمة

ينقصون شيئا من جزاء أعمالهم ويجوز أن ينتصب شيئا على المصدر وفيه تنبيه على أن كفرهم السابق لا يضرهم ولا ينقص أجورهم (جنات عدن) بدل من الجنة بدل البعض لاشتغالها عليها أو منصوب على المدح وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف وعدن علم لأنه المضاف اليه في العلم أو علم للعدن بمعنى الإقامة كبرة ولذلك صح وصف ما أضيف اليه بقوله (التي وعد الرحمن عباداه بالغيب) أي وعداها إياهم وهي غائبة عنهم أو وهم غائبون عنها أو وعدهم بإيمانهم بالغيب (انه) ان الله (كان وعده) الذي هو الجنة (مأثيا) يأتيها أهلها الموعود لهم لا محالة وقيل هو من أتى اليه إحسانا أي مفعولا منجزا (لا يسمعون فيها لغوا) فضول كلام (الاسلام) ولكن يسمعون قول لا يسمعون فيه من العيب والنقيصة أو تسلیم الملائكة عليهم أو تسلیم بعضهم على بعض على الاستثناء المنقطع أو على معنى أن التسليم ان كان لغوا فلا يسمعون لغوا سواء كقوله

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتاب

أو على أن معناه الدعاء بالسلامة وأهلها أغنياء عنه فهو من باب اللغو ظاهر وانما فائدته الاكرام (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) على عادة المتنعمين والتوسط بين الزهادة والرغبة وقيل المراد دوام الرزق ودروره (تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا) نقيها عليهم من ثمة تقواهم كما يبق على الوارث مال مورثه والورثة أقوى لفظ يستعمل في الملك والاستحقاق من حيث انها لا تعقب بفسخ ولا استرجاع ولا تبطل برؤسها ولا اسقاط وقيل يورث المتقون من الجنة المساكن التي كانت لاهل النار لو أطاعوا زيادة في كرامتهم وعن يعقوب نورث بالتشديد (وما تنزل الا بأمر ربك) حكاية قول جبريل عليه الصلاة والسلام حين استبطأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن قصة أصحاب الكهف وذى القرنين والروح ولم يدر ما يجيب ورجا أن يوحى اليه فيه فأبطأ عليه خمسة عشر يوما وقيل أر بعين يوما حتى قال المشركون ودعه ربه وقلاه ثم نزل بياني ذلك والتزل النزول على مهل لانه مطاوع نزل وقد يطلق بمعنى النزول مطلقا كما يطلق نزل بمعنى أنزل والمعنى وما تنزل وقتنا غيب وقت الا بأمر الله على ما تقتضيه حكمته وقرئ وما ينزل بالياء والضمير للوحي (له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك) وهو ما نحن فيه من الاماكن والاحايين لا تنتقل من مكان الى مكان ولا تنزل في زمان دون زمان الا بأمره ومشيتته (وما كان ربك نسيا) تارك لك أي ما كان عدم النزول الالعدم الامر به ولم يكن ذلك عن ترك الله لك وتوديعه اياك كما زعمت الكفرة وانما كان لحكمة رآها فيه وقيل أول الآية حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة والمعنى وما تنزل الجنة الا بأمر الله ولطفه وهو مالك الامور كلها السالفة والمتربعة والحاضرة فما وجدناه وما جده من لطفه وفضله وقوله وما كان ربك نسيا تقرير من الله لقولهم أي وما كان ربك نسيا لآعمال العالمين وما وعدهم من الثواب عليها وقوله (رب السموات والارض وما بينهما) بيان لامتناع النسيان عليه وهو خير محذوف أو بدل من ربك (فاعبدوا واصطبروا لعبادته) خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم مرتب عليه أي لما عرفت ربك بانه لا ينبغي له أن ينسأك أو أعمال العمال فاقبل على عبادته واصطبر عليها ولا تتشوش باطواء الوحي وهزء الكفرة وانما عدى باللام لتضمنه معنى الثبات للعبادة فيما يورد عليه من الشدائد

العامة مع وقوعه في الرحمة الخاصة فان منها ازال الملائكة على الانبياء ولا يعم جميع أوقانهم بل اختص بعضها وما تنزل الا بأمر ربك هذا كلامه ولا يخفى ما فيه من التكلف البعيد (قوله واصطبروا باللام لتضمنه معنى الثبات) أي الصبر يتعدى بعلى دون اللام فتعديته ههنا باللام لاجل تضمن معنى الثبات وكأنه قيل اصبرنا بآيات العبادته

(قوله ولا يستحق العبادة غيره) لا يعلم من تخصيص تسميته بالله دون غيره عدم استحقات الغير للعبادة ويمكن أن يقال لما كان هذا الاسم الشريف دل على غاية الكمال وقد حفظ عن الشركة دل على أن المسمى في غاية الكمال محفوظ عن الشركة في العبادة (قوله المراد الجنس بأسره) إذا كان كذلك لزم قول كل واحد واحد من أفراد الانسان وليس كذلك وأما الاستشهاد بالمثال المذكور ففيه أنه يجوز أن يراد بنى فلان بعضهم أو كلهم باعتبار أن البعض يباشر الفعل وآخرون رضوا به فكان كلهم قتله والمعنى بنو فلان صاروا سبقتله (١٢) ويمكن أن يقال مراده أنه يراد بهذه الكلمة وهي الانسان العموم

لكن قدر مضاف وهو البعض وكأنه قيل ويقول بعض من كل هذا الجنس ومحمل الكلام هما أنه إما أن يراد بالانسان الجنس والعموم ويقدر مضاف أو يراد به المعبود ولا يخفى ما فيه (قوله على الخبر) أي على الخبر بحسب الطاهر إذ لا يصدر بكلمة الاستفهام والافعل في التقدير الاول خبر لانه في معنى الانكار (قوله مع ان الاصل أن يتقدمهما) أي يتقدم المعطوف عليه والمعطوف يعني أو يقول الانسان الخ إنما كان الاصل ذلك لان القول المذكور منكراً فالاصل أن تدخل همزة الانكار عليه حتى يكون الجيع في حيز الانكار (قوله ساغ نسبته الى الجنس) اذ يصح أن يقال ان كل الجنس يحشر مع الشياطين لان كلهم يحشرون معا

والمشاق كقولك للمحارب اصطبر لقرئك (هل تعلم له سمياً) مثلاً يستحق أن يسمى الها أو أحداً سمي الله فان المشركين وان سموا الصنم الها لم يسموه الله فقط وذلك لظهور أحديته تعالى وتعالى ذاته عن المائلة بحيث لم يقبل اللبس والمكابرة وهو تقرير للامرأي اذ اصح أن لأحد مثله ولا يستحق العبادة غيره لم يكن بد من التسليم لاسره والاشتغال بعبادته والاصطبار على مشقتها (ويقول الانسان) المراد به الجنس بأسره فان القول مقول فيما بينهم وان لم يقله كلهم كقولك بنو فلان قتلوا فلانا والقاتل واحد منهم أو بعضهم المعبود وهم الكفرة أو أبي بن خلف فإنه أخذ عظاماً بالية ففقتها وقال يزعم محمد أتابع بعد ما نموت (أنذا مات لسوف أخرج حياً) من الارض أو من حال الموت وتقديم الظرف وإلاؤه حرف الانكار لان المنكر كون ما بعد الموت وقت الحياة وانتصابه بفعل دل عليه أخرج لانه فان ما بعد الادم لا يعمل فيما قبلها وهي هنا مخرصة للتوكيد مجردة عن معنى الحال كما خلصت الهمزة واللام في يا الله للتعويض فساغ اقتراحها بحرف الاستقبال وروى عن ابن ذكوان اذ ماتت همزة واحدة مكسورة على الخبر (أولاً يذكروا الانسان) عطف على يقول وتوسيط همزة الانكار بينه وبين العاطف مع أن الاصل أن يتقدمهما للدلالة على أن المنكر بالذات هو المعطوف وأن المعطوف عليه إنما نشأ منه فانه لو نذر كرتأمل (أما خلقناه من قبل ولم يك شيئاً) بل كان عدم ما صرنا لم يقل ذلك فانه أعجب من جمع المواد بعد التفریق وإيجاد مثل ما كان فيها من الاعراض وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وقالون عن يعقوب يذكروا الذي يراد به التفكير وقرئ يتذكروا على الاصل (فور لك لنحشرنهم) أقسم باسمه تعالى مضافاً الى نبيه تحقيقاً للامر وتفخيماً للشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم (والشياطين) عطف أو مفعول معه لما روى أن الكفرة يحشرون مع قربائهم من الشياطين الذين أغووههم كل مع شيطانه في سلسلة وهذا وان كان مخصوصاً بهم ساغ نسبته الى الجنس بأسره فاهم اذا حشروا وفيهم الكفرة مقرونين بالشياطين فقد حشروا جميعاً معهم (ثم لنحضرنهم حول جهنم) ليرى السعداء ما نجاهم الله منه فيزدادوا غبطة وسروراً وينال الاشقياء ما ادخروا لمعادهم عدة ويزدادوا غيظاً من رجوع السعداء عنهم الى دار الثواب وشهواتهم عليهم (جنياً) على ركبهم لما يدومهم من هول المطلاع أولانه من نواحي التوقف للحساب قبل التواصل الى الثواب والعقاب وأهل الموقف جاؤون لقوله تعالى وتري كل أمة جاثية على المعتاد في مواقف التقاؤل وان كان المراد بالانسان الكفرة فلعلهم يساقون جثاة من الموقف الى شاطئ جهنم اهانة هم أول يجزهم عن القيام لما عراهم من الشدة ورقاً جزاة والكسائي وحفص جنياً بكسر الجيم (ثم لننزعن من كل شيعة) من كل أمة شاعت ديناً (أيهم أشد على الرحمن عتياً) من كان أعصى وأعتى منهم فنطرهم فيها وفي ذكر الأشد تنبيه على أنه تعالى يعفو كثيراً

(قوله من كل أمة شاعت ديناً) لا يخفى

ان هذه العبارة شاملة لطوائف المؤمنين أيضاً ولا يناسب ما اتصل به وهو أيهم أشد على الرحمن عتياً والاولى أن يفسر بما فسرته صاحب الكشاف بان يقال المراد من الشيعة الطائفة التي شاعت أي تبعت غاويها من الغواية (قوله وفي ذكر الأشد تنبيه على أنه تعالى يعفو كثيراً من أهل الكبائر) فيه أنه لا يلزم من نزع الأشد عتياً ترك غير الأشد والعفو عنه ولولزم فلا يلزم أيضاً اذا خص بالكثرة الا أن يقال ظاهر التركيب واختصاص الأشد بالذكري فليما ذكر وأما اذا خص بالكثرة فيعلم من خارج ان غير

الأشدهم فمرفوعه (قوله فالمراد أنه يميز طوائفهم الخ) هذا التفسير لا يلائم ظاهر الآية لأنها تدل على أنه تعالى يزرع من كل طائفة أعتاهم فيكون المنتزع بعض كل طائفة لا الطائفة ولذا قال صاحب الكشاف يرتفع من كل طائفة من طوائف النجى والفساد أعصاهم فاعتاهم وأعتاهم فاعتاهم فإذا اجتمعوا طرحناهم في النار تقدم أولاهم فأولاهم بالعذاب (قوله ومرفوع عند غيره أما بالابتداء الخ) لما كان كونه معر يفتضى أن يكون منصوباً بشئ من بين وجه رفعه أولاً بكونه مبتدأً ووجه ابتداءه بوجوه ثلاثة أحدها كون الجملة محكية الثاني كونها معلما عنها الفعل الثالث كون الجملة مستأنفة وثانياً بكونه فاعل شيعة (قوله أو مستأنفة) الظاهر أن المراد من كونها مستأنفة أن يكون كلاماً مستقلاً لا أن تكون جواباً للسؤال إذاً الكلام في أن أيهم للاستفهام نعم لو لم يجعل أيهم استفهاماً لا يمكن أن يجعل جواباً للسؤال ولذا قال صاحب (١٣) الكشاف ويجوز أن يكون النزع واقعاً على كل شيعة والمعنى

لنزع عن بعض كل شيعة فكان قالاً قال من هم فقال أيهم أشد على الرحمن عتياً ولم يتعرض لكونه استفهاماً (قوله وأما بشيعة) عطف على قوله أما بالابتداء أى رفع أما بالابتداء وأما بفاعلية شيعة لأنها بمعنى تشيع لا يخفى أن هذا وإن صح من حيث التركيب لكن لا يظهر له معنى يقبله الطبع ولذا لم يذكره غيره ويحتمل أن يقال مراده أنه مرفوع بما استفاد من شيعة وهو يشيع فكانه قيل ثم لنزع عن بعض كل شيعة يشيع دينه أيهم أشد (قوله وعلى للبيان الخ) هذا متعلق بجميع ما ذكر فيكون التقدير أيهم أشد عتياً وكأن سائلاً قال على من أشد عتياً

من أهل العصيان ولو خص ذلك بالكفرة فالمراد أنه يميز طوائفهم أعتاهم فاعتاهم ويطرحهم في النار على الترتيب ويدخل كلا طبقتهما التي تليق به وأيهم مبنى على الضم عند سيبويه لأن حقه أن يبنى كسائر الموصولات لكنه أعرب جلا على كل وبعض لزوم الإضافة وإذا حذف صدر صلاته زاد نقصه فعاد إلى حقه منصوب المحل بنزع عن ولذلك قرئ منصوباً ومرفوع عند غيره أما بالابتداء على أنه استفهام وخبره أشد والجملة محكية وتقدير الكلام لنزع عن من كل شيعة الذين يقال فيهم أيهم أشد أو متعلق عنها لنزع لتضمنه معنى التمييز اللازم للعلم أو مستأنفة والفعل واقع على من كل شيعة على زيادة من أو على معنى لنزع عن بعض كل شيعة وأما بشيعة لأنها بمعنى تشيع وعلى للبيان أو متعلق بالفعل وكذا الباء في قوله (ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها صلياً) أى لنحن أعلم بالذين هم أولى بالصلى أو صليهم أولى بالنار وهم المنتزعون ويجوز أن يراد بهم وبأشدهم عتياً رؤساء الشيعة فان عذابهم مضاعف اضلالهم واضلالهم وقرأ جزء والكسائي وحفص صلياً بكسر الصاد (وان منكم) وما منكم التفات إلى الإنسان ويؤيده أنه قرئ وإن منهم (الأوردها) الأوردها وحاضر دونها يمر بها المؤمنون وهي خامدة وتنهار بغيرهم وعن جابر رضى الله عنه أنه عليه السلام سئل عنه فقال إذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس قد وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم قد وردتموها وهي خامدة وأما قوله تعالى وأتاك عنها مبدون فالمراد عن عذابها وقيل ورودها الجواز على الصراط فإنه ممدود عليها (كان على ربك حتماً مقضياً) كان ورودهم واجباً أوجب الله على نفسه وقضى به بأن وعد به وعد لا يمكن خلقه وقيل أقسم عليه (ثم تنحى الذين اتقوا) فيساقون إلى الجنة وقرأ الكسائي ويعقوب تنحى بالتخفيف وقرئ ثم بفتح التاء أى هناك (ونذر الظالمين فيها جثياً) منهاراً بهم كما كانوا هوداً يسل على أن المراد بالورود الجثو حوالها وأن المؤمنين يفارقون الفجرة إلى الجنة بعد تجائبهم وتبقى الفجرة فيها منهاراً بهم على هيأتهم (وإذا تلى عليهم آياتنا بينات) ثلاث الالفاظ مبيّنات المعاني نفسها أو بيان الرسول صلى الله عليه وسلم أو واضحات الإعجاز (قال الذين كفروا للذين آمنوا) لا جملهم أو معهم (أى الفريقين) المؤمنين والكافرين (خبر مقاما) موضع قيام أو مكاناً وقرأ ابن كثير بالضم أى موضع إقامة ومنزل (وأحسن ندياً) مجلساً ومجتمعاً والمعنى أنهم لما سمعوا الآيات الواضحات وعجزوا عن معارضتها

قيل على الرحمن (قوله وكذا الباء في قوله الخ) أى الباء في قوله تعالى بها (قوله أى لنحن أعلم بالذين هم أولى بالصلى) هذا بناء على تقدير أن يكون بها للبيان لأنه إذا قيل الذين هم أولى بالصلى كان سائلاً قال بآى شئ الصلى فقيل بالنار والثاني على تقدير أن تكون الباء متعلقة بأولى (قوله التفات إلى الإنسان) أى الخطاب مع الإنسان المذكور قبل في قوله أولاً يذكر الإنسان (قوله وهو دليل على أن المراد بالورود الجثو حوالها) يراد به أنه يدل على الجنو فيها لا الجنو حوالها ومثله يرد على عبارة الكشاف ووجه العلامة الطيبي بأنه قد سبق أن المراد بالورود إما الدخول أو الجواز على الصراط أو الحرب والنوم من جهنم أو الجنو حوالها والذي يدل على ظهور الوجه الأخير قوله ونذر الظالمين فيها جثياً لما قلنا أن نجى ونذر تفصيل لموله وإن منكم الأوردها ولا بد على هذا الوجه من تقدير مضاف أى نذر الظالمين في حول جهنم انتهى كلامه ولا يخفى أن هذا الجواب لا يجري في كلام المصنف إذ لم يسبق

(قوله فرد عابهم ذلك أيضاً مع التهديد تقضاً بقوله الخ) ولأنهم استدلوا بحسن حالهم في الدنيا على حسن حالهم عند الله فرد عليهم بأن القرون المتقدمة أحسن حالاً في الدنيا منهم مع أهلاكهم من الله تعالى بالعذاب والاستئصال (قوله لانه يتقدم من بعده) كما أن قرن الحيوان يتقدمه (قوله والجملة محكية بعد حتى) أي حتى هذه هي حتى التي يحكى بعدها الجمل وتستأنف لاحقاً التي تجرأ وتنصب لاحقاً العاطفة (قوله لانه في معنى الخبر الخ) فلا يلزم من عطف يزداد عليه عطف الخبر على الانشاء (قوله ويزيد المقابل له هداية) بهذا التقدير يحصل الربط بين الشرط والمعطوف على الجزاء (قوله والخبر ههنا الخ) أي ليس المراد من الخيرية الانفعالية بالنسبة إلى مراد الكفرة حتى يلزم أن يكون هو أيضاً مفاعيل المراد من الخبر ههنا الذي فيه أصل النفع والزيادة عليه (قوله والفاء على أصلها من التعقيب) والأصل فأرأيت بمعنى فأخبر فقد مت

والدخل عليها أخطوا في الافتخار بمآلهم من حظوظ الدنيا والاستدلال بزيادة حظهم فيها على فضلهم وحسن حالهم عند الله تعالى لقصور نظرهم على الحال وعلمهم بظاهر من الحياة الدنيا فرد عابهم ذلك أيضاً مع التهديد تقضاً بقوله (وكم أهلكنا قبلهم من قرن هم أحسن أثاثاً ورثياً) وكم مفعول أهلكنا ومن قرن بيانه وإنما سمي أهل كل عصر قرناً أي مقدماً من قرن الدابة وهو مقدمها لانه يتقدم من بعده وهم أحسن صفة لكم وأثاثاً تميز عن النسبة وهو متاع البيت وقيل هو ما جدد منه واخر في مآثر والرأي المنظر فعل من الرؤية لما يرى كالطحن واخبر وقرأ نافع وابن عامر ر يا على قلب الهمزة وادغامها أو على أنه من الري الذي هو النعمة وقرأ أبو بكر ر يا على القلب وقرى ر يا بحذف الهمزة وزيا من الزى وهو الجمع فانه محاسن مجموعة ثم بين أن تمتيعهم استدراج وليس باكرام وإنما العيار على الفضل والنقص ما يكون في الآخرة بقوله (قل من كان في الضلالة فليمد له الرحمن مداً) فيمده ويمهله بطول العمر والتمتع به وإنما أخرجه على لفظ الامر ايذاناً بأن امهاله مما ينبغي أن يفعله استدراجاً وقطعاً لمعاذيره كقوله تعالى إنما على لم يزدادوا أثماً وكقوله أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكرة (حتى اذارأوا ما يوعدون) غاية المد وقيل غاية قول الذين كفروا والذين آمنوا أي قالوا أي الفريقين خير حتى اذارأوا ما يوعدون (أما العذاب وأما الساعة) تفصيل للموعود فانه أما العذاب في الدنيا وهو غلبة المسلمين عليهم وتعذيبهم إياهم قتلاً وأسراراً وأما يوم القيامة وما ينالهم فيه من الخزي والنكال (فسيعلمون من هو شر مكاماً) من الفريقين بأن عاينوا الامر على عكس ما قدره وعاد ما متعوا به خذلاً ما ووبالاعليهم وهو جواب الشرط والجملة محكية بعد حتى (وأضعف جنداً) أي فئة وأنصاراً قابل به أحسن ندياً من حيث ان حسن النادى باجتماع وجوه القوم وأعيانهم وظهور شوكتهم واستظهارهم (ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) عطف على الشرطية المحكية بعد القول كانه لما بين أن امهال الكافر وتمتيعه بالحياة الدنيا ليس لفضله أراد أن يبين أن قصور حظ المؤمن منها ليس لنقصه بل لان الله عز وجل أراد به ما هو خير له وعوضه منه وقيل عطف على فليمد دلالة في معنى الخبر كانه قيل من كان في الضلالة يزيد الله في ضلاله ويزيد المقابل له هداية (والباقيات الصالحات) الطاعات التي تبقى عائداً لها إلى الأبد ويدخل فيها ما قيل من الصلوات الخمس وقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر (خير عند ربك ثواباً) عائدة مما تمتع به الكفرة من النعم المخدجة الفانية التي يفتخرون بها سيما وما آتاهم النعيم المقيم وما كمل هذه الحسرة والعذاب الدائم كما أشار إليه بقوله (وخير مردداً) والخير ههنا ما لمجرد الزيادة أو على طريقة قولهم الصيف أحر من الشتاء أي أبلغ في حره منه في رده (أفأرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لاوتين مالا وولداً) نزلت في العاص بن وائل كان تخباب عليه مال فتقاضاه فقال له لاحقاً تكفر بمحمد فقال لا والله لا أكفر بمحمد حياً ولا ميتاً ولا حين تبعث قال فاذا بعثت جئتني فيكون لي ثم مال وولد فاعطيك ولما كانت الرؤية أقوى سنداً للاخبار استعمل أرأيت بمعنى الاخبار والفاء على أصلها في التعقيب والمعنى أخبر بقصة هذا الكافر عقيب حديث أولئك وقرأ حرة والكسائي ولداً وهو جمع ولد كاسد في أسد أولغة فيه كالعرب والعرب (أطلع الغيب) أقبل بلغ من عظمة شأنه إلى أن ارتقى إلى علم الغيب الذي توحد به الواحد القهار حتى ادعى أن يؤتى في الآخرة مالا وولداً وتألَّى عليه (أم اتخذ عند الرحمن عهداً) أو اتخذ من عالم الغيب عهداً بذلك فانه لا يتوصل إلى العلم به الا باحد هذين الطريقين وقيل العهد كلمة الشهادة والعمل الصالح فان وعد الله بالثواب عليهما كالعهد عليه

(كلا) ردع وتنبية على أنه مخطئ فيما صوره لنفسه (سنكتب ما يقول) سنظهر له أنا كتبنا قوله على طريقة قوله * اذا ما اتسبنا لم تلدني لثيمة * أي تبين أنني لم تلدني لثيمة أو سنتقم منه انتقام من كتب جريمة العدو وحفظها عليه فان نفس الكتابة لا تتأخر عن القول لقوله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد (وعنده من العذاب مدا) ونظول له من العذاب ما يستاهله أو يزيد عذابه ونضاعفه له لكفره وافترائه واستهزائه على الله جل عظمته ولذلك أكد به المصدر دلالة على فرط غضبه عليه (ونره) بموته (ما يقول) يعني المال والولد (ويأتينا) يوم القيامة (فردا) لا يصحبه مال ولا ولد كان له في الدنيا فضلا أن يؤتى ثم زائدا وقيل فردا رافضا لهذا القول منفردا عنه (واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا) ليتعززوا بهم حيث يكونون لهم وصلة الى الله وشفعاء عنده (كلا) ردع وانكار لتعززهم بها (سيكفرون بعبادتهم) ستجحد الآلهة عبادتهم ويقولون ما عبدتمونا لقوله تعالى اذنبوا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا وسينكروا الكفرة لسوء العاقبة أنهم عبدوها لقوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم الا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين (ويكونون عليهم ضدا) يؤيد الاول اذا فسر الضد بضد العز أي ويكونون عليهم ذلا أو بضدهم على معنى أنها تكون معونة في عذابهم بأن توقد بها نيرانهم أو جعل الواو للكفرة أي يكونون كافرين بهم بعد أن كانوا يعبدونها وتوحيده لوحدة المعنى الذي به مضادتهم فاهم بذلك كالشيء الواحد ونظيره قوله عليه الصلاة والسلام وهم يدعى من سواهم وقرئ كلا بالتنوين على قلب الالف نوناق الوقف قلب الالف الاطلاق في قوله * أقلى اللوم عاذل والعتابن أو على معنى كل هذا الرأي كلا وكلا على اضمار فعل يفسره ما بعده أي سيجحدون كلا سيكفرون بعبادتهم (ألم ترأنا أرسلنا الشياطين على الكافرين) بأن سلطانهم عليهم أوقيضا لهم قرناء (نأزهم أزا) تهزهم وتغريهم على المعاصي بالتسويلات وتحبيب الشهوات والمراد تحجيب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقاويل الكفرة وتماديهم في النفي وتصميمهم على الكفر بعد وضوح الحق على ما نطقت به الآيات المتقدمة (فلاتجمل عليهم) بأن يهلكوا حتى تستريح أنت والمؤمنون من شرورهم وتظهر الأرض من فسادهم (انما نعد لهم) أيام آجالهم (عدا) والمعنى لاتجمل هلاكهم فانه لم يبق لهم الا أيام محصورة وأنفاس معدودة (يوم نحشر المتقين) نجدهم (الى الرحمن) الى ربهم الذي غفرهم برحمته ولاختيار هذا الاسم في هذه السورة شأن ولعله لان مساق هذا الكلام فيها تعداد نعمه الجسام وشرح حال الشاكرين لها والكافرين بها (وفدا) وافدين عليه كما يفد الوفا على الملوك منتظرين لكرامتهم وابعادهم (وسوق المجرمين) كما تساق البهائم (الى جهنم وردا) عطاشا فان من يرد الماء لا يرده الا لعطش أو كالذباب التي ترد الماء (لا يملكون الشفاعة) الضمير فيه للعباد المدلول عليها ذكر القسمين وهو الناصب لليوم (الامن اتخذ عند الرحمن عهدا) الامن تحلى بما يستعده ويستأهل أن يشفع للعصاة من الايمان والعمل الصالح على ما وعد الله تعالى أو الامن اتخذ من الله اذنا فيها كقوله تعالى لا تنفع الشفاعة الامن أذن له الرحمن من قولهم عهد الامير الى فلان بكذا اذا أمره به ومحله الرفع على البدل من الضمير أو الصب على تقدير مضاف أي الاشفاعة من اتخذ أو على الاستثناء وقيل الضمير للمجرمين والمعنى لا يملكون الشفاعة فيهم الامن اتخذ عند الرحمن عهدا يستعده أن يشفع له بالاسلام (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) الضمير يحتمل الوجهين لان هذا لما كان مقولا فيما بين الناس حازا أن ينسب اليهم (لقد جئتم شيادا) على الالتفات للمبالغة في الذم والتسجيل عليهم بالجراءة على الله تعالى والأدب بالفتح والكسر العظيم المنكر والادة لشدة وأدنى

من قوله لا وتبين اذا اللام لام القسم (قوله فان نفس الكتابة لا تتأخر عن القول) هذا دليل على ان سنكتب ليس على معناه الحقيقي والالزم أن يكون المعنى بعد ذلك نكتب ما يقول في زمان الحال فيلزم تأخر الكتابة عن القول مع ان قوله ما يلفظ من قول الخ يراد به ان الملك الموكل يكتب في الحال ما يقول (قوله أو جعل الخ) عطف على يؤيد الاول أي جعل الواو للاصنام ويؤيده ما ذكر أو جعل الضمير للكفرة (قوله أو على الاستثناء) أي على الاستثناء من الضمير (قوله والضمير يحتمل الوجهين) أي يحتمل أن يعود الى الناس جميعا والى الكافرين والمعهودين وفي الاحتمال الاول ما تقدم (قوله جازا أن ينسب اليهم) الوجه هو الوجه الثاني وهو ان ينسب الى الكفرة ولا وجه لان ينسب الى جميع الناس شامل للمؤمن والكافر (قوله على الالتفات للمبالغة في الذم) فان ذم الشخص بطريق الخطاب يستوفي الحضور أشد من ذمه بالغيبة

الامر وأدنى أثقلني وعظم على (تكاد السموات) وقرأ نافع والكسائي بالياء (يتفطرن منه) يتشققن مرة بعد أخرى وقرأ أبو عمرو وابن عامر وحزرة وأبو بكر ويعقوب يتفطرن والاول أبلغ لان التفعل مطارع فعل والانفعال مطاوع فعل ولان أصل التفعل التكلف (وتنشق الارض وتخر الجبال هدا) تهدهدا أو مهدودة أو لانهتهدا أي تكسر وهو تقرير لكونه ادا والمعنى أن هول هذه الكلمة وعظمتها بحيث لو تصورت بصورة محسوسة لم تتحملها هذه الاجرام العظام وتفتت من شدتها وأن فظاعتها مجلبة لغضب الله بحيث لو لاحمه تحرب العالم وبدد قوائمه غضبا على من تفوه بها (أن دعوا للرجن ولدا) يحتمل النصب على العلة لتكاد أو لهدا على حذف اللام وافضاء الفعل اليه والجر باضمار اللام أو بالابدال من الهاء في منه والرفع على أنه خبر محذوف تقديره الموجب لذلك أن دعوا أو فاعل هدا أي هدهدا دعاء الولد للرجن وهو من دعا بمعنى سعى المتعدي الى مفعولين وانما اقتصر على المفعول الثاني ليعيط بكل ماضي له ولدا أو من دعا بمعنى نسب الذي مطاوعه ادعى الى فلان اذا انتسب اليه (وما ينبغي للرجن أن يتخذ ولدا) ولا يليق به اتخاذ الولد ولا ينطلب له لو طلب مثلالا أنه مستحيل ولعل ترتيب الحكم بصفة الرجانية للاشعار بان كل ما عداه نعمة ومنع عليه فلا يجانس من هو مبدأ النعم كلها ومولى أصولها وفرعها فكيف يمكن أن يتخذ ولدا ثم صرح به في قوله (ان كل من في السموات والارض) أي ما منهم (الا آتى الرجن عبدا) الا وهو عموك له يأوى اليه بالعبودية والانقياد وقرئ آت الرجن على الاصل (لقد أحصاهم) حصرهم وأحاط بهم بحيث لا يخرجون عن حوز علمه وقبضة قدرته (وعدهم عدا) عد أشخاصهم وأقسامهم وأفعالهم فان كل شيء عنده بمقدار (وكلهم آتية يوم القيامة فردا) منفردا عن الاتباع والانصار فلا يجانسه شيء من ذلك ليتخذ ولدا ولا يناسبه ليشرك به (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرجن ودا) سيحدث لهم في القلوب مودة من غير تعرض منهم لاسبابها وعن النبي صلى الله عليه وسلم اذا أحب الله عبدا يقول لخير يل أحببت فلا ما فاجبه فيعجبه جبر يل ثم ينادي في أهل السماء ان الله قد أحب فلا ما فاجبه فيعجبه أهل السماء ثم توضع له المحبة في الارض والسين امالان السورة مكية وكانوا بمقوتين حينئذ بين الكفرة فوعدهم ذلك اذا دجا الاسلام أولان الموعود في القيامة حين تعرض حسناتهم على رؤس الاشهاد فينزح ما في صدورهم من العل (فانما يسرناه بلسانك) بان أنزلناه بلغتك والباء بمعنى على أو على أصله لتضمن بسرناه معنى أنزلناه أي أنزلناه بلغتك (لتبشر به المتقين) الصائرين الى التقوى (وتنذر به قومالدا) اشداء الخصومة آخذين في كل ليدأى شق من المراء لفرط لجاجهم فنشر به وأنذر (وكم أهلكنا قبلهم من قرن) تخويف للكفرة ونجسير للرسول صلى الله عليه وسلم على انذارهم (هل نحس منهم من أحد) هل نشعر باحد منهم وتراه (أو نسمع لهم ركزا) وقرئ نسمع من اسمعت والركز الصوت الخفي وأصل التركيب هو الخفاء ومنه ركز الرمح اذا غيب طرفه في الارض والركاز المال المدفون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة مريم أعطى عشر حسنات بعدد من كذبز كريا وصدق به ويحيى ومريم وعيسى وسائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام المذكورين فيها و بعدد من دعا الله في الدنيا ومن لم يدع الله

(قوله والمعنى ان هول هذه الكلمة الخ) الاولى أن يقال ان هذه الكلمة من الهول بحيث لو تسمع السموات والارض لا تفطرت ولا انشقت (قوله تعالى أو تسمع لهم ركزا) انما خص الخفي بالركز لانه اذا لم يسمع منهم الصوت الخفي فبالاولى أن لا يسمع الغير الخفي لان أصل الصوت وأكثره يكون خفيا والجهارة قد تعرض له والاولى ان يقال تخصيصه بالذكر للتنبيه على ان الاثر الظاهر لم يبق لهم فهل يبقى الاثر الخفي ﴿سورة طه﴾

﴿سورة طه مكية وهي مائة وأربع وثلاثون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طه) خفها قالون وابن كثير وابن عامر وحفص ويعقوب على الاصل ونغم الطاء وحده أبو

(قوله فتصرفوا فيه بالقلب والاختصار) أي جعلوا ياطأ وحذفوا من هذا فبقى طه قال صاحب الكشف كانهم في انهم قالون الهاء طاء أي كأن عكاجري في لغتهم قلب الهاء طاء (قوله لجواز أن يكون قسما) أي بعضهم استدل على أن طاهيا يعني يارجل بما ذكر في البيت فقال إن طاهيا المدة كور في البيت يجوز أن يكون قسما فلا يلزم أن يكون بمعنى يارجل (قوله وقلبت في يطاء الفالح) أي يطاء مهموز اللام فقلبت همزته ألفا ثم بي عنه الامر فبقى مجرد حرف الطاء ثم ضم اليه هاء السكت فصارت طه امرأ وهذا متفرع على ما ذكر من أنه قرئ طه ط بلألف وضم اليه هاء السكت (قوله وعلى هذا الخ) أي على هذا التقدير وهو أن يكون طه امرأ يمكن أن يكون طاهيا وهو قراءة قالون وابن كثير وابن عامر وحفص كما ذكرنا وقراءة الباقي من القراء السبعة كما ذكرنا أيضا وتكون الالف طامقوبة من الهمزة وهما ضمير راجع إلى الأرض وفيه أنه لو كان كذلك لزم كتابتها بطاهيا بان تكون الالف في آخرهما مكتوبا (قوله أو اكتفى بشرطى الكلمتين) أي اكتفى عن طاء مجرد حرف الطاء وعن الضمير بمجرد حرف الهاء لكن عبر عنهما أي تلفظ بهما بالاسمين لا بصورتى الحرفين لانهما مسميان (قوله والقرآن فيه واقع موقع العائد) (١٧) هذا على التقديرين المدة كورين

فكانه قيل طه ما أنزلنا عليك لتشتق (قوله أو استئناف الخ) لانها قيل طاهيا الأرض بضمك وكأنه قيل لم أمرتني بذلك فقيل ما أنزلنا الخ والاولى أن تجعل الاستئناف استئنافا عويا لا يانيان حتى يشمل الصورة الثالثة وكون طه جملة فعلية بان يكون أمرا لم يقدر عليه شيء واسمية بان يكون أمرا واقعا خبرا عن المبتدأ بالتأويل فكانه قال أم طه (قوله من راض المهر) بفتح الميم وسكون الهاء (قوله والمعنى ما أنزلنا عليك

همز وورش لاستعلائه وأما لهما الباقيون وهما من أسماء الحروف وقيل معناه يارجل على لغة عك فان صح فعل أصله يا هذا فتصرفوا فيه بالقلب والاختصار والاستشهاد بقوله ان السفاهة طاهيا في خلافتكم * لا قدس الله أخلاق الملاعين ضعيف لجواز أن يكون قسما كقوله حم لا ينصرون وقرئ طه على أنه أمر للرسول صلى الله عليه وسلم بان يطاء الأرض بضميه فانه كان يقوم في تهجد على إحدى رجليه وأن أصله طاه فقلبت همزته هاء أو قلبت في يطاء ألفا كقوله لاهناك المرتع ثم بني عليه الامر وضم اليه هاء السكت وعلى هذا يحتمل أن يكون أصل طه طاهيا والالف مبدلة من الهمزة والهاء كناية الأرض لكن يرد ذلك كتابتهما على صورة الحرف وكذا التفسير يارجل أو اكتفى بشرطى الكلمتين وعبر عنهما باسمهما (ما أنزلنا عليك القرآن لتشتق) خبر طه ان جعلته مبتدأ على أنه مؤول بالسورة أو القرآن والقرآن فيه واقع موقع العائد وجوابه ان جعلته مقسما به ومنادى له ان جعلته نداء واستئناف ان كانت جملة فعلية واسمية باضمار مبتدأ أو طائفة من الحروف محكية والمعنى ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب بفرط تأسفك على كفر قريش اذا ما عليك الآن تبلغ أو بكثرة الرياضة وكثرة التهجد والقيام على ساق والشقاء شائع بمعنى التعب ومنه أشقى من راض المهر وسيد القوم أشقاهم ولعله عدل اليه للاشعار بأنه أنزل عليه ليسعد وقيل ردون كذيب للكفرة فانهم لما رأوا كثرة عبادته قالوا املك لتشتق يترك ديننا وان القرآن أنزل عليك لتشتق به (الانذكرة) لكن نذ كبرا واتصاها على الاستثناء المنقطع ولا يجوز أن يكون بدلا من محل لتشتق لاختلاف الجسدين ولا مفعولا له لانزلنا فان الفعل الواحد لا يتعدى إلى علتين وقيل هو مصدر في موقع الحال من الكاف أو القرآن أو مفعول له على أن لتشتق متعلق بمحذوف هو صفة

(٣ - (بضاي) - رابع)

القرآن لتتعب بفرط تأسفك

على كفر قريش الخ) انما قيد بذلك احترازا عما سيبيح من انه يمكن أن يكون المعنى ما أنزلنا اليك القرآن المنزل لتتعب بتبليغه (قوله ولعله عدل اليه الخ) أي لعله عدل عن قوله ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب إلى قوله ما أنزلنا عليك القرآن لتشتق (قوله لاختلاف الجنس) كذا في الكشف ويرد عليه أن البديل والمبدل منه لا يلزم أن يكونا من جنس فان الثوب في قولك سلب زيد ثوبه ليس من جنس المبدل منه ولذا قال بعض المعلقين على الكشف ان ما قاله ليس بجواب مفهوم والجواب أن يقال المبدل منه لا بد من أن لا يكون في الكلام مقصودا والمقصود هو البديل ولهذا يجوز اطراحه الا حيث لا يستقيم بقية الكلام بغيره ونقل الطيبي عن صاحب الكشف لا يجوز البديل لان التذكرة ليست من الشقاوة في شيء ليس هي اياه ولا بعضه ولا مشتق عليه أقول التذكرة تستلزم الشقاوة بمعنى التعب لان التذكرة بين أظهر الكافرين المصيرين على الكفر لا تخلو عن تعب وان كان التذكرة لم ينحش وهذا كاف في بدل الاشتغال

بنفسه) أى اذا كان تنزيلا بدلا عن تذكرة وهي مفعول لهزم أن يكون تنزيلا أيضا مفعولا لهفازم تعليل انزال القرآن بتنزيله فلهزم تعليل الشئ بنفسه لان الانزال والتنزيل واحد (قوله لا يعمل بنفسه ولا بنوعه) الاول على تقدير ان الانزال والتنزيل بمعنى واحد والثاني على أن يكون الانزال أعم من التنزيل بان يكون الانزال أعم من أن يكون دفعة واحدة أو على التدرج (قوله على الترتيب الذى هو عند العقل) فان العقل يدرك أولا أفعاله تعالى ويستدل منها على صفاته (قوله ليدل بذلك على كمال قدرته وإرادته) كمال الارادة مستفاد من قوله بان قصد العرش الخ لان كمالها بان يكون من مبدأ العالم الى آخره تحت تصرفها وفهم من الكلام المذكور وهو قوله الرحمن الخ ماذا كرنا (قوله ويجوز أن يدون أنزلنا الخ) فعلى هذا لا يكون التفات من التكلم الى الغيبة (قوله ويجوز أن يكون خبرا نائبا) يعنى ان قوله تعالى الرحمن اذا وقع على المدح يجوز أن يكون فاعلا لفعل مقدر

القرآن أى ما أنزلنا عليك القرآن المنزل لتتعب بتبليغه الا تذكرة (لمن يخشى) لمن في قلبه خشية ورقة تتأثر بالانذار أو لمن علم الله منه أنه يخشى بالتخويف منه فانه المنتفع به (تنزيلا) نصب باضمار فعله أو يخشى أو على المدح أو البذل من تذكرة ان جعل حاله وان جعل مفعولا له لفظا أو معنى فلا لان الشئ لا يعمل بنفسه ولا بنوعه (عن خلق الارض والسموات العلى) مع ما بعده الى قوله الاسماء الحسنى تفخيم لشأن المنزل بقرط تعظيم المنزل بذكرة أفعاله وصفاته على الترتيب الذى هو عند العقل فبدأ بخلق الارض والسموات التى هى أصول العالم وقدم الارض لانها أقرب الى الحس وأظهر عنده من السموات العلى وهو جمع العليات تأنيث الاعلى ثم أشار الى وجه احداث الكائنات وتدير أمرها بان قصد العرش فاجرى منه الاحكام والتقاير وأنزل منه الاسباب على ترتيب ومقادير حسب ما تقتضيه حكمته وتعلقت به مشيئته فقال (الرحمن على العرش استوى له ما فى السموات وما فى الارض وما بينهما وما تحت الثرى) ليدل بذلك على كمال قدرته وإرادته ولما كانت القدرة تابعة للإرادة وهى لا تنفك عن العلم عقب ذلك باحاطة علمه تعالى بجليات الامور وخفياتها على سواء فقال (وان تجهر بالقول فانه يعلم السروا خفى) أى وان تجهر بذكرة الله ودعائه فاعلم أنه غنى عن جهرك فانه سبحانه يعلم السروا خفى منه وهو ضمير النفس وفيه تنبيه على أن شرع الذكر والدعاء والجهر فيهما ليس لاعلام الله بل لتصوير النفس بالذكر ورسوخه فيها ومنعها عن الاشتغال بغيره وهضمها بالتضرع والجوار ثم انه لما ظهر بذلك أنه المستجمع لصفات الالهية بين أنه المتفرد بها والمتوحد بمقتضاها فقال (الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى) ومن فى من خلق الارض صلة لتنزيلا وصفة له والانتقال من التكلم الى الغيبة للتفان فى الكلام وتفخيم للمنزل من وجهين اسناد انزاله الى ضمير الواحد العظيم الشأن ونسبته الى المختص بصفات الجلال والاكرام والتنبيه على أنه واجب الايمان به والالتقاده من حيث انه كلام من هذا شأنه ويجوز أن يكون أنزلنا حكاية كلام جبريل والملائكة النازلين معه وقرى الرحمن على الجبر صفة لمن خلق فيكون على العرش استوى خبر محذوف وكذا ان رفع الرحمن على المدح دون الاشداء ويجوز أن يكون خبرا نائبا والثرى الطبقة الترابية من الارض وهى آخر طبقاتها والحسنى تأنيث الاحسن وفضل اسماء الله تعالى على سائر الاسماء فى الحسن لدلالته على معانيها اشرف المعاني وافضلها (وهل اناك حديث موسى) قفى تمهيد نبوته صلى الله عليه وسلم بقصة موسى ليأتم به فى تحمل اعباء النبوة وتبليغ الرسالة والصبر على مقاساة الشدائد فان هذه السورة من أوائل ما نزل (اذ رأى نارا) ظرف للحديث لانه حدث أو مفعول لاذ كرقيل انه استاذن شعبيا عليهما الصلاة والسلام فى الخروج الى أمه وخرج باهله فلما وافى وادى طوى وفيه الطور وولد له ابن فى ليلة شاتية مظلمة مثلجة وكانت ليلة الجمعة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته اذ رأى من جانب الطور نارا فقال (لا ههنا مكثوا) أقیموا مكانكم وقرأ جزءا لاهلها مكثوا ههنا وفى القصص بضم الهاء فى الوصل والباقون بكسرهما (انى آنست نارا) أبصرتها ابصار الاشبهة فيه وقيل الايناس ابصار ما يؤنس به (لعلى آتاكم منها بقس) بشعلة من النار وقيل جرة (أو أجد على النار هدى) هاديا يدلنى على الطريق أو يهدينى أبواب الدين فان أفكار الابرار مائلة اليها فى كل ما يعين لهم ولما كان حصولها مترقبا نبي الامر فيهما على الرجاء بخلاف الايناس فانه كان محققا ولذلك حققه لهم ليوطنوا أنفسهم عليه ومعنى الاستعلاء فى على النار أن أهلها سرفون عليها ومستعلون المكان القريب منها كما قال سيبويه فى صمرت زبدانه لصوق بمكان يقرب منه (فلما أتاهما) أى النار وجدنا

(قوله تعالى نودي يا موسى الخ) الظاهر أنه إذا فتح همزة أن كان يا موسى بيانا لنودي ولا يصح أن يكون فاعلا لنودي لأن الجملة لا يصح أن تقام مقام الفاعل كما صرح به صاحب الكشف بل ما يقوم مقامه هو المصدر أي نودي نداء وأما إذا كسرت همزة كان التقدير نودي فقيس يا موسى أي أنار بك (قوله وهو إشارة إلى أنه عليه السلام يتلقى من ربه كلامه تلقيا روحانيا الخ) أراد أن روح موسى عليه السلام أدرك معاني الالفاظ الواردة عليه ثم نقل تلك المعاني بصورة الالفاظ فحصل في الحس المشترك الذي هو قوة تدرك جميع ما تدرك الحواس فتدرك الالوان والاصوات ولما حصل (١٩) في الحس المشترك لم يختص بجهة دون

أخرى ولا يخالف هذا الكلام عن إبهام فالأولى أن يحمل على ظاهره لأنه تعالى قادر على أن يجعل لكل عضو قوة سامعة تدرك الصوت والنداء ولما حصل الإدراك لكل عضو لم يكن إدراك الاصوات مختصا بجهة دون أخرى كما لا يخفى وقد صرح بعض أكابر العارفين رضي الله عنهم أنه قد يحصل لبعض الأكابر أن يدرك بكل قوة ما تدركه القوة الأخرى (قوله والمقدس يحتمل المعنيين) أي يحتمل أن يكون المقدس بمعنى المزه عن النقص المعظم وهو مناسب لما قال أولا من أن الحفوة تواضع ويحتمل أن يكون بمعنى الطاهر من النجاسة وهو مناسب ما قيل من أنه أمر بذلك لنجاسة نعليه وههنا نظر إذ لا يخفى أن هذا الكلام لا يظهر ارتباطه بل لو قيل نودي موسى بآي ربك حصل

بيضاء تنقد في شجرة خضراء (نودي يا موسى أي أنار بك) فتحة ابن كثير وأبو عمرو وأبو أيوب وكسره الباقون بإضمار القول أو إجراء النداء مجراه وتكرير الضمير للتوكيد والتحقيق قيل أنه لما نودي قال من المتكلم قال أي أنا الله فوسوس إليه إبليس لعلك تسمع كلام شيطان فقال أأعرفت أنه كلام الله بآي أسمع من جميع الجهات وبجميع الاعضاء وهو إشارة إلى أنه عليه الصلاة والسلام تلقى من ربه كلامه تلقيا روحانيا ثم مثل ذلك الكلام لبده وانتقل إلى الحس المشترك فانتقش به من غير اختصاص بعضو وجهة (فاخلع نعليك) أمره بذلك لأن الحفوة تواضع وأدب ولذلك طاف السلف حافين وقيل لنجاسة نعليه فأنهما كانتا من جلد جمار غير مدبوغ وقيل معناه فرغ قلبك من الأهل والمال (أنك بالواد المقدس) تعليل للأمر باحترام البقعة والمقدس يحتمل المعنيين (طوى) عطف بيان للوادي ونونه ابن عامر والكوفيون بتأويل المكان وقيل هو كثنى من الطي مصدر لنودي أو المقدس أي نودي نداء من أو قدس مرتين (وأنا اخترتك) اصطفتك للنبوة وقرأ جزء وأنا اخترناك (فاستمع لما يوحى) للذي يوحى إليك ألولوحى واللام تحتمل التعلق بكل من الفعلين (انني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني) بدل مما يوحى دال على أنه مقصور على تقرير التوحيد الذي هو منتهى العلم والأمر بالعبادة التي هي كمال العمل (وأقم الصلاة لذكري) خصها بالذكور وأفرد بها بالأمر للعللة التي اباط بها أقامتها وهوت ذكرا لمعبود وشغل القلب واللسان بذكوره وقيل لذكري لاني ذكرتها في الكتب وأمرت بها أولا لأن أذكرك بالثناء أولا لذكري خاصة لا ترائي بها ولا تشوبها بذكري وقيل لاوقات ذكري وهي مواقيت الصلاة أولا لذكري صلاتي لما روي أنه عليه الصلاة والسلام قال من نام عن صلاة أو نسيها فليقضها إذا ذكرها إن الله تعالى يقول وأقم الصلاة لذكري (إن الساعة آتية) كائنة لا محالة (أكاد أخفيها) أريد أخفاء وقتها وأقرب أن أخفيها فلا أقول إنها آتية ولولا ما في الأخبار بآتيانها من اللطف وقطع الاعتذار لما أخبرت به أو أكاد أظهرها من أخفاء إذا سلب خفاءه ويؤيده القراءة بالفتح من خفاء إذا أظهره (لتجزى كل نفس بما تسعى) متعلق بآتية أو أخفيها على المعنى الأخير (فلا يصدنك عنها) عن تصديق الساعة أو عن الصلاة (من لا يؤمن بها) نهى الكافر أن يصد موسى عليه الصلاة والسلام عنها والمراد نهيه أن يصد عنها كقولهم لا أرينك ههنا تنبيه على أن فطرته السليمة لو خلت بحالها لا اختارها ولم يعرض عنها وأنه ينبغي أن يكون راسخا في دينه فان صد الكافر بما يكون بسبب ضعفه فيه (واتبع هواه) ميل نفسه إلى الذات المحسوسة المتحدجة فقصر نظره عن غيرها (فتزدى) فتهلك بالانصداد بصدده (وما نالك) استفهام يتضمن استيقاظ المايريه فيها من المجائب (يمينك) حال من معنى الإشارة

الارتباط الظاهر ودفعه بان يقال أن يا موسى خبر مبتدأ محذوف والتقدير نودي نداء هو يا موسى ويكون بآي ربك متعلقا بنودي (قوله دال على أنه مقصور على تقرير التوحيد الذي هو منتهى العلم الخ) قد تكررت في كلامه أن التوحيد منتهى العلم وأوردنا عليه أن منتهى العلم أن يعلم صفاته وأفعاله تعالى على حسب الطاقة والأولى أن يقال أنه دال على أنه مقصور على تقرير التوحيد الذي هو أول الواجبات العلمية ومطلق الطاعة وتخصيص الصلاة بالذكور التي هي أشرف الأعمال (قوله أو أخفيها على المعنى الأخير) فيكون أكاد أزيل خفاءها بل أظهرها وأوجدتها لتجزى كل نفس وأما المعاني المتقدمة فلا يخفى أنه لا يناسب أن يتعلق ليحجز بها (قوله تنبيه على أن فطرته السليمة الخ) يعني يفهم من نهى الكافر بحسب الظاهر أن موسى لو امتنع عن الصلاة كان بسبب صد الكافر لآمنه نفسه

وقيل صلة تلك (ياموسى) تكرير لزيادة الاستثناس والتثنية (قال هي عصاى) وقرى عصى على لغة هذيل (أتو كاً عليها) أعتد عليها اذا اعيت أو وقفت على رأس القطيع (وأهش بها على غنمى) وأخبط الورق بها على رؤس غنمى وقرى أهش وكلاًهما من هش اختز بهش اذا انكسر لهشاشته وقرى بالسین من الهس وهو زجر الغنم أى انحى عليها راجعاً لها (ولى فيها ما رب أخرى) حاجات آخر مثل ان كان اذا سار القاه على عاتقه فعلق بها اداونه وعرض الزندين على شعبتها وألقى عليها الكساء واستظل به واذا قصر الرشاء وصلبها واذا تعرضت السباع لغنمه قاتل بها وكأنه صلى الله عليه وسلم فهم أن المقصود من السؤال أن يذكر حقيقتها وما يرى من منافعها حتى اذا رآها بعد ذلك على خلاف تلك الحقيقة ووجد منها خصائص أخرى خارقة للعادة مثل أن تشتعل شعبتها بالليل كالشمع وتصيران دلواً عند الاستقاء وتطول بطول البثور وتحارب عنه اذا ظهر عدو وينبع الماء بر كرها وينضب بنزعها وتورق وتثمر اذا اشتوى ثمرة فركها علم أن ذلك آيات باهرة ومعجزات قاهرة أحدثها الله فيها لاجله وليست من خواصها فذكر حقيقتها ومنافعها مفصلاً وبجمل على معنى أنها من جنس العصى تنفع منافع أمثالها يطابق جوابها غرض الذى فهمه (قال ألقها ياموسى فألقها فاذا هي حية تسعى) قيل لما ألقها انقلبت حية صفراء بغلظ العصا ثم تورمت وعظمت فلذلك سماها جانا تارة نظراً الى المبدأ ونعياً ما صرنا باعتبار المنتهى وحية أخرى باعتبار الاسم الذى يعبر به الحالين وقيل كانت فى ضخامة الثعبان وجلادة الجان ولذلك قال كأنها جان (قال خذها ولا تخف) فانه لما رآها حية تسرع وتبتلع الحجر والشجر حافاً وهرب منها (سنعيد هاسيرتها الاولى) هيئتها وحالتها المتقدمة وهى فعلة من السير تجوز بها الطريقة والهيئة واتصاها على نزع الخافض أو على أن أعاد منقول من عادته بمعنى عاد اليه أو على الطرف أى سنعيد هاسيرتها فى طريقها أو على تقدير فعلها أى سنعيد العصا بعد ذهابها تسير سيرتها الاولى فتنتفع بهما كنت تنتفع قبل قيل لما قال له به ذلك اطمانت نفسه حتى أدخل يده فى فخا وأخذ بلحيتها (واضم يدك الى جناحك) الى جنبك تحت العضد يقال لكل ناحيتين جناحان كجناحي العسكر استعارة من جناحي الطائر سمياً بذلك لانه يجنهما عند الطيران (تخرج بيضاء) كأنها مشعة (من غير سوء) من غير عاهة وقبح كنى به عن البرص كما كنى بالسوأة عن العورة لان الطباع تعافه وتنفر عنه (آية أخرى) معجزة ثانية وهى حال من ضمير تخرج كبيضاء أو من ضميرها أو مفعول باضمار خذاً ودونك (لنريك من آياتنا الكبرى) متعلق بهذا المضمر أو بمادل عليه آية أو القصة أى دللنا بها أو فعلنا ذلك لنريك والكبرى صفة آياتنا أو مفعول لنريك ومن آياتنا حال منها (اذهب الى فرعون) بهاتين الآيتين وادعه الى العباداة (انه طغى) عصى وتكبر (قال رب اشرح لى صدرى ويسر لى أمري) لما أمره الله بخطب عظيم وأمر جسم سأل أن يشرح صدره ويفسح قلبه لتحمل أعبائه والصبر على مشاقه والتلقى لما ينزل عليه ويسهل الأمر له باحداث الاسباب ورفع الموانع وفائدة الى ابهام المشروح والميسر أولاً ثم رفعه يذكّر الصدر والأمرناً كيداً ومبالغة (واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولى) فانما يحسن التبليغ من البليغ وكان فى لسانه رقة من جرة ادخلها فاه وذلك أن فرعون جملة يومها فاخذ بلحيته وتفقها فعضب وامر بقتله فقالت آسية انه صبي لا يفرق بين الجر والياقوت فاحضر ابن يديه فاخذ الجرة ووضعها فى فيه ولعل تبيض يده كان لذلك وقيل احترقت يده فاجتهد فرعون فى علاجها فلم تبرا ثم لما دعاه قال الى أى رب تدعونى قال الى الذى أبرأ يدي وقد عجزت عنه واختلف فى زوال العقدة بكما لمافن قال به تمسك بقوله قد اوتيت سؤالك

(قوله تكرير لزيادة الاستثناس) أى تكرير ياموسى للزيادة المذكورة فانه حصل أصل الاستثناس بندائه أولاً فى قوله تعالى فلما أتيتها نودى ياموسى (قوله وكأنه عليه السلام فهم الخ) انما قال وكأنه لاحتمال أن يكون المقصود من السؤال استثناس موسى وتجرئ على الكلام والتخفيف عليه لما حصل من المهابة بخطاب ملك الملوك ورب الارباب تعالى شأنه (قوله واتصاها على نزع الخافض) اذ التقدير سنعيد هاسيرتها (قوله باضمار خذاً ودونك) يقال دونك فى الاغراء (قوله ولعل تبيض يده) كان لذلك أى يحتمل ان الله تعالى جعل يد موسى بيضاء من غير سوء جبراً لاحتراقها باخذ الجرة أو لانه لطم فرعون

ظرف لالقيت أو لتصنع أو بدل من إذا وحينما على أن المراد بها وقت متسع (فتقول هل أدلكم على من يكفله) وذلك لأنه كان لا يقبل ثدى المراضع فجاءت أخته مريم متفحصة خبره فصادفتهم يطلبون له مرضعة يقبل ثديها فقالت هل أدلكم فجاءت بامه فقبل ثديها (فرجعناك إلى أمك) وقاء بقولنا انارادوه اليك (كي تقرر عينا) بلقائك (ولا تحزن) هي بفراقك أو أنت على فراقها وفقد اشفاقها (وقلت نفسا) نفس القبطى الذى استغاثه عليه الاسرائيلي (فنجيناك من الغم) غم قتله خوفا من عقاب الله تعالى واقتصاص فرعون بالمغفرة والامن منه بالهجرة إلى مدين (وفتناك فتونا) وابتليناك ابتلاء أو أنواعا من الابتلاء على أنه جمع فتن أو فتنة على ترك الاعتداد بالتاء كحجوزو بدور في حجة وبدة فخلصناك مرة بعد أخرى وهو أجال لما ناله في سفره من الهجرة عن الوطن ومفارقة الآلاف والمشى راجلا على حذر وفقد الزاد وأجر نفسه إلى غير ذلك أوله ولما سبق ذكره (فلبت سنين في أهل مدين) لبت فيهم عشر سنين قضاء لأوفى الاجلين ومدين على ثمان مراحل من مصر (ثم جئت على قدر) قدرته لأن أكلمك وأستنبئك غير مستقدم وقته المعين ولا مستأخر أو على مقدار من السن يوحى فيه إلى الانبياء (ياموسى) كرهه عقيب ما هو غاية الحكاية للتنبيه على ذلك (واصطنعتك لنفسى) واصطفيتك لمحبتى مثله فيما خوله من الكرامة عن قربه الملك واستخلصه لنفسه (اذهب أنت وأخوك بايتى) بمجراتى (ولانثيا) ولانثرا ولا تقصروا قرى تنيا بكسر التاء (فى ذ كرى) لانثيا فى حينما تقبلتها وقيل فى تبليغ ذ كرى والدعاء إلى (اذهب إلى فرعون انه طغى) أمر به أو لاموسى عليه الصلاة والسلام وحده وههناياه وأخاه فلانكرير قيل أوحى إلى هرون أن يتلقى موسى وقيل سمع بمقبله فاستقبله (فقل لاه قولنا) مثل هل لك إلى أن تزكى وأهديك إلى ربك فتخشى فانه دعوة فى صورة عرض ومشورة حذرا أن تحمله الحاقة على أن يسطو عليك كما واحتراما لماله من حق التريسة عليك وقيل كنياه وكان له ثلاث كنى أبو العباس وأبو الوليد وأبو مرة وقيل عدها شبابا لا يهرم بعده وملك لا يزول الا بالموت (لعله يتذكر أو يخشى) متعلق باذهبا أو قولا أى بائرا الامر على رجائك كما وطمعك كما أنه يثمر ولا يخيب سعيكما فان الراعى مجتهد والآيس متكفف والفائدة فى ارسالهما والمبالغة عليهما فى الاجتهاد مع علمه بانه لا يؤمن الزام الحجة وقطع المعذرة واظهار ما حدث فى تضاعيف ذلك من الآيات والتذكير للمتحقق والخشية للمتوهم ولذلك قدم الاول أى ان لم يتحقق صدقكما ولم يتذكر كرفلا أقل من أن يتوهمه فيخشى (قالا ربنا اتناخاف أن يفرط علينا) أن يجعل علينا بالعقوبة ولا يصبر إلى تمام الدعوة واظهار المجزة من فرط اذا تقدم ومنه الفارط وفرس فرط يسبق الخيل وقرى يفرط من أفرطته اذا حمله على المجلة أى يخاف أن يحمله حامل من استكبار أو خوف على الملك أو شيطان انسى أو جنى على المعاجلة بالعقاب ويفرط من الافراط فى الاذية (أو أن يطنى) أو أن يزداد طغيا ما فيتنحط إلى أن يقول فيك ما لا ينبغي لحرأته وقساوته واطلاقه من حسن الادب (قال لانخافا أنى معكما) بالحفظ والنصر (أسمع وأرى) ما يجرى بينكما وبينه من قول وفعل فاحدث فى كل حال ما يصرف شره عنكما ويوجب نصرى لكما ويجوز أن لا يقد رضى على معنى اتنى حافظكما سامعا ومبصرا وحافظا اذا كان قادرا سميعا بصيرا ثم الحفظ (فاتياه فقولانا رسولك فارسل معنا بنى اسرائيل) أطلقهم (ولا تعذبهم) بالتكاليف الصعبة وقتل الولدان فانهم كانوا فى أيدي القبط يستخدمونهم ويتعبونهم فى العمل ويقتلون ذكورا ولادهم فى عام دون عام وتعقيب الاتيان بذلك دليل على أن

المراد بها وقت متسع) أى بأن يكسبون المراد من قوله تعالى اذا وحينما إلى أمك أى زمان ممتد وقع الايجاء فى بعضه والمشى المذكور فى بعض آخر كما يقال حدث فى هذه السنة كذا وان كان حدوثه فى جزء قصير منها (قوله ابتليناك ابتلاء أو أنواعا من الابتلاء) فالاول أن يكون مصدرا مفردا كالمخرج والدخول والثانى أن يكون جمعا على أنه جمع فتن بفتح الفاء أو فتنة على ترك الاعتداد بالتاء فلو حظت كأنها لم تكن وانما قال ذلك لان الفعلة لا تجمع على فعول الامارا (قوله أوله ولما سبق ذكره) أى أو هو أجال لما ناله فى سفره ولما تقدم ذكره من جعله فى التابوت وقذفه فى اليم (قوله قرره عقيب ما هو غاية الحكاية تنبيه على ذلك) أى كرهناه موسى بعد تمام حكاية ماضى تنبيه على أنه وصل ماضى حكاية إلى النهاية (قوله أمر به موسى أولا وحده) أى أمر الله تعالى موسى وحده بالذهاب إلى فرعون فى قوله تعالى اذهب إلى فرعون انه طغى وههنا أمر موسى وأخاه بالذهاب اليه فلا تكرار

(قوله متعلق باذهبا أو قولا) يفهم منه أن مجرد دهاهما اليه من غير قول صالح للذ كرو خشيته ويمكن أن يكون تخلص ذلك بان يكون مجرد رؤيتهما ومها بينهما فى نظره أو صدور آيات ومجرات يوجب ما ذكر (قوله واطلاقه من حسن الادب) يشمل أن

يسكون المراد من الاطلاق عدم تقييده بطنى بالجوار والمجرور وهو عليك ويحتمل أن يكون المراد من أن الاطلاق من حسن الادب اطلاق فرعون أي عدم تقييده بحسن الادب وهذا هو الظاهر فعلى التقدير الاول يكون اطلاقه مرفوعا وعلى التقدير الثاني يكون مجرورا (قوله ويجوز أن يكون للتدريج في الدعوة) أي الدعوة من الأسهل الى الأصعب فان ارسال نبي اسرائيل أسهل على فرعون من الاقرار بوحداية الله تعالى وعبادته وترك طغيانه وعتوه الفاحش (قوله وسلام الملائكة الخ) فان قيل الاولى أن يقال وسلام الله والملائكة الخ قلنا هذا مبني على ما قاله الفقهاء من أن

(٢٣)

والملاك خلاف الاولى أو مكروه (قوله ان عذاب المنزلين) المراد بالمنزلين الدنيا والآخرة وعذاب المنزلين يفهم من اطلاق العذاب ولان المقام مقام التهديد (قوله وتغيير النظم والتصریح بالوعيد) أي الظاهر يقتضي أن يقال والسلام على من اتبع الهدى والعذاب على من كذب وتولى تغيير النظم الى ما ذكره ويظهر من عبارته أن لكل من الامور المذكورة دخلا في التهديد أما الاخيران فظاهر وأما الاول فلان تغيير النظم يدل على الاهتمام بشأه حتى يستحق أن يلتفت اليه التفاتا خاصا ويغير النظم السابق به (قوله وقرئ خافا الخ) أي قرئ خلقه بصيغة الفعل في القراءة الشاذة والاولى أن يقال ان حذف أحدهم فعلى أعطيت على الشذوذ والتدرة (قوله ثم عرفه كيف يرتفق به

تخليص المؤمنين من الكفرة أهم من دعوتهم الى الايمان ويجوز أن يكون للتدريج في الدعوة (قد جشاك يا آية من ربك) جملة مقرررة لما تضمنه الكلام السابق من دعوى الرسالة وانما هو والآية وكان معه آيتان لان المراد اثبات الدعوى ببرهانها لا الاشارة الى وحدة الحجّة وتعدد دلائل قوله قد جشاكم بيته فات باية قال أولو جشكت بشئ مبين (والسلام على من اتبع الهدى) وسلام الملائكة وخزبة الجنة على المهتدين أو السلامة في الدارين لهم (انقادوا وحى الينا أن العذاب على من كذب وتولى) أن عذاب المنزلين على المكذبين للرسول ولعل تغيير النظم والتصریح بالوعيد والتوكيد فيه لان التهديد في أول الامر أهم وأجمع وبالواقع أليق (قال فمن ربكم يا موسى) أي بعد ما أنباه وقال له ما أمرابه ولعله حذف لدلالة الحال عليه فان المطيع اذا أمر بشئ فعلة لا محالة وانما خاطب الاثنين وخص موسى عليه الصلاة والسلام بالنداء لانه الاصل وهرون وزيره ونابغه وأولاه عرف أن له مرة ولاخيه فصاحه فاراد أن يفحمه ويدل عليه قوله أم ياخير من هذا الذي هو مهين ولا يكاديبين (قال ربنا الذي أعطى كل شئ) من الانواع (خلقه) صورته وشكله الذي يطابق كماله الممكن له أو أعطى خليفته كل شئ يحتاجون اليه ويرتفقون به فقدم المفعول الثاني لانه المقصود بيانه وقيل أعطى كل حيوان نظيره في الخلق والصورة زوجا وقرئ خلقه صفة للمضاف اليه أو المضاف على شذوذ فيكون المفعول الثاني محذوفا أي أعطى كل مخلوق ما يصلحه (ثم هدى) ثم عرفه كيف يرتفق بما أعطى وكيف يتوصل به الى بقائه وكماله اختيارا أو طبعيا وهو جواب في غاية البلاغة لا اختصاره واعرابه عن الموجودات بأسرها على مراتبها ودلالاته على أن الغنى القادر بالذات المنعم على الاطلاق هو الله تعالى وأن جميع ما عداه مفقود اليه منعم عليه في حد ذاته وصفاته وأفعاله ولذلك بهت الذي كفر وأخف عن الدخيل عليه فلم ير الا صرف الكلام عنه (قال فما بال القرون الاولى) فما حالهم بعد موتهم من السعادة والشقاوة (قال علمها عند ربى) أي هو غيب لا يعلمه الا هو وانما ما عبد مثلك لا أعلم منه الا ما أخبرني به (في كتاب) مثبت في اللوح المحفوظ ويجوز أن يكون تمثيلا لتمكنه في علمه مما استحفظه العالم وقيده بالكتابة ويؤيده (لا يضل ربى ولا ينسى) والضلال أن تخطئ الشئ في مكانه فلم تهتد اليه والسيان أن تذهب عنه بحيث لا يخطر ببالك وهما محالان على العالم بالذات ويجوز أن يكون سؤاله دخلا على احاطة قدرة الله تعالى بالاشياء كلها وتخصيصه بعضها بالصورة والخواص المختلفة بان ذلك يستدعى علمه بتفاصيل الاشياء وجزئياتها والقرون الخالية مع كثرتهم وتمادى مدتهم وتباعد أطرافهم كيف أحاط علمه بهم و باجزائهم وأحوالهم فيكون معنى الجواب أن علمه تعالى محيط بذلك كله وأنه مثبت عنده لا يضل ولا ينسى

أعطى) مثل ان اليد والرجل لا اخذ والمشي ثم علمه أن يأخذ الاشياء باليد ويمشي بالرجل بل خلق الفهم له فيعرفه أول ما ولد أن يحس التدى حتى يشرب اللبن ولا يخفى أن كل شئ لا يعرف الارتفاق بما أعطى وانما ذلك للذى له ادراك الا اذا قيل بالتجوز وعبرة الكشف أي عرف كيف يرتفق بما أعطى وكيف يتوصل اليه ولا يرد عليه ما يرد على المصنف (قوله تعالى في كتاب لا يضل ربى) الاولى أن يقال هذه حال من ضمير عند أي حصل عنده كائن في كتاب لا يضل ربى فيكون الله تعالى عالما بها وهي أيضا مثبتة في اللوح أيضا فيلزم أن يكون علمه تعالى بها لا بسبب اثباتها في اللوح كما توهم من ظاهر العبارة (قوله ويؤيده الخ) لان النسيان يناسب العلم لا الكتاب (قوله ويجوز أن يكون سؤاله دخلا الخ) لما قال سابقا ولذلك فهت الذي كفر وأخف عن الدخيل

عليه قال ههنا يحتمل أنه لم يقم من الـ خل بل دخل عليه بما ذكر (قوله تنبيهاً على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القدرة الخ) فيه أن هذا التنبيه يحصل لوقيل فأخرج به أزواجاً بطريق الغيبة لأن كمال القدرة يتفرع على الإخراج سواء كان بلفظ التكلم أو الغيبة الآن يقال إن مراده أن ما ذكره استفاد من وضع ضمير الجمع موضع المفرد فإنه يدل على ما ذكره كأن الملك الكبير لا يأبى عن إرادته شيء عن في ملكه ثم إن صاحب (٢٤) الكشف والمصنف لم يصرح بأنه التفات بل قال إن العدول المذكور نقل

من الغيبة إلى التكلم وقال العلامة الطيبي إذا حكم بأن الله تعالى حكى عن موسى وغيره العبار من الغيبة إلى التكلم لأن الضميرين عبارتان عن شيء واحد كان التفاتاً وإذا نظر إلى أن موسى عليه السلام سمع هذه الكلمات بعينها من الله فأثبتها وأدرجها في كلامه كان التفاتاً أيضاً (قوله) فإن الاختلاف لا يلائم الزمان والمكان دليل على أن الموعد مصدر لا اسم زمان أو مكان لأن الاختلاف يناسب المصدر لا الزمان والمكان لأن الاختلاف عبارة عن ترك الفعل الموعود (قوله بفعل دل عليه المصدر لأنه موصوف) أي هو منصوب بوعده الذي دل عليه موعده ولا يصح نصبه بنفس المصدر لأنه موصوف بلا تخلفه والمصدر الموصوف لا يعمل كما أن المشتق إذا كان موصوفاً لا يعمل بضعف مشابهته للفعل بسبب كونه موصوفاً فإن الفعل

(الذي جعل لكم الأرض مهاداً) مرفوع صفة لربّي أو خبر لمخدوف أو منصوب على المدح وقرأ الكوفيون هنا في الزخرف مهذا أي كالمهد تهمدونها وهو مصدر سمي به والباقيون مهاداً وهو اسم ما يهد كالفرش أو جمع مهد ولم يختلفوا في الذي في النبأ (وسلك لكم فيها سبلاً) وجعل لكم فيها سبلاً بين الجبال والأودية والبراري تسلكونها من أرض إلى أرض لتبلغوا منافعها (وأنزّل من السماء ماء) مطراً (فأخرجنا به) عدل به عن لفظ الغيبة إلى صيغة التكلم على الحكاية لكلام الله تعالى تنبيهاً على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القدرة والحكمة وإذ أنبأ به مطاع تنقاد الأشياء المختلفة لمشيئته وعلى هذا نظائره كقوله ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفاً ألوانها أم من خلق السموات والأرض وأنزل لكم من السماء ماء فأنبتنا به حدائق الآيات (أزواجاً) أصنافاً سميت بذلك لازدواجها واقتراح بعضها ببعض (من نبات) بيان أوصافه لازدواج ذلك (شئ) ويحتمل أن يكون صفة لنبات فإنه من حيث أنه مصدر في الأصل يستوي فيه الواحد والجمع وهو جمع شئ تكرر في مرضى أي متفرقات في الصور والأغراض والمنافع يصلح بعضها للناس وبعضها للبهائم فلذلك قال (كلوا وارعوا أنعامكم) وهو حال من ضمير فأخرجنا على إرادة القول أي أخرجنا أصناف النبات قائلين كلوا وارعوا والمعنى معديها لا تنفعاكم بالاكل والعلف آذنين فيه (أن في ذلك لآيات لاولي النهي) لتدوي العقول الناهية عن اتباع الباطل وارتكاب القبائح جمع نهية (منها خلقناكم) فإن التراب أصل خلقة أول آبائكم وأول مواد أبدانكم (وفيها نعيدكم) بالموت وتفكيك لأجزاء (ومنهن أخرجناكم ناراً أخرى) بتأليف أجزائكم المتفتتة المختلطة بالتراب على الصور السابقة ورد الأرواح إليها (ولقد أنبأنا آياتنا) بصرفناه إياها أو عرفناه صحتها (كلها) تأكيد لشمول الأنواع أو لشمول الأفراد على أن المراد بآياتنا آيات موهودة وهي الآيات التسع المختصة بموسى أو أنه عليه السلام أراه آياته وعدده عليه ما أوتي غيره من المعجزات (فكذب) موسى من فرط عناده (وأنبي) الإيمان والطاعة لعتوه (قال أجبنا لتخرجنا من أرضنا) أرض مصر (بسحرك يا موسى) هذا تعليل وتخيير ودليل على أنه علم كونه محققاً حتى خاف منه على ملكه فإن الساحر لا يقدر أن يخرج ملكاً مثله من أرضه (فلنأتينك بسحر مثله) مثل سحرك (فاجعل يدنا وبينك موعداً) وعد القول (لأن خلقه نحن ولا أنت) فإن الاختلاف لا يلائم الزمان والمكان وانتصاب (مكأنسوى) بفعل دل عليه المصدر لأنه موصوف أو بأنه يدل من موعداً على تقدير مكان مضاف إليه وعلى هذا يكون طباق الجواب في قوله (قال موعداً كم يوم الزينة) من حيث المعنى فإن يوم الزينة يدل على مكان مشتهر باجتماع الناس فيه في ذلك اليوم أو باضمار مثل مكان موعداً كم مكان يوم الزينة كما هو على الأول أو وعدكم وعد يوم الزينة وقرئ يوم بالنصب وهو ظاهر في أن المراد بهما المصدر ومعنى سوى منتصفاً يستوي مساقته لنا واليك

لا يوصف وما ذكره دلالة الكشف فإنه قال هو منصوب بالمصدر أو بفعل دل عليه المصدر ويمكن أن يقال مراد صاحب الكشف أنه منصوب بمصدر مقدر من جنس المصدر الأول أو بفعل من جنسه (قوله كما هو على الأول) أي يقدر هكذا إذا جعلنا الموعد مصدر أو يجعل مكاناً سوى منصوب بفعل مقدر (قوله منتصفاً يستوي الخ) أي منتصفاً من مكان يستوي بعد هذا المنتصف منامع بعده منك والظاهر أن المراد أن القاء ما ير بدون القاء واطهار الأعاجيب به يكون في المكان المذكور ليكون اطلاع كل من الشخصين على ما وقع في هذا الوسط على سواء

وهو في النعت كقولهم قوم عدى في الشدوذ وقرأ ابن عامر وعاصم وحزرة ويعقوب بالضم وقيل في يوم الزينة يوم عاشوراء أو يوم النيروز أو يوم عيد كان لهم في كل عام وانما عينه ليظهر الحق ويزهق الباطل على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك في الافطار (وأن يحشر الناس ضحى) عطف على اليوم أو الزينة وقرئ على البناء للفاعل بالتاء على خطاب فرعون والياء على أن فيه ضمير اليوم أو ضمير فرعون على أن الخطاب لقومه (فتولى فرعون جمع كيد) ما يكاد به يعنى السحرة وآلاتهم (ثم أتى) الموعد (قال لهم موسى ويلكم لا تفتروا على الله كذبا) بأن تدعوا آياته سحرا (فيسحتكم بعذاب) فيهلككم ويستأصلكم وبه قرأ حمزة والكسائي وحفص ويعقوب بالضم من الاسحات وهو لغة نجد وتيم والسحت لغة الحجاز (وقد خاب من افتري) كخايب فرعون قانه افتري واحتمل ليقى الملك عليه فلم ينفعه (فتنازعوا أمرهم بينهم) أى تنازعت السحرة في أمر موسى حين سمعوا كلامه فقال بعضهم ليس هذا من كلام السحرة (وأسروا النجوى) بأن موسى ان غلبنا اتبعناه أو تنازعوا لولا اختلفوا فيما يعارضون به موسى وتشاوروا في السر وقيل الضمير لفرعون وقومه وقوله (قالوا ان هذان لساحران) تفسير لا أسروا النجوى كانهم تشاوروا في تلقيقه حذرا أن يغلبا فينبعهما الناس وهذان اسم ان على لغة بلحريث بن كعب فانهم جعلوا الالف للتثنية وأعر بوا المثني تقدير اوقيل اسمها ضمير الشأن المحذوف وهذان لساحران خبرها وقيل ان بمعنى نعم وما بعده ما مبتدأ وخبر وفيهما أن اللام لا تدخل خبر المبتدأ وقيل أصله انه هذان هما ساحران محذوف الضمير وفيه أن المؤكد باللام لا يليق به المحذوف وقرأ أبو عمرو ان هذين وهو ظاهر وان كثير وحفص ان هذان على أنها هي المخففة واللام هي الفارقة أو النافية واللام بمعنى الا (يريدان أن يخرجناكم من أرضكم) بالاستيلاء عليها (بسحرهما ويذهب بطر يقتكم المثلى) بذهبكم الذى هو أفضل المذاهب باظهار مذهبها واعلاء دينها لقوله انى أخاف أن يبدل دينكم وقيل أرادوا أهل طريقتكم وهم بنو اسرائيل فانهم كانوا أرباب علم فيما بينهم لقول موسى أرسل معنا بنى اسرائيل وقيل الطريقة اسم لوجوه القوم وأشرفهم من حيث انهم قدوة لغيرهم (فاجعوا كيدكم) فازمعوه واجعلوه مجمعا عليه لا يتخلف عنه واحد منكم وقرأ أبو عمرو فاجعوا ويعضده قوله بجمع كيد الضمير في قالوا ان كان للسحرة فهو قول بعضهم لبعض (ثم اتوا صفا) مصطفين لانه أهيب في صدور الرائيين قيل كانوا سبعين ألفا مع كل واحد منهم جبل وعصا وأقبلوا عليه اقبالة واحدة (وقد أفلح اليوم من استعلى) فاز بالمطلوب من غلبوه واعتراض (قالوا يا موسى اما أن تلقى واما أن نكون أول من ألقى) أى بعدما أتوا مراعاة للدب وأن بما بعده منصوب بفعل مضمر أو مرفوع بخبرية محذوف أى اختر القاءك أولا والقاءنا أو الامر القاءك أو القاءنا (قال بل ألقوا) مقابلة أدب بادب وعدم مبالاة بسحرهم واسعا قالى ما أو هموا من الميل الى البدء بذكر الاول في شقهم وتغيير النظم الى وجه أبلغ ولان يبرزوا امامهم ويستنفذوا أقصى وسعهم ثم يظهر الله سلطانه فيقذف بالحق على الباطل فيدمغه (فأذا حياهم وعصيتهم يخيل اليه من سحرهم أنها تسمى) أى قالوا فإذا حياهم وعصيتهم وهى المفاجأة والتحقيق أنها أيضا ظرفية تستدعى متعلقا ينصبها وجلة تضاف اليها لكنها خست بان يكون المتعلق فعل المفاجأة والجلة ابتدائية والمعنى قالوا ففاجأ موسى عليه الصلاة والسلام وقت تخيل سعى حياهم وعصيتهم من سحرهم وذلك بانهم اطخوها بالزئبق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت تخيل اليه أنها تتحرك وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان وروح تخيل بالتاء على اسناده الى ضمير الخيال والعصى وابدال أنها تسمى منه بدل الاشتمال وقرئ يخيل

(قوله وقيل أصله ان هذان هما ساحران) الغرض منه دفع ما يورد ان اللام لا تدخل خبر المبتدأ قتل العلامة الطيبي عن الزجاج انه قال حكى أبو عبيدة وهو من رؤساء الرواة انه لغة لكنانة وكذلك روى الكوفيون انها لغة لبنى الحارث بن كعب وقال ابن الحاجب فى الامالى وهذه القراءة مشككة وأظهرها ان هذا مبنى بجاء فى الرفع والنصب والجر على حال واحدة (قوله وقيل ان بمعنى نعم) فان قيل نعم تصديق لما سبق فما هو قلنا شئ مقدر بنية ما يتصل به بان قال بعضهم حين النجوى هما ساحران فقال أكثرهم ان أى نعم هما ساحران وهذا الوجه وان ضعفه ابن الحاجب فى الامالى لكن الزجاج أعجب به وقال وهو الذى اراد الله أعلم وقد عرضته على عالمين مجدين يزيد يعنى المبرد وعلى ابن اسماعيل فقبلاه وذكرا انه أجود ما سمعوه فى هذا المعنى (قوله تخيل بالتاء) على صيغة المجهول من باب التفعيل

بالياء على اسناده الى الله تعالى وتخييل بمعنى تخيل (فارجس في نفسه خيفة موسى) فاضمر فيها خوفاً من مفاجاته على ما هو مقتضى الجبلة البشرية أو من أن يحتاج الناس شك فلا يتبعوه (قلنا لا تخف) ما توهمت (انك أنت الاعلى) تعليل للنهي وتقرير لغيبته مؤكداً بالاستئناف وحرف التحقيق وتكرير الضمير وتعر يف الخبر ولفظ العلو الدال على الغلبة الظاهرة وصيغة التفضيل (وألق ما في يمينك) أبهمه ولم يقل عصاك تخفيرا لها أي لا تبالي بكثرة حبالهم وعصيهم وألق العويذة التي في يدك أو تعظيها أي لا تحتفل بكثرة هذه الاجرام وعظمتها فان في يمينك ما هو أعظم منها أثره قاله (تلقف ما صنعوا) يتلعه بقدرة الله تعالى وأصله تتلقف فذفت احدى التاءين وتاء المضارعة تحتمل التأنيث والخطاب على اسناد الفعل الى المسبب وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان بالرفع على الحال أو الاستئناف وحقق بالجزم والتخفيف على أنه من لقفته بمعنى تلقفته (انما صنعوا) ان الذي زوروا وافتعلوا (كيد ساحر) وقرئ بالنصب على أن ما كافة وهو مفعول صنعوا وقرأ جزء والكسائي سحر بمعنى ذي سحر أو بتسمية الساحر سحرا على المبالغة أو بإضافة الكيد الى السحر للبيان كقولهم علم فقه وانما واحد الساحر لان المراد به الجنس المطلق ولذلك قال (ولا يفلح الساحر) أي هذا الجنس وتنكير الاول لتنكير المضاف كقول الزجاج

يوم ترى النفوس ما أعدت * في سمي دنيا طالما قدمت

كانه قيل انما صنعوا كيد سحري (حيث أني) حيث كان وأين أقبل (فألقى السحرة سجدا) أي فألقى فتلقفت فتحقق عند السحرة أنه ليس بسحر وانما هو آية من آيات الله ومجزة من معجزاته قالوا هم ذلك على وجوههم سجدا لله توبة عما صنعوا واعتابا وتعظيما لأروا (قالوا آمنا برب هرون وموسى) قدم هرون لكبر سنه أو لروى الآية أو لان فرعون ربي موسى في صغره فلو اقتصر على موسى أو قدم ذكره لما توهم أن المراد فرعون وذكر هرون على الاستبعاد روى أنهم رأوا في سجودهم الجنة ومنازلهم فيها (قال آمنتم له) أي لموسى واللام لتضمن الفعل معنى الاتباع وقرأ قبل وحقق آمنتم له على الخبر والباقيون على الاستفهام (قبل أن آذن لكم) في الايمان له (انه لكبيركم) لعظيمكم في فنكم وأعلمكم به أو لاستاذكم (الذي علمكم السحر) وأنتم توطأتم على ما فعلتم (فلا تقطن أيديكم وأرجلكم من خلاف) اليد اليمنى والرجل اليسرى ومن ابتدائية كان القطع ابتداء من مخالفة العضو العضو وهي مع الجرور بها في حيز النصب على الحال أي لأقطعنها مختلفات وقرئ لأقطعن ولأصلبن بالتخفيف (ولأصلبنكم في جذوع النخل) شبه تمكن المصوب بالجذع بتمكن المطروف بالظرف وهو أول من صلب (ولتعلمن أينما) يريد نفسه وموسى لقوله آمنتم له واللام مع الايمان في كتاب الله لغير الله أراد به توضيح موسى والظرف به فانه لم يكن من التعذيب في شيء وقيل رب موسى الذي آمنوا به (أشد عذابا وأبقى) وأدوم عقابا (قالوا لن نؤثرك) لن نختارك (على ما جاءنا) موسى به ويجوز أن يكون الضمير فيه لما (من الينات) المجزات الواضحات (والذي فطرا) عطف على ما جاءنا أو قسم (فاقص ما أنت قاض) ما أنت قاضيه أي صانعه أو حاكم به (انما تقضى هذه الحياة الدنيا) انما تصنع ما تهواه وأنحكّم بما تراه في هذه الدنيا والآخرة خير وأبقى فهو كالتعليل لما قبله والتمهيد لما بعده وقرئ تقضى هذه الحياة الدنيا كقولك صيم يوم الجمعة (انا آمنابر بنا ليغفر لنا خطايانا) من الكفر والمعاصي (وما أكرهنا عليه من السحر) من معارضة المجزة روى أنهم قالوا فرعون أربنا

(قوله مؤكداً بالاستئناف) فان الاستئناف جواب السؤال وهو دال على انه مما يهتم بشأنه حتى يسأل عنه ويحاج به (قوله ولفظ العلو الدال على الغلبة الظاهرة) فيه ان العلو مشترك بين موسى وبينهم كما هو مقتضى صيغة التفضيل واذا كان كذلك فكيف يدل مجرد العلو على غلبة موسى عليه السلام عليهم وانما يدل عليها صيغة التفضيل والجواب ان المراد من صيغة التفضيل المبالغة في العلو فلا يلزم أيضا اثبات العلو للسحرة فان قلت فعلى هذا لا تفيد صيغة التفضيل المبالغة والتقرير قلنا المبالغة في العلو تستفاد من صيغة التفضيل (قوله كقول الزجاج الح) الاستشهاد في قوله في سمي دنيا لانه لما كان المضاف في هذا التركيب منكر انكر المضاف اليه أي لما كان الغرض تنكير المضاف تنكير المضاف اليه وقوله قدمت أي أمهلت في جمعها وتهيشة أسبابها وما في طالما كانه أو مصدرية

(قوله والعامل فيها معنى الإشارة) لا يظهر وجهه اذ لا وجهه لان يقال اشير اليهم حال كونهم خالدين ولا أن يقال اشتراك الدرجات حال كونهم خالدين فيها فالاولى الاقتصار على الوجه الثاني (قوله كان (٢٧) قتودرحلى الخ) القتود جمع

قتاد وهو خشب الرجل والخالبان عرقان مكتنفان بالسرة والغارز بتقديم الراء على الزاى الناقصة التى قل لبنها والجمع الغرز وحوالب خبر كان ومعنى عطف وغرزا جياعا حالان فالمعنى كأن قتودرحلى حين شددت حوالب ناقتى ومعنى جياعا وكونهما حالين باعتبار معنى التشبيه المستفاد من كان اذ المعنى القتود مشبهة بالحوالب والمعنى حال كون الحوالب غرزا والمعنى جياعا فيكون ههنا مضاف محذوف وهو الجواب والغرض منه اظهار دقة الاخشاب المذكورة وقيل خبر كان فى البيت الذى يليه وحوالب مفعول ضمت أى حين شددت على حوالب ناقتى واعلم ان الاستشهاد بالبيت فى قوله ومعنى جياعا فان معنى مفرد ووصف بالجمع الذى هو الجياع (قوله ولا تخشى استئناف الخ) هذا على قراءة جزء واما على غيرها فيكون عطفا ولا حاجة الى التكلف الذى ذكره (قوله والباء للتعدي الخ) أى اذا كان اتبع الذى هو المخفف بمعنى اتبع المشدد تكون الباء للتعدي فتفيد ان

موسى نائما فوجدوه محرسه العصفقالوا ما هذا بسحر فان السحر اذا نام بطل سحره فابى الا أن يعارضوه (والله خير وأبقي) جزاء أو خير ثوابا وأبقى عقابا (انه) ان الامر (من يأت ربه مجرما) بان يموت على كفره وعصيانه (فان له جهنم لا يموت فيها) فيستريح (ولا يحيا) حياة مهناة (ومن يأت مؤمنا قد عمل الصالحات) فى الدنيا (فأولئك لهم الدرجات العلى) المنازل الرفيعة (جنات عدن) بدل من الدرجات (تجربى من تحتها) الانهار خالدين فيها) حال والعامل فيها معنى الإشارة والاستقرار (وذلك جزاء من تزكى) تظهر من أدناس الكفر والمعاصى والآيات الثلاث يحتمل أن تكون من كلام السحرة وأن تكون ابتداء كلام من الله تعالى (ولقد أوحينا الى موسى أن أسر بعبادى) أى من مصر (فاضرب لهم طريقا) فاجعل لهم من قومهم ضرب له فى ماله سبهما أو فاتخذ من ضرب اللبن اذا عمل له (فى البحر ييسا) يابس مصدر ووصف به يقال ييس يسا ويسا كسقم سقما وسقما ولذلك وصف به المؤنث فقييل شاة ييس التى جف لبنها وقرى يسا وهو ما مخفف منه أو ووصف على فعل كصعب أوجع يابس كصحب وصف به الواحد مبالغة كقوله

كان قتودرحلى حين ضمت * حوالب غرزا ومعنى جياعا

أول تعدده معنى فانه جعل لسكل سبط منهم طريقا (لا تخاف دركا) حال من الأمور أى آمنا من أن يدرككم العدو وصفة ثانية والعائد محذوف وقراءة لا تخف على انه جواب الامر (ولا تخشى) استئناف أى وأنت لا تخشى أو عطف عليه والالف فيه للاطلاق كقوله وتظنون بالله الظنونا وأحوال بالواو والمعنى ولا تخشى الفرق (فاتبعهم فرعون بجنوده) وذلك أن موسى عليه السلام خرج بهم أول الليل فاخبر فرعون بذلك فقص أثرهم والمعنى فاتبعهم فرعون نفسه ومعه جنوده فخذف المفعول الثانى وقيل فاتبعهم بمعنى فاتبعهم ويؤيده القراءة به والباء للتعدي وقيل الباء مزيدة والمعنى فاتبعهم جنوده وذادهم خلفهم (فغشهم من اليم ما غشهم) الضمير لجنوده وأوله ولم وفيه مبالغة ووجازة أى غشهم ما سمعت قصته ولا يعرف كنهه الا الله وقرى فغشاهم ما غشاهم أى غطاهم ما غطاهم والفاعل هو الله تعالى أو ما غشاهم أو فرعون لانه الذى ورطهم للهلاك (وأضل فرعون قومه وما هدى) أى أضلهم فى الدين وما هداهم وهو تهكم به فى قوله وما أهديكم الاسيل الرشاد أو أضلهم فى البحر وما نجا (بأنى اسرائيل) خطاب لهم بعد انجائهم من البحر واهلاك فرعون على اضمار قلنا أولاد الذين منهم فى عهد النبى عليه الصلاة والسلام بما فعل بآبائهم (قد أنجيناكم من عدوكم) فرعون وقومه (وواعدناكم جانب الطور الايمن) بمناجاة موسى وانزال التوراة عليه وانما عد المواعدة اليهم وهى لموسى أوله وللسبعين المختارين للملازمة (ونزلنا عليكم المن والسلوى) يعنى فى التيه (كلوا من طيبات ما رزقناكم) لذائذه وأحلالاته وقراءة جزء والكسائى أنجيحتمكم وواعدتكم وما رزقتمكم على التاء وقرى ووعدتكم ووعدناكم واليمين بالجر على الجوار مثل حجر ضرب خرب (ولا تطغوا فيه) فيما رزقناكم بالاخلاق بشكره والتعدي لما حد الله لكم فيه كالسرف والبطر والمنع عن المستحق (فيحل عليكم غضبى) فيلزمكم عذابي ويجب لكم من حل الدين اذا وجب أدائه (ومن يحلل عليه غضبى فقد هوى) فقد تردى وهلك وقيل وقع فى الهاوية وقرأ الكسائى يحل ويحلل بالضم من حل يحل اذا نزل (وانى لغفار لمن تاب) عن الشرك (وآمن) بما يجب الايمان به (وعمل صالحا ثم اهتدى)

فرعون جعل جنوده تابعين لبني اسرائيل سائرين فى أثرهم وقيل الباء مزيدة وعلى هذا يكون بجنوده بدلا من فرعون بدل اشتغال فيكون المعنى اتبعهم جنود فرعون (قوله وهو وراءهم) أى ساقهم خلفهم

(قوله ذلك قسم جواب الانكار الخ) أي (٢٨) المناسب بحسب الظاهر ان يذ كر وألا سبب الجملة فيقول عجبت اليك رب الأرض

وهم أولاء على أثرى لكنه قسم جواب الانكار لما ذكر (قوله تعالى قال فاما قدفتنا قومك الخ) فان قلت ما هذه القاء قلنا فاء التعقيب فكانه قيل أقول عقب المخاطبة المذكورة انا قد فتنا قومك (قوله وان صح الخ) أي قل أن عبادتهم للجمل كانت بعد ذهاب موسى بعشرين ليلة فاشكل الحال بانه كيف قال الله تعالى عنه عند مقدم موسى الى موعد وعده الله تعالى وأضلهم السامري بصيغة الماضي والحال ان العبادة المذكورة لم تقع بعد فاجاب باننا لانسلم صحة هذا النقل وان سلم فنقول هذا اخبار على ما سيقع على عادته تعالى بلفظ الماضي (قوله تعالى أفضال عليكم العهد) فان قيل ما هذه القاء قلنا فاء السببية يعني أخلفتم موعدى أفضال عليكم العهد (قوله اذ ليس في الآية ما يدل عليه) هذا علة لقوله ان صح أي انما قلنا ان صح بطريق الشك اذ ليس في الآية ما يدل على القصة المسد كورة (قوله وهو لا يناسب الترتيب على الترتيب الخ) أي لا يناسب اخلاف الوعد بهذا المعنى ترتيبه على الترتيب المذكور

ثم استقام على الهدى المذكور (وما أعجلك عن قومك يا موسى) سؤال عن سبب الجملة يتضمن انكارها من حيث انها تقيصة في نفسها انضم اليها اغفال القوم وايهام التعظم عليهم فلذلك أجاب موسى عن الامرين وقدم جواب الانكار لانه أهم (قال) موسى (هم أولاء على أثرى) أي ما تقدم منهم الا بخطي يسيرة لا يعتد بها عادة وليس يبنى وينهم الامسافة قرية يتقدم بها الرفقة بعضهم بعضا (وعجبت اليك رب لترضى) فان المسارعة الى امتثال أمرك والوفاء بعهدك توجب مرضاتك (قال فاما قدفتنا قومك من بعدك) ابتليناهم بعبادة الجمل بعد خروجك من بينهم وهم الذين خلفهم مع هرون وكانوا ستمائة ألف ما نجح من عبادة الجمل منهم الاثنا عشر ألفا (وأضلهم السامري) باتخاذ الجمل والدعاء الى عبادته وقرى وأضلهم أي أشدهم ضلالا لانه كان ضالا مضلا وان صح أنهم أقاموا على الدين بعد ذهابه عشرين ليلة وحسبوا بأيامها أربعين وقالوا قد اكملنا العدة ثم كان أمر الجمل وأن هذا الخطاب كان له عند مقدمه اذ ليس في الآية ما يدل عليه كان ذلك اخبارا من الله عن الترتيب بلفظ الواقع على عادته فان أصل وقوع الشيء ان يكون في علمه ومقتضى مشيئته والسامري منسوب الى قبيلة من بني اسرائيل يقال لها السامرة وقيل كان علبا من كرمان وقيل من أهل باجر ما واسمه موسى بن ظفر وكان منافقا (فرجع موسى الى قومه) بعدما استوفى الاربعين وأخذ التوراة (غضب ان) عليهم (أسفا) حزينا بما فعلوا (قال) يا قوم ألم يعدكم بكم وعدا حسنا بان يعطيكم التوراة فيها هدى ونور (أفضال عليكم العهد) أي الزمان يعني زمان مفارقتهم (أم أردتم أن يحل عليكم) يجب عليكم (غضب من ريبكم) بعبادة ما هو مثل في الغباوة (فأخلفتم موعدى) وعدكم كما ياب بالثبات على الايمان بالله والقيام على ما أمرتكم به وقيل هو من أخلفتم وعده اذا وجدت الخلف فيه أي فوجدتم الخلف في وعدي لكم بالعود بعد الاربعين وهو لا يناسب الترتيب على الترتيب ولا على الشئ الذي يليه ولا جوابهم له (قالوا) ما أخلفنا موعدك بملكنا بان ملكنا أمرنا اذ لو خيلنا وأمرنا ولم يسول لنا السامري لما أخلفناه وقرأ نافع وعاصم بملكنا بالفتح وجزء والكسائي بالضم وثلاثتها في الاصل لغات في مصدر ملكت الشئ (ولكننا جلنا أوزارا من زينة القوم) جلنا احلاما من حلي القبط التي استعرتها مناهم حين هم منابا لخروج من مصر باسم العرس وقيل استعاروا العيد كان لهم ثم لم يردوا عند الخروج مخافة أن يعادوا به وقيل هي ما ألقاه البحر على الساحل بعد اغراقهم فاخذوه ولعلهم سموها أوزارا لانها آثام فان الغنائم لم تكن تحل بعد أولاهم كانوا مستأمنين وليس للمستأمن أن يأخذ مال الحربي (فقدفناها) أي في النار (فكذلك ألقى السامري) أي ما كان معه منها روى أنهم لما حسبوا أن العدة قد مكثت قال لهم السامري انما أخلف موسى ميعادكم كما لمعكم من حلي القوم وهو حرام عليكم قال رأي أن نحفر حفيرة ونسجر فيها ناراً ونقدف كل ما معنا فيها ففعلوا وقرأ أبو عمرو وجزء والكسائي وأبو بكر وروح جلنا بالفتح والتخفيف (فاخرج لهم عجلا جسدا) من تلك الحلي المنابة (له خوار) صوت الجمل (فقالوا) يعني السامري ومن افتتن به اول ما رآه (هذا الحكم واله موسى فتنى) أي فتنسيه موسى وذهب يطلبه عند الطور أو فتنى السامري أي ترك ما كان عليه من اظهار الايمان (أفلا يرون) أفلا يعلمون (الاي رجع اليهم قولا) انه لا يرجع اليهم كلاما ولا يردعهم جوابا وقرى يرجع بالنصب وفيه ضعف لان ان الناصة لا تقع بعد افعال اليقين (ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا) ولا يقدر على انفاعهم واضرارهم (ولقد قال لهم هرون من

لان وجدانهم طول العهد المذكور اوارادتهم حلول غضب الرب تعالى لا يصلح ان يكون علة لوجدانهم الخلف في (قبل) وعدم موسى بل يصلح ان سبب تخلفهم في وعدهم مع موسى ولا يخفى ان وجدانهم الخلف في وعدهم موسى كما لا يناسب الترتيب المذكور

قبل) من قبل رجوع موسى عليه الصلاة والسلام او قول السامري كانه اول ما وقع عليه بصره
 حين طلع من الحفرة توهم ذلك وبادر تحذيرهم (يا قوم اعمقتم به) بالجل (وان ربكم الرحمن)
 لا غير (فاتبعوني واطيعوا أمري) في الثبات على الدين (قالوا لن نبرح عليه) على الجل
 وعبادته (عا كفين) مقيمين (حتى يرجع الينا موسى) وهذا الجواب يؤيد الوجه الاول (قال
 ياهرون) أي قال له موسى حين رجع (مامنعك اذ رأيتهم ضلوا) بعبادة الجل (ألا تتبعن) أن
 تتبعني في الغضب للقول المقاتلة مع من كفر به أو ان تاتي عقي وتلحقني ولا مزيدة كافي قوله مامنعك
 ان لا تسجد (أفصيت أمري) بالصلابة في الدين والمحاماة عليه (قال يا ابن ام) خص الام استعطافا
 وترقيقا وقيل لانه كان اخاه من الام والجمهور على انهما كما من اب وام (لاناخذ بلحيتي ولا برأسي)
 أي بشعر رأسي قبض عليهما يجره اليه من شدة غيظه وفرط غضبه لله وكان عليه الصلاة والسلام
 حديدا خشنا متصليا في كل شيء فلم يتمالك حين رأيهم يعبدون الجل (اني خشيت ان تقول فرقت
 بين بني اسرائيل) لو قاتلت او فارقت بعضهم ببعض (ولم ترقب قولي) حين قلت اخلفني في قومي
 واصلاح فان الاصلاح كان في حفظ الدماء والمداراة لهم الى ان ترجع اليهم فتتدارك الامر
 برأيك (قال فما خطبك يا سامري) أي ثم اقبل عليه وقال له منكر اما خطبك أي ما طلبك له وما الذي
 جعلك عليه وهو مصدر خطب الشيء اذا طلبه (قال بصرت بما لم يبصروا به) وقرأ جزء والكسائي
 بالتاء على الخطاب أي علمت بما لم تعلموه وفطنت لما لم تفطنوا له وهو ان الرسول الذي جاءك روحاني
 محض لا يمس أثره شيئا الا احياء أو رأيت ما لم تروه وهو ان جبريل عليه الصلاة والسلام جاءك على
 فرس الحياة وقيل انما عرفه لان امه القته حين ولدته خوفا من فرعون وكان جبريل يغذوه حتى
 استقل (فقبضت قبضة من أثر الرسول) من ترربة موطنه والقبضة المرة من القبض فاطلق على
 المقبوض كضرب الامير وقرئ بالصاد والاول للاخذ بجميع الكف والثاني للاخذ باطراف
 الاصابع ونحوهما الخضم والقضم والرسول جبريل عليه الصلاة والسلام ولعله لم يسمه لانه لم يعرف
 انه جبريل أو اراد ان ينبه على الوقت وهو حين أرسل اليه لينذهب به الى الطور (فبذتها) في
 الحلي المذاب أو في جوف الجل حتى حي (وكذلك سولت لي نفسي) زيتها وحسنه لي (قال فاذهب
 فان لك في الحياة) عقوبة على ما فعلت (ان تقول لا مساس) خوفا من ان يمسك احد فتأخذك
 الجي ومن مسك فتتجأى الناس ويتحاموك وتكون طريدا وحيدا كالوحشي النافر وقرئ
 لا مساس كفجار وهو علم للمسة (وان لك موعدا) في الآخرة (لن تخلفه) لن يخلفك الله
 ويزجرك في الآخرة بعد ما عاقبك في الدنيا وقرأ ابن كثير والبصريان بكسر اللام أي لن تخلف
 الواعد اياه وسيأتيك لا محالة فحذف المفعول الاول لان المقصود هو الموعد ويجوز ان يكون من
 اخلفت الموعد اذا وجدته خلفا وقرئ بالنون على حكاية قول الله (وانظر الى اهلك الذي ظلت عليه
 عا كفا) ظلت على عبادته مقبلا فحذف اللام الاولى تخفيفا وقرئ بكسر الظاء على نقل حركة
 اللام اليها (لنحرقنه) أي بالنار ويؤيده قراءة لنحرقنه أو بالمبرد على انه مبالغة في حرق اذا برد
 بالمبرد ويعضده قراءة لنحرقنه (ثم لنسفنه) ثم لنذر ينه رمادا أو مبرودا وقرئ بضم السين
 (في اليم نسفا) فلا يصادف منه شيء والمقصود من ذلك زيادة عقوبته واظهار غباوة المفتنين به
 لمن له أدنى نظر (انما الحكم) المستحق لعبادتكم (الله الذي لا اله الا هو) اذ لا أحد يماثل له أو يدانيه
 في كمال العلم والقدرة (وسع كل شيء علما) وسع علمه كل ما يصح ان يعلم لا الجل الذي يصاغ ويحرق
 وان كان حيا في نفسه كان مثلا في الغباوة وقرئ وسع فيكون استصاب علما على المفعولية لانه

لا يناسب الارادة المذكرة
 ولا قولهم في جوابه
 وهو ما خلفنا موعدك
 بل كنا (قوله وهذا
 الجواب يؤيد الوجه الاول)
 من الوجهين اللذين ذكرهما
 في تفسير قوله تعالى ولقد
 قال لهم هارون من قبل
 (قوله ويؤيده قراءة
 لنحرقنه) أي يؤيد
 التفسير بتحريق النار
 قراءة لنحرقنه من
 باب الافعال لان الاحراق
 لا يتعلق الا بالنار (قوله
 على انه مبالغة) من حرق
 بكسر الراء (قوله ويعضده
 قراءة لنحرقنه) بالنون
 وضم الراء لان هذه
 الصيغة لا تتعاقى قال في
 الصحاح لنحرقنه أي
 لنبردنه

(قوله ولو جعلت ساء بمعنى
أحزن الخ) أى يجب على
هذا التقدير ان يكون
الكلام هكذا وساء هم
يوم القيامة جلهم (قوله
أشكل الامر الخ) لانه
اذا كان بمعنى أحزن كان
المناسب ان يقال ساء هم يوم
القيامة كقوله لا يحزنهم
الفرع الاكبر وايضا لاجدوى
في قوله (قوله أولئناسفهم
عليها لما عاينوا الخ) فيه
إيهام وتوضيحه ما ذكره
صاحب الكشاف
يستقصرون مدة لبثهم في
الدنيا لما يعاينون من
الشدة التي تذكرهم أيام
النعمه والسرور فيتأسفون
عليها ويصفونها بالقصر
لان أيام السرور قصار (قوله
وثلاثها أحوال مترتبة)
ووجه الترتب أن المناسب
أن تجعل الأرض أولا قاعا
خاليا عن الغير ثم تجعل
مستويا بحسب الطاهر ثم
تجعل مستويا حقيقة

وان اتصب على التميز في المشهوره لكنه فاعل في المعنى فلم يعدى الفعل بالتضعيف الى المفعولين
صار مفعولا (كذلك) مثل ذلك الاقتصاص يعني اقتصاص قصه موسى عليه الصلاة والسلام
(نقص عليك من أنباء ما قد سبق) من اخبار الامور الماضية والامم الدار جنة تبصرة لك وزيادة في
علمك وتكثير المعجزاتك وتنبئها وتذكير المستبصرين من أممك (وقد آتيناك من لدا ذكرا)
كتابا مشتملا على هذه الاقاصيص والاخبار حقيقة بالتفكر والاعتبار والتسكير فيه للتعظيم وقيل
ذكر آجالا وصيغتا عظمتا بين الناس (من أعرض عنه) عن الذي ذكر الذي هو القرآن الجامع لوجوه
السعادة والنجاة وقيل عن الله (فانه يحمل يوم القيامة وزرا) عقوبة ثقيلة فادحة على كفره
وذنوبه سماها وزرا تشبها في ثقلها على المعاقب وصعوبة احتمالها بالحل الذي يفتح الحامل وينقض
ظهره أو ثمنا عظيما (خالد بن فيسه) في الوزر وفي حله واجمع فيه والتوحيد في أعرض لا يحمل على
المعنى واللفظ (وساء لهم يوم القيامة جلا) أى بشس لهم ففيه ضمير مبهم يفسره جلا والنقص بالذم
مخدوف أى ساء جلا وزرهم واللام في لهم للبيان كما في هيت لك ولو جعلت ساء بمعنى أحزن والضمير الذي
فيه للوزر أشكل أمر اللام ونصب جلا ولم يقد من يد معنى (يوم ينفخ في الصور) وقرأ أبو عمرو والثون على
اسناد النفخ الى الأمر به تعظيما له أو لنافخ وقرئ بالياء المفتوحة على أن فيه ضمير الله أو ضمير اسرافيل
وان لم يجرد ذكره لانه المشهور بذلك وقرئ في الصور وهو جمع صورة وقد سبق بيان ذلك (ونحشر
المجرمين يومئذ) وقرئ ونحشر المجرمون (زرقا) زرق العيون وصفوا بذلك لان الزرقه أسوأ ألوان
العين وأبغضها الى العرب لان الروم كانوا أعدى أعدائهم وهم زرق العيون ولذلك قالوا في صفة العدو
أسود الكبد أصهب السبال أزرق العين أو عيا فان حدقة الاعمى تزرق (يتخافتون بينهم) يخفون
أصواتهم لما يملأ صدورهم من الرعب والهلول واخفت خفض الصوت واخفاؤه (ان) ما (لبثتم الا عشر ا)
أى في الدنيا يستقصرون مدة لبثهم فيها لزوالها ولا استطالتهم مدة الآخرة أولئناسفهم عليها لما عاينوا
الشدة وعلموا اهم استحقوها على اضعائها في قضاء الاوطار واتباع الشهوات أو في القبر لقوله
ويوم تقوم الساعة الى آخر الآيات (نحن أعلم بما يقولون) وهو مدة لبثهم (اذ يقول أمثلهم طريقة)
اعد لهم رأيا أو عملا (ان لبثتم الا يوما) استرجاح لقول من يكون أشد تقالا منهم (ويستأثرونك
عن الجبال) عن ما آل أمرها وقد سأل عنها رجل من ثقيف (فقل) لهم (ينسفها ربي نسفا)
يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها (فيذرهما) فينثر مقارها أو الارض واضمارها من
غير ذكر لدلالة الجبال عليها كقولهم اترك على ظهرها من دابة (قاعا) خاليا (صفصفا) مستويا
كأن أجزاءها على صف واحد (لا ترى فيها عوجا ولا أمنا) اعوجاجا ولا اتوا ان تأملت فيها بالقياس
الهندسي وثلاثها أحوال مترتبة فالاولان باعتبار الاحساس والثالث باعتبار المقياس ولذلك
ذكر العوج بالكسر وهو يخص بالمعاني والامت وهو التواء السير وقيل لا ترى استثناء مبين
للحالين (يومئذ) أى يوم اذ نسفت على اضافة اليوم الى وقت السف ويجوز أن يكون بدلا ثانيا
من يوم القيامة (يتبعون الداعي) داعى الله الى المحشر قيل هو اسرافيل يدعو الناس قائما على
صخرة بيت المقدس فيقبولون من كل أوب الى صوبه (لا عوج له) لا يعوج له مدعو ولا يعدل عنه
(وخشعت الاصوات للرجن) خففت لمهابته (فلا تسمع الا همسا) صونا خفيا ومنه الهميس لصوت
أخفاف الابل وقد فسر الهمس بخفق أقدامهم وثقلها الى المحشر (يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من أذن
له الرجن) الاستثناء من الشفاعة أى الاشفاعة من أذن له أو من أعم المفاعيل أى الامن اذن
في أن يشفع له فان الشفاعة تنفعه فن على الاول مرفوع على البدلية وعلى الثانى منصوب على

(قوله أو قوله لاجله وفي شأنه)

أي قول الشافع لاجل المشفوع وفي شأنه والفرق بينه وبين ما سبقه ان قوله لاجله متعلق برضى على الاول ومتعلق بقوله في الثاني (قوله فتكون اللام بدل الاضافة) أي الاصل وجوه المجرمين حذف المضاف اليه وعوض عنه اللام (قوله وهو يحتمل الحال) أي الحال من الوجوه والمعنى وقد خاب من جل ظلمها منهم أي من الوجوه والحالية تناسب العموم والاستثناف يناسب الخصوص (قوله أو جزاء ظلم وهضم الخ) فيه نظر ادلايل من الايمان وبعض العمل أن لا يظلم غيره ولا يهضم حقه فالوجه الى الاول (قوله وهذه النكته أسند الخ) أي لاجل ان المراد حصول ملكة التقوى لهم واحداث العظة والاعتبار عند سماع آيات الوعيد أسند الخ (قوله أو الثابت الخ) عطف بحسب المعنى فكأنه قيل الحق المستحق لملكوت لذاته أو الثابت (قوله وقد قال الله تعالى ولم نجسده) يعني انه مع كون حلم آدم واجبا على أحلام بنييه قال الله ذلك فعلم ان أحلام آدم وبنيه لم تكن

المفعولية وأذن يحتمل أن يكون من الاذن ومن الأذن (ورضى له قولا) أي ورضى لمكانه عند الله قوله في الشفاعة أو رضى لاجله قول الشافع في شأنه أو قوله لاجله وفي شأنه (يعلم ما بين أيديهم) ما تقدمهم من الاحوال (وما خلفهم) وما بعدهم مما يستقبلونه (ولا يحيطون به علما) ولا يحيط علمهم بمعلوماته وقيل بذاته وقيل الضمير لاحد الموصولين أو لمجموعهما فانهم لم يعلموا جميع ذلك ولا تفصيل ما علموا منه (وعنت الوجوه للحى القيوم) ذلت وخضعت له خضوع العناة وهم الاسارى في يد الملك القهار وظاهرها يقتضى العموم ويجوز أن يراد بها وجوه المجرمين فتكون اللام بدل الاضافة ويؤيده (وقد خاب من جل ظلمها) وهو يحتمل الحال والاستثناف لبيان ما لاجله عنت وجوههم (ومن يعمل من الصالحات) بعض الطاعات (وهو مؤمن) اذا الايمان شرط في صحة الطاعات وقبول الخيرات (فلا يخاف ظلمها) منع ثواب مستحق بالوعد (ولا هضمها) ولا كسرها منه بنقصان أو جزاء ظلم وهضم لانه لم يظلم غيره ولم يهضم حقه وقرئ فلا يخف على النهى (وكذلك) عطف على كذلك نقص أي مثل ذلك الانزال أو مثل انزال هذه الآيات المتضمنة للوعيد (أنزلناه قرآنا عربيا) كله على هذه الوتيرة (وصرفنا فيه من الوعيد) مكررين فيه آيات الوعيد (لعلهم يتقون) المعاصي فتصير التقوى لهم ملكة (أو يحدث لهم ذكرا) عظة واعتبارا حين يسمعونها فتشبطهم عنها وهذه النكته أسند التقوى اليهم والاحداث الى القرآن (فتعالى الله) في ذاته وصفاته عن مماثلة المخلوقين لا يماثل كلامه كلامهم كما لا يماثل ذاته ذاتهم (الملك) النافذ أمره ونهيه الحقيق بان يربى وعده ويخشى وعيده (الحق) في ملكوته يستحقه لذاته أو الثابت في ذاته وصفاته (ولا تجمل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك ربحه) نهى عن الاستعجال في تلقى الوحي من جبريل عليه السلام ومساوقته في القراءة حتى يتم وحيه بعد ذكر الانزال على سبيل الاستطراد وقيل نهى عن تبليغ ما كان مجمل قبل أن يأتي بيانه (وقل رب زدني علما) أي سل الله زيادة العلم بدل الاستعجال فان ما أوحى اليك تناله لاحالة (ولقد عهدنا الى آدم) ولقد أمرناه يقال تقدم الملك اليه وأوعز اليه وعزم عليه وعهد اليه اذا أمره واللام جواب قسم محذوف وانما عطف قصة آدم على قوله وصرفنا فيه من الوعيد للدلالة على ان أساس بني آدم على العصيان وعرفهم راسخ في النسيان (من قبل) من قبل هذا الزمان (فنسى) العهد ولم يعن به حتى غفل عنه وترك ما وصى به من الاحتراز عن الشجرة (ولم نجسده عزمنا) نصميم رأي وثباتا على الامر اذ لو كان ذاعزيمة وتصلب لم يزل الشيطان ولم يستطع تغريره ولعل ذلك كان في بدء أمره قبل أن يجرب الامور ويذوق شرها وأريها وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو زنت احلام بني آدم بحلم آدم لرجع حلمه وقد قال الله تعالى ولم نجسده عزمنا وقيل عزمنا على الذنب لانه أخطأ ولم يتعمده ونجد ان كان من الوجود الذي بمعنى العلم فله عزمنا مفعولا وان كان من الوجود المناقض للعدم فله حال من عزمنا أو متعلق بنجد (واذ قلنا لللائكة اسجدوا لآدم) مقدر باذ كراي اذ كراهه في ذلك الوقت ليتبين لك انه اسي ولم يكن من أولى العزيمة والثبات (فسجدوا الا ابليس) قد سبق القول فيه (أبى) جملة مستأنفة لبيان ما منعه من السجود وهو الاستكبار وعلى هذا لا يقدر له مفعول مثل السجود المدلول عليه بقوله فسجدوا لان المعنى أظهر الالباء عن المطاوعة (فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجه فلا تخرجنكما) فلا يكون سببا لالخروجكما والمراد نهيهما عن أن يكون بحيث يتسبب الشيطان الى اخراجهما (من الجنة فتشقى) أفرد به اسناد الشقاء اليه بعد امرهما في الخروج اكتفاء باستلزام شقائه شقاءهما من حيث انه قيم عليهما ومحافطة على القواصل أو لان المراد بالشقاء التعب في طلب

بشيء مستد به عند الله تعالى
 ان في قوله ان لك وقد
 امتنع دخول ان المكسورة
 على ان المفتوحة مع انه
 لا يمنع دخول الواو التي
 هي نائب عنها عليها
 بسبب ما ذكر وهو
 ان امتناع دخول ان
 المكسورة على ان
 المفتوحة بسبب ان
 المكسورة لتحقيق
 ما دخلت عليه كان
 المفتوحة فلا يجتمعان
 لامتناع اجتماع حرفي
 تحقيق وأما الواو فليست
 موضوعة لتحقيق حتى
 يكون حكمها حكم ان
 (قوله بزعمه) أي بزعم
 ابليس (قوله وقد أملهما
 حمزة والكسائي) أي
 أملهما حمزة أعني في الموضعين
 لان أصلها الياء (قوله ولعله
 اذا دخل النون الخ) جواب
 سؤال وهو انه اذا كان
 أعني في الآخرة كان عماء
 أبديا فاعني ان عذاب
 الآخرة أبقى من العمى
 والجواب ما ذكره وهو
 انه يمكن أن يحشر أعني ثم
 اذا دخل النون الخ عماء
 لما ذكر (قوله أي
 اهلا كنايةا لهم أو الجملة
 بضمونها) فيه انهم منعوا
 وقوع الجملة فاعلا وان
 أريد به مضمونها أي
 اهلا كنايةا لهم كان

(٢٢)

(قوله والعاطف وان تاب الخ) يعني ان الواو في قوله وانك لا تنظما ثابت عو

المعاش وذلك وظيفة الرجال ويؤيده قوله (ان لك أن لا تجوع فيها ولا تعري وأنك لا تنظما فيها ولا
 تضحي) فانه بيان وتذكير لما له في الجنة من أسباب الكفاية وأقطاب الكفاف التي هي السبع
 والري والكسوة والكن مسنغيا عن اكتسابها والسعي في تحصيل أغراض ما عسى ينقطع ويحول
 منها بذكر نقاضها لطرق سمعه باصناف الشقرة المحتر عنها والعاطف وان تاب عن ان لكنه تاب
 من حيث انه عامل لا من حيث انه حرف تحقيق فلا يمنع دخوله على ان امتناع دخول ان عليه
 وقرأ نافع وأبو بكر وانك لا تنظما بكسر الهمزة والباقيون بفتحها (فوسوس اليه الشيطان) فانه
 اليه وسوسه (قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد) الشجرة التي من أكل منها خلد ولم يمت أصلا
 فأصافها الى الخلد أي الخلود لا سببه بزعمه (وملك لا يبلى) لا يزول ولا يضعف (فأكل منها فبنت
 لها مساواً لهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة) أخذ ايلزقان الورق على سواتهما للتستر وهو
 ورق التين (وعصى آدم ربه) بأكل الشجرة (فغوى) فصل عن المطالب وخاب حيث طلب
 الخلد بأكل الشجرة أو عن المأمور به أو عن الرشد حيث اغتر بقول العدو وقرئ فغوى من غوى
 الفصيل اذا انخم من اللبن وفي النعي عليه بالعصيان والغواية مع صغر زلته وزجر بليغ
 لا ولاده عنها (ثم اجتباها ربه) اصطفاها وقر به بالجل على التوبة والتوفيق لهما من أجبي الى كذا
 فاجتبيته مثل حليت على العروس فاجتلبتها وأصل معنى الكلمة الجمع (فتاب عليه) فقبل توبته
 لما تاب (وهدي) الى الثبات على التوبة والتثبت بأسباب العصمة (قال اهبطا منها جميعا) الخطاب
 لآدم وحواء أوله ولا بليس ولما كانا أصلي الذرية خاطبهما مخاطبتهم فقال (بعضكم لبعض عدو)
 لامر المعاش كما عليه الناس من التجاذب والتحارب أو لاختلال حال كل من النوعين بواسطة
 الآخر ويؤيد الاول قوله (فاما ياتينكم مني هدى) كتاب ورسول (فمن اتبع هداي فلا يضل) في
 الدنيا (ولا يشق) في الآخرة (ومن أعرض عن ذكرى) عن الهدى الداعي الى عبادتي
 (فان له معيشة ضنكا) ضيقا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث وقرئ ضنكى
 كسرى وذلك لان مجامع همته ومطامح نظره تكون الى اعراض الدنيا متهالكا على ازديادها خائفا
 على انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب للآخرة مع أنه تعالى قد يضيق بشؤم الكفر ويوسع ببركة
 الايمان كما قال وضرب عليهم الذلة والمسكنة ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل ولو أن أهل القرى
 آمنوا واتقوا الآيات وقيل هو الضريع والزقوم في النار وقيل عذاب القبر (ونحشره) قرئ يسكون
 الهاء على لفظ الوقف والجزم عطف على محل فان له معيشة ضنكا لانه جواب الشرط (يوم القيامة
 أعصى) أعصى البصر والقلب ويؤيد الاول (قال رب لم تحشرني أعصى وقد كنت بصيرا) وقد أملهما
 حمزة والكسائي لان الالف منقلبة من الياء وقرئ أبو عمر وبان الاول رأس الآية ومحل الوقف فهو جدير
 بالتغيير (قال كذلك) أي مثل ذلك فعلت ثم فسر فقال (أتتك آياتنا) واضحة نيرة (فنسيتها)
 فعميت عنها وتركتها غير منظور اليها (وكذلك) ومثل تركك آياتها (اليوم تنسى) تترك في
 العمى والعذاب (وكذلك نحزى من أسرف) بالاهماك في الشهوات والاعراض عن الآيات
 (ولم يؤمن بآيات ربه) بل كذب بها وحالفها (ولعذاب الآخرة) وهو الحشر على العمى وقيل عذاب
 النار أي والنار بعد ذلك (أشد وأبقى) من ضنك العيش أو منه ومن العمى ولعله اذا دخل النار
 زال عماء ليرى محله وحاله أو مما فعله من ترك الآيات والكفر بها (أفلم يهد لهم) مسندا الى الله تعالى
 أو الرسول أو ما دل عليه (كم أهلكنا قبلاهم من القرون) أي اهلا كنايةا لهم أو الجملة بضمونها

(قوله والفعل على الاولين معلى) لان الفاعل هو الله والرسول فيكون كم اهلكنا مفعولا مصدرا بكلمة الاستفهام فيحصل التعليق ولذا قال ويدل عليه القراءة بالنون لانها صريحة في أن فاعله مضمرة فيلزم التعليق وأما على الاخيرين فكم اهلكنا بمنزلة الفاعل (قوله تعالى يمشون في مساكنهم) صفة للقرون بان تجعل اللام في القرون للعهد الذهني فيكون في حكم النكرة كما جعلوا اللام في قوله يمشون في مساكنهم على التميم يسبني * وحكموا بان جملة يسبني صفة للثيم وانما جعلنا القرون في حكم النكرة لانه لا غرض متعلق بتعيينه بل المراد مطلق القرون لان الغرض التنبيه باهلاك قرون يمشون في مساكنهم وقال المصنف تبعا لصاحب الكشاف في قوله تعالى الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة أن لا يستطيعون (٣٣) صفة للرجال والنساء والولدان (قوله

أو اسم آلة) أى بمعنى اسم آلة وهو ملزم قال صاحب الكشاف والزام امام صدر لازم وصف به واما فاعل بمعنى مفعول (قوله لزام خصم) لانه من قيل جرد قطيعة أى خصم ملزم أى ملح بمبالغ في الخصومة (قوله أى لكان الاخذ العاجل واجل مسمى لازمين لهم) فيكون المراد بالاجل المسمى يوم القيامة أى يكون مجموع الامرين لازما لهم (قوله وانما قدم زمان الليل الخ) أى قدم آباء الليل على فسيح وعكس فيما تقدم وهو قوله فسيح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل

والفعل على الاولين معلى مجرى مجرى اعلم ويدل عليه القراءة بالنون (يمشون في مساكنهم) ويشاهدون آثار هلاكهم (ان في ذلك لآيات لأولى النهى) لذوى العقول الناهية عن التفاضل والتعاضى (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهى العدة بتأخير عذاب هذه الامة الى الآخرة (لكان لزاما) لكان مثل ما نزل بعد ونمود لازما لطلوع الكفرة وهو مصدر وصف به أو اسم آلة مسمى به اللازم لقرط لزومه كقولهم لزام خصم (وأجل مسمى) عطف على كلمة أى ولولا العدة بتأخير العذاب وأجل مسمى لأعمالهم أو لعذابهم وهو يوم القيامة أو يوم بدر لكان العذاب لزاما والفصل للدلالة على استقلال كل منهما بنفى لزوم العذاب ويجوز عطفه على المستكن في كان أى لكان الاخذ العاجل وأجل مسمى لازمين له (فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك) وصل وأنت حامد لربك على هدايته وتوفيقه أو نزهه عن الشرك وسائر ما يضيفون اليه من النقائص حامدا له على ما يذكرك بالهدى معترفابانه المولى للنعم كلها (قبل طلوع الشمس) يعنى الفجر (وقبل غروبها) يعنى الظهر والعصر لانهما في آخر النهار أو العصر وحده (ومن آباء الليل) ومن ساعاته جمع انابا لكسر والقصر أو آباء بالفتح والمد (فسيح) يعنى المغرب والعشاء وانما قدم زمان الليل لاختصاصه بزيد الفضل فان القلب فيه أجمع والنفس أميل الى الاستراحة فكادت العبادة فيه أجز وذلك قال سبحانه وتعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا (وأطراف النهار) تكرير لصلاتي الصبح والمغرب ارادة الاختصاص وبحيثه بلفظ الجمع لأمن الالباس كقوله * ظهراهما مثل ظهور الترسين * أو أمر بصلاة الظهر فانه نهاية النصف الاول من النهار وبداية النصف الآخر وجعه باعتبار النصفين أولان النهار جنس أو بالتطوع في أجزاء النهار (لعلك ترضى) متعلق بسبح أى سبح في هذه الاوقات طمعا أن تنال عند الله ما به ترضى نفسك وقرأ الكسائي وأبو بكر بالباء للمفعول أى يرضيك ربك (ولا تمدن عينيك) أى نظر عينيك (الى ما متعنا به) استحسناله ونمينا أن يكون لك مثله (أزواجهم) أصنافا من الكفرة ويجوز أن يكون حالا من الضمير في به والمفعول منهم أى الى الذى متعنا به وهو أصناف بعضهم أو ناسا منهم (زهرة الحياة الدنيا) منصوب بمحذوف دل عليه متعنا أو به على تضمينه معنى أعطينا أو بالبدل من محل به أو من أزواج بتقدير مضاف ودونه أو

(٥ - (بضاوى) - رابع)

غروبها ووجه التقديم ما ذكر (قوله ارادة الاختصاص) فان صلاة الصبح فيها مشقة لكونه وقت شدة النوم وصلاة المغرب وقتها ضيق فكرر ليحثهم بهما (قوله فانه نهاية النصف الاول الخ) لا يخفى ان أو الظهر حين زالت الشمس عن منتصف السماء فكيف يصح انه نهاية النصف الاول بل هو بداية النصف الثانى (قوله وجعه باعتبار النصفين) فان المثني قد يعبر عنه بصيغة الجمع لمثل ما ذكر (قوله أولان النهار جنس) فله أفراد كثيرة فيتحقق الاطراف (قوله أو من أزواج) بتقدير مضاف ودونه فالاول على تقدير ان يكون المراد من الأزواج أصناف الكفرة فانهم ذوو زهرة الحياة الدنيا والثانى على تقدير ان يكون المراد من الأزواج أصناف التمتع فانه زهرة الحياة الدنيا

بالنم وهي الزينة والبهجة وقرأ يعقوب بالفتح وهو لغة كالجهرة في الجهرة أو جمع زاهر وصف لهم بانهم زاهر والدنيا التنعيمهم وبها زعيم بخلاف ما عليه المؤمنون الزهاد (لنفتنهم فيه) لنبلوهم ونختبرهم فيه أولنعنبهم في الآخرة بسببه (ورزق ربك) وما ادخلك في الآخرة أو ما رزقك من الهدى والنبوة (خير) مما منحهم في الدنيا (وأنتي) فانه لا ينقطع (وأمر أهلك بالصلاة) أمره بأن يأمر أهل بيته أو التابعين له من أمته بالصلاة بعدما أمر به ليتعاونوا على الاستعانة به على خصائصهم ولا يهتموا بأمر المعيشة ولا يلتفتوا لفت أرباب الثروة (واصطبر عليها) وداوم عليها (لأنسألك رزقا) أي أن ترزق نفسك ولا أهلك (نحن نرزقك) وإياهم ففرغ بالك لأمر الآخرة (والعاقبة) المحمودة (للتقوى) لذوى التقوى روى أنه عليه الصلاة والسلام كان إذا أصاب أهله ضرأمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية (وقالوا لا يا نبينا بآية من ربه) بآية تدل على صدقه في ادعاء النبوة أو بآية مقترحة انكار المجاءبه من الآيات أو للاعتداد به نعمتنا وعنادا فالزمهم بآيانه بالقرآن الذي هو أم المجزات وأعظمها وأبقاها الآن حقيقة المجزة اختصاص مدعى النبوة بنوع من العلم والعمل على وجه خارق للعادة ولا شك أن العلم أصل العمل وأعلى منه قدرا وأبقى أثرا فكذلك كان من هذا القبيل ونبيهم أيضا على وجه أبين من وجوه اعجازه المختصة بهذا الباب فقال (أولم يأتيهم بينة ما في الصحف الأولى) من التوراة والإنجيل وسائر الكتب السماوية فان اشتغالها على زيادة ما فيها من العقائد والاحكام السلكية مع أن الآتي بها لم يرها ولم يتعلم عن علمها اعجاز بين وفيه اشعار بانه كما يدل على نبوته برهان لما تقدمه من الكتب من حيث انه معجز وتلك ليست كذلك بل هي مفتقرة الى ما يشهد على صحتها وقرئ الصحف بالتخفيف وقرأ نافع وأبو عمرو وحفص عن عاصم أولم تأتيهم بالتاء والباقون بالياء (ولو أنما أهلكناهم بعداب من قبله) من قبل محمد عليه الصلاة والسلام أو اليئنة والتذكير لانها في معنى البرهان أو المراد بها القرآن (لقالوا ربنا لو أرسلنا سينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل) بالقتل والسبي في الدنيا (وتخزي) بدخول النار يوم القيامة وقد قرئ بالبناء للمفعول فيهما (قل كل) أي كل واحد منا ومنكم (متربص) منتظر لما يؤل اليه أمرنا وأمركم (فتربصوا) وقرئ فتمتعوا (فستعلمون من أصحاب الصراط السوى) المستقيم وقرئ السواء أي الوسط الجيد والسواء أي السوء أي الشر والسوى وهو تصغيره (ومن اهتدى) من الضلالة ومن في الموضعين للاستفهام ومحلهما الرفع بالابتداء ويجوز أن تكون الثانية موصولة بخلاف الأولى لعدم العائد فتكون معطوفة على محل الجملة الاستفهامية المعلق عنها الفعل على أن العلم بمعنى المعرفة أو على أصحاب أو على الصراط على أن المراد به النبي صلى الله عليه وسلم وعنه صلى الله عليه وسلم من قرأ طه أعطى يوم القيامة ثواب المهاجرين والانصار رضوان الله عليهم أجمعين

﴿سورة الانبياء مكية وآياتها مائة واثنان عشرة آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(اقرب للناس حسابهم) بالاضافة الى ماضى أو عند الله لقوله تعالى انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا وقوله ويستجابونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون أولان كل ما هو آت قريب وانما البعيد ما انقرض ومضى واللام صلة لا اقرب أو تأ كيد للاضافة

(قوله فتكون معطوفة على محل الجملة الاستفهامية الخ) وهي جملة من أصحاب الصراط السوى وانما قال على ان العلم بمعنى المعرفة لانه اذا لم يكن كذلك وجب ان يكون له مفعولان فلا يصح ان يكون من اهتدى من غير شيء آخر مفعولا له بل لابد من مفعول آخر لان الموصول مع صلته في حكم كلمة واحدة فلزم الاقتصار على أحد مفعولي باب حسبت

﴿سورة الانبياء﴾

(قوله بالاضافة الى ماضى الخ) يريد بيان وجه اقتراب الحساب ووجهه باربعة أوجه (قوله وتأ كيد للاضافة) كما قالوا في لا أباك ان اللام الظاهرة تأ كيد للام المقدره

(قوله وأصله اقتراب حساب الناس الخ) أي الأصل ما ذكره باضافة الحساب الى الناس ثم قيل اقتراب للناس الحساب ليحصل التبيين بعد الابهام ثم قيل اقتراب للناس حسابهم بتقدير اقتراب حساب للناس حسابهم فيحصل منه فائدتان احدهما تارة كيد معنى الاضافة والثاني التبيين بعد الابهام هكذا ذكر العلامة الطيبي وفيه انه يلزم منه حذف الفاعل الذي هو الحساب في قوله اقتراب حساب للناس حسابهم فالوجه الاقتصار على ان المال لأي اقتراب للناس حسابهم حتى يكون الفاعل حسابهم فيفيد تارة كيد معنى الاضافة لان قوله تعالى حسابهم في معنى حساب للناس (قوله تعالى محدث) فان قيل ما فائدة قوله تعالى محدث قلنا فائدة انه لو لم يذكر لجاز ان يتوهم ان ذكر واحد اكرر بيانه بان يذكره النبي صلى الله عليه وسلم مرة بعد أخرى (٣٥)

فاذا قيل محدث علم انه لم يكن فكان بعد ما لم يكن (قوله وهو آكد من قوله تعالى قل أنزله الذي يعلم الخ) لان هذه الآية صريحة في انه تعالى يعلم القوله الخفي والظاهر وتلك الآية تدل على انه تعالى يعلم الاسرار ومن يعلم الاسرار وان كان الظاهر منه انه يعلم الجهر أيضا لكن التصريح به أشد تقريراً وذلك ان تقول تلك الآية آكد من وجه لانها تدل على انه تعالى يعلم السرا أيضاً من السرا أيضاً من السرا ان يكون قولاً أو غيره وهذه الآية تدل على انه تعالى يعلم القول سرا وجهراً واعلم ان العلامة الطيبي نقل عن الراغب ان القول يستعمل على وجوه أحدها ان يكون للحروف المبرزة في النطق مفرداً كان أو جملة الثاني للتصور في النفس

وأصله اقتراب حساب الناس ثم اقتراب للناس الحساب ثم اقتراب للناس حسابهم وخص الناس بالكفار لتقييدهم بقوله (وهم في غفلة) أي في غفلة عن الحساب (معرضون) عن التفكير فيه وهما خبران للضمير ويجوز أن يكون الظرف حالاً من المستكن في معروضون (ما يأتهم من ذكر) ينههم عن سنة الغفلة والجهالة (من ربهم) صفة لذكر أو صلة ليأتيهم (محدث) تنزيهه ليكرر على أسماعهم التنبيه كي يتعظوا وقرئ بالرفع جلاً على المحل (الاستمعوه وهم يلعبون) يستهزؤن به ويستسخرون منه لتناهي غفلتهم وفرط اعراضهم عن النظر في الامور والتفكير في العواقب وهم يلعبون حال من الواو وكذلك (لاهية قلوبهم) أي استمعوه جامعين بين الاستهزاء والتلهي والذهول عن التفكير فيه ويجوز أن يكون من واو يلعبون وقرئت بالرفع على أنها خبر آخر للضمير (وأسرؤا النجوى) بالتعاطي اخفاؤها أو جعلوها بحيث خفي تناجيهم بها (الذين ظلموا) بدل من واو وأسروا اللامع بأنهم ظالمون فيما أسروا به أو فاعله والواو لعلامة الجمع أو مبتدأ والجملة المتقدمة خبره وأصله وهو لاء أسروا النجوى فوضع الموصول موضعه تسجيلاً على فطهم بأنه ظلم أو منصوب على الذم (هل هذا الا بشر مثلكم أفتأتون السحروا أتم تبصرون) بامرهم في موضع النصب بدلاً من النجوى أو مفعولاً لقول مقدر كأنهم استدلوا بكونه بشراً على كذبه في ادعاء الرسالة لا اعتقادهم أن الرسول لا يكون اذ ملكا واستلزموا منه ان ما جاء به من الخوارق كالقرآن سحر فأنكروا حضوره وانما أسروا به تشاوراً في استنباط ما يهدم أمره ويظهر فساداً للناس عامة (قل ربني يعلم القول في السماء والارض) جهراً كان أو سرا فاضلا عما أسروا به فهو آكد من قوله قل أنزله الذي يعلم السرى في السموات والارض ولذلك اختير ههنا ليطابق قوله وأسروا النجوى في المبالغة وقرأ جزء والكسائي وحفص قال بالخبر عن الرسول صلى الله عليه وسلم (وهو السميع العليم) فلا يخفى عليه ما يسرون ولا ما يصررون (بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر) أضراب لهم عن قولهم هو سحر إلى أنه تخاليط أحلام ثم إلى أنه كلام افتراء ثم إلى أنه قول شاعر والظاهر أن بل الأولى لتعمام حكاية والاشداء باخرى وأللاضراب عن تحاورهم في شأن الرسول صلى الله عليه وسلم وما ظهر عليه من الآيات التي تقاومهم في أمر القرآن والثانية والثالثة لأضرابهم عن كونه بأطيل خيل اليه وخلطت عليه الى كونه مفترىات اختلقها من تلقاء نفسه ثم إلى أنه كلام شعري يخيل الى السامع معاني لا حقيقة لها ويرغب فيها ويجوز أن يكون السكك من الله تنزيلاً لقولهم في درج الفساد لان كونه شعراً أبعد من كونه مفترىاً لانه مشعرون بالحقائق

قبل الابرار باللفظ فيقال في نفس قول لم أبرزه وعلى هذا ظهر ما ادعاه من كونه آكد لان السر هو الحديث في النفس كذا قاله الراغب (قوله أضراب لهم عن قولهم هو سحر الخ) فيكون بل الخ من كلام الكفرة كذا في الكشف واعترض عليه بان فيه اشكالا من حيث انه لو كان كذلك لوجب ان يقال قالوا بل أضغاث أحلام (قوله والظاهر ان بل الأولى الخ) فيكون من كلام الله تعالى (قوله أوللاضراب عن تحاورهم الخ) فقوله أضراب لهم عن قولهم الخ معناه ان كلامهم الاول وهو قولهم أفتأتون السحروا أتم تبصرون وكذا قولهم أضغاث أحلام الخ كلاهما بيان تحاورهم في شأن القرآن (قوله ويجوز أن يكون السكك من الله تعالى الخ) حاصله ان بل للترقي من الفاسد الى الافسد فان نسبة القرآن الى السحر فاسد وكونه أضغاث أحلام أفسد منه لان السحر شبهه بالاعجاز من وجه وهو خرق العادة بخلاف أضغاث الاحلام وقس عليه الباقي

والحكم وليس فيه ما يناسب قول الشعراء وهو من كونه أحلاماً لأنه مشتمل على مغيبات كثيرة طابقت الواقع والمفتري لا يكون كذلك بخلاف الأحلام ولا أنهم جربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نيقاوا أربعين سنة وما سمعوا منه كذبا قط وهو أبعد من كونه سحرا لأنه يجانس من حيث أنهما من الخوارق (فليأتنا بآية كما أرسل الأولون) أي كما أرسل به الأولون مثل اليد البيضاء والعصا وإبراء الأكمه وأحياء الموتى وصحة التشبيه من حيث أن الأرسال يتضمن الآتيان بالآية (ما آمنت قبلهم من قرية) من أهل قرية (أهلكناها) باقتراح الآيات لما جاءتهم (أفهم يؤمنون) لوجبتهم بها وهم أعنى منهم وفيه تنبيه على أن عدم الآتيان بالمقترح للإبقاء عليهم اذ لو أتى به ولم يؤمنوا استوجبوا عذاب الاستئصال كمن قبلهم (وما أرسلنا قبلك إلا رجالا يوحي إليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون) جواب لقولهم هل هذا إلا بشر مثلكم فامرهم أن يسألوا أهل الكتاب عن حال الرسل المتقدمة ليزول عنهم الشبهة والأحالة عليهم أما للالزام فإن المشركين كانوا يشاورونهم في أمور النبي عليه الصلاة والسلام ويشقون بقولهم أولان أخبار الجمل الغفير يوجب العلم وإن كانوا كفارا وقرأ حفص نوحى بالنون (وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين) نفى لما اعتقدوا أنها من خواص الملك عن الرسل تحقيقا لأنهم كانوا أبشرا مثلهم وقيل جواب لقولهم ما هذا الرسول يا كل الطعام ويمشى في الأسواق وما كانوا خالدين نأ كيد وتقرير له فإن التعيش بالطعام من توابع التحليل المؤدى إلى الفناء وتوحيد الجسد لارادة الجنس أولانه مصدر في الأصل أو على حذف المضاف أو تأويل الضمير بكل واحد وهو جسم ذولون فذلك لا يطلق على الماء والهواء ومنه الجسد للزعران وقيل جسم ذو تركيب لأن أصله لجمع الشيء واشتداده (ثم صدقناهم الوعد) أي في الوعد (فأنجيناهم ومن نشاء) يعنى المؤمنين بهم ومن في إبقائه حكمة كمن سيؤمن هو أو أحدهم ذريتته ولذلك جيت العرب من عذاب الاستئصال (وأهلكنا المسرفين) في السكفر والمعاصي (لقد أنزلنا إليكم) يقر يش (كتبا) يعنى القرآن (فيه ذكر لكم) صبتكم كقوله وأنه لذكر لك ولقومك أو موعظتكم أو ما تطلبون به حسن الذكر من مكارم الأخلاق (أفلاتعقلون) فتؤمنون (وكم قصصنا من قرية) واردة عن غضب عظيم لأن القصص كسريبين تلازم الأجزاء بخلاف القصص (كانت ظالمة) صفة لأهلها وصفت بها لما أقيمت مقامه (وأنشأنا بعدها) بعد أهلك أهلها (قوما آخرين) مكانهم (فلما أحصوا بأسنا) فلما أدركوا شدة عذابنا أدراك المشاهدة المحسوس والضمير للأهل المحذوف (إذا هم منها يركضون) يهربون مسرعين راكضين دوابهم أو مشبهين بهم من فرط اسراعهم (لاركضوا) على إرادة القول أي قيل لهم استهزاء لا تركضوا أما بلسان الحال أو المقال والقاتل ملك أو من ثم من المؤمنين (وارجعوا إلى ما أترفتم فيه) من التمتع والتلذذ والترف ابطار النعمة (ومساكنكم) التي كانت لكم (لعلكم تسئلون) غدا عن أعمالكم أو تعذبون فإن السؤال من مقدمات العذاب أو تقصدون للسؤال والتشاور في المهام والنوازل (قالوا ويلىنا أنا كنا ظالمين) لما رأوا العذاب ولم يروا وجه النجاة فذلك لم ينفعهم وقيل إن أهل حضور من قرى اليمن بعث إليهم نبي فقتلوه فسلط الله عليهم فاختصر فوضع السيف فيهم فنادى منادى من السماء بالثارات الأنبياء فدموا وقالوا ذلك (فما زالت تلك دعواهم) فما زالوا يرددون ذلك وانما سماه دعوى لأن المولود كأنه يدعو الوليل ويقول يا ويل تعال فهذا أو أنك وكل من تلك ودعواهم يحتمل الاسمى والخبرية (حتى جعلناهم حصيدا) مثل الحصيد وهو النبات المحصود ولذلك لم يجمع (خامدين) يتين من نخذت النار وهو مع حصيد بمنزلة المفعول الثاني كقولك جعلته حلاوا حاضا للمعنى وجعلناهم جامعين لمائة الحصيد والجودا وصفة له أو حال من ضميره

الامر صرح التشبيه بالوجه المذكور (قوله أولان أخبار الجمل الغفير) فيه نظر لأن أخبار الجمل الغفير من اليهود والنصارى وغيرهم يكذب النبي صلى الله عليه وسلم لا يوجب العلم بل يوجب جهلهم والجواب عنه أن أخبار الجمل الغفير يوجب العلم إذا وجد شروط التواتر وليس تكذيبهم لا يوجب الله عليه وسلم كذلك لظهور ما يرد قولهم (قوله واردة عن غضب شديد) أي هذه آية وإرادة عن غضب شديد أي دالة عليه (قوله يالثرات الأبياء) الثار القصاص وهذا النداء للتعجب والمعنى يا أيها الناس تعجبوا من ثارات الأنبياء وفيه أن المناسب أن يقال بالافراد لانهم قتلوا أنبياء واحد الآن يقال إن مشاهدة ثار النبي المذكور في حكم مشاهدة ثارات الأنبياء (قوله أو صفة له أو حال من ضميره) أي خامدين أما صفة الحصيد أو حال من الضمير المستتر فيه ويرد عليه أن الصفة جمع والموصوف مفرد وكذا الضمير المستتر فيه مفرد والحال جمع إلا أن يقال الحصيد وإن كان مفردا في اللفظ لأنه في معنى الجمع

(قوله والمراد الذي التصاري) فانهم ادعوا انه تعالى اتخذ الزوجة والاولاد (قوله ووجهه مع بعده الج ل على المعنى والعطف على الحق) بان يقال معنى قوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل بل نحقق الحق فيجوز أن يعطى على الحق فيدمغ الذي هو في تأويل المصدر والمعنى بل نحقق الحق فيدمغ الباطل (قوله وذ كره لترشيح المجاز) فان الدمغ مستعار من شق غشائه وإطلاك يناسبه لانه لازمه (قوله أولانه أعم منه من وجه) الوجه الاول بناء على أن من في السموات والارض عبارة عن مطلق من في جهات العلو والسفل وهذا الوجه بناء على أن المراد بمن في السموات والارض من في السموات السبع والارض حتى لا يشمل من (٣٧) في الكرسي والعرش فهو أعم من وجه

من في السموات والارض
اد يمكن أن يكون من في
السماء والارض ملكا مقربا
ويمكن أن يكون غيره ويمكن
أن يكون ملك مقرب ليس
في السماء ولا في الارض
(قوله بالاستحسار الذي
هو أبلغ من الحسور) أي
التعقب وذلك لان الاستحسار
طلب الحسور ولا طلب
فدل السنين على المبالغة
فيكون المعنى نفي مبالغة
التعب فيشعر بان ما هم عليه
حقيق بالتعب الشديد لكنهم
ليسوا كذلك فلا يردانه لو
قيل لا يحسرون لكان
أولى أولانه فيفيد نفي مطلق
التعب ادعى هذا التقدير
تفوت السكتة المذكورة
(قوله وهو استئناف) أي
يسبحون استئناف أو
حال من ضمير قبله في
يستحسرون أو غيره (قوله
وقادتها التحقير دون
التخصيص) أي فائدة من

(وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين) وانما خلقناها مشحونة بضروب
البدائع تبصرة للنظار وتذكرة لتدوى الاعتبار ونسبها لما يتنظم به أمور العباد في المعاش
والمعاد فينبغي أن ينساقوا بها الى تحصيل الكمال ولا يغتروا بزخارفها فانها سريرة الزوال
(لو أردنا أن نتخذها) ما يلهي به ويلعب (لأنخذنا من لدنا) من جهة قدرتنا أو من
عندنا مما يليق بحضرتنا من المجدات لا من الاجسام المرفوعة ولا جوام البسطة كعادتك في رفع
السقوف وتزويقها وتسوية الفرش وتزيينها وقيل الله والولد بلغة اليمن وقيل الزوجة والمراد به الرد
على النصارى (ان كنا فاعلين) ذلك وبديل على جواب الجواب المتقدم وقيل ان نافية والجملة كالنتيجة
للشرطية (بل نقذف بالحق على الباطل) اضراب عن اتخاذ الله وتزيينه لانه عن اللعب أي بل من
شأننا أن نغلب الحق الذي من جلته الجدة على الباطل الذي من عداوته الله (فيدمغه) فيدمغه وانما
استعار ذلك القذف وهو الرمي البعيد المستلزم لصلابة المرمى والدمغ الذي هو كسر الدماغ بحيث يشق
غشاؤه المؤدى الى زهوق الروح تصوير الابطال به ومبالغة فيه وقرئ فيدمغه بالنصب كقوله

سأترك منزلي لبنى تيم * وألحق بالحجاز فاستريح

ووجهه مع بعده الج ل على المعنى والعطف على الحق (فاذا هو زاهق) هالك والزهوق ذهاب الروح
وذ كره لترشيح المجاز (ولسكم الويل مما تصفون) مما تصفونه به مما لا يجوز عليه وهو في موضع الحال
وما مصدرية أو موصولة أو موصوفة (وله من في السموات والارض) خلقا وملكا (ومن عنده)
يعني الملائكة المنزلين منه لكرامتهم عليه منزلة المقر بين عند الملوك وهو معطوف على من في
السموات وافرادا للتعظيم أولانه أعم منه من وجه والمراد به نوع من الملائكة متعال عن التبوء في
السماء والارض أو مبتدأ خبره (لا يستكبرون عن عبادته) لا يتعظمون عنها (ولا يستحسرون)
ولا يعيرون منها وانما جى بالاستحسار الذي هو أبلغ من الحسور تنبيها على أن عبادتهم بثقلها ودوامها
حقيقة بان يستحسرها ولا يستحسرون (يسبحون الليل والنهار) ينزهونه ويعظمونه دائما
(لا يفترقون) حال من الواو في يسبحون وهو استئناف أو حال من ضمير قبله (أم اتخذوا آلهة) بل
اتخذوا والهمزة لانكار اتخذهم (من الارض) صفة لآلهة أو متعلقة بالفعل على معنى الابتداء
وقادتها التحقير دون التخصيص (هم ينشرون) الموتى وهم وان لم يصرحوا به لكن لزم
ادعاءهم لها الالهية فان من لوازمها الاقتدار على جميع الممكنات والمراد به تجهيلهم والتهكم بهم
وللبالغة في ذلك زبد الضمير الموهوم لاختصاص الانصار بهم (لو كان فيهما آلهة الا الله) غير الله وصف
بالاتعذر الاستثناء لعدم شمول ما قبلها لما بعده ودلالته على ملازمة الفساد لكون الآلهة فيهما

الارض تحقيراً لهم لانه لا تخصيص الآلهة الارضية بالحكم فان الآلهة غير الله تعالى محقرون سواء أخذت من الارض أو من
غيرها (قوله فان من لوازمها الخ) فيه أنه لا يلزم من الاقتدار على الشيء تحصيله فلا يلزم من القدرة على الانشمار انشماره بالفعل والاولى أن يقال
اهم لماعبدوا الاصنام ولا بد للعبادة من فائدة وهي الثواب فاقبالهم على عبادتها يوجب عليهم الاقرار بكونها لا حشر والنشر والثواب
(قوله لتعذر الاستثناء لعدم شمول ما قبلها لما بعده الخ) أي انما جل الاعلى معنى غير وجعل صفة للآلهة لتعذر جله على الاستثناء لانه
اخراج شيء عن شيء لو لم يكن الاستثناء به لكان الاول داخلا في الثاني لكن الامر ههنا ليس كذلك لان آلهة جمع منكور غير محصور
فلا يعلم ان الله داخل فيها أولا (قوله ودلالته الخ) هذا دليل آخر على جعل الاعمى الصفة وتوضيحه انه لو جعل الاعمى الاستثناء به لكان

المعنى لو كان فيهما آلهة يستثنى منها الله لفسدنا فلزم انه لو كان فيهما آلهة لم يستثن منها الله تعالى لم يلزم منها الفساد وهو خلاف المقصود اذ المقصود لزوم الفساد من تعدد الآلهة مطلقا أى من غير تقييد بان ليس الله تعالى منهم أو بان يقيد وابدخال الله تعالى فيهم وأما اذا جعل الابعثى غير لزم الفساد على كل حال اذ المعنى لو كان فيهما آلهة متصفة بكونهم غير الله لزم الفساد (قوله لما يكون بينهما من الاختلاف والتمايز فانها ان توافقت الخ) بين هذين الكلامين نوع تنافر لان القول الاول يدل على تعيين التخالف والقول الثانى وهو قوله فانها ان توافقت الخ صريح فى احتمال التخالف

(٣٨)

دونه والمراد ملازمة له لكونها مطلقا أو معه جلاطلا على غير كما استثنى بغير جلا عليها ولا يجوز الرفع على البطل لانه متفرع على الاستثناء ومشروط بان يكون فى كلام غير موجب (لفسدتا) لبطلتا لما يكون بينهما من الاختلاف والتمايز فانها ان توافقت فى المرات تطاردت عليه القدر وان تخالفت فيه تعاقبت عنه (فسبحان الله رب العرش) المحيط بجميع الاجسام الذى هو محل التدابير ومنشأ التقادير (عما يصفون) من اتخاذ الشريك والصاحبة والولد (لا يستل عما يفعل) لعظمته وقوة سلطانه وتفرده بالالوهية والسلطنة الذاتية (وهم يستلون) لانهم لما يكون مستعبدون والضحية للآلهة أو للعباد (أم اتخذوا من دونه آلهة) كرهه استعظاما لكفرهم واستفطاعا لامرهم وتبكيثا واطهارا لجهلهم أو ضما لانكار ما يكون لهم سندا من انقل الى انكار ما يكون لهم دليلا من العقل على معنى أو وجدوا آلهة ينشرون الموتى فاتخذوهم آلهة لما وجدوا فيهم من خواص الالوهية أو وجدوا فى الكتب الالهية الامرا مباشرا كهم فاتخذوهم متابعين للامرو يعضد ذلك أنه رتب على الاول ما يدل على فساد عقله وعلى الثانى ما يدل على فساد عقله (قل هاتوا برهانكم) على ذلك اما من العقل أو من النقل فانه لا يصح القول بما لا دليل عليه كيف وقد تطاعت الحجج على بطلانه عقلا ونقل (هذا ذكر من معى وذ كر من قبل) من الكتب السماوية فانظروا هل تجدون فيها الا الامر بالتوحيد والنهي عن الاشراك والتوحيد سلبا لم يتوقف على صحته بعثة الرسل وانزال الكتب صح الاستدلال فيه بالنقل ومن معى أمته ومن قبل الامم المتقدمة واطافة الذ كر اليهم لانه عظمتهم وقرى بالتنوين والاعمال به وبمن الجارة على أن مع اسم هو ظرف كقبل و بعد وشبههما و بعدهما (بل ا كثرهم لا يعلمون الحق) ولا يميزون بينه وبين الباطل وقرى الحق بالرفع على انه خبر عن خوف وسط للتأ كيد بين السبب والمسبب (فهم معرضون) عن التوحيد واتباع الرسول من أجل ذلك (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا يوحي اليه انه لا اله الا أنا فاعبدون) تعميم بعد تخصيص فان ذكر من قبل من حيث انه خبر لا مع الاشارة بخصوص بالموجودين أظهرهم وهو الكتب الثلاثة وقرأ حفص وحزرة والكسائى نوحى اليه بالنون وكسر الحاء والباء وفتح الحاء (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) نزلت فى خزاعة حيث قالوا الملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيهه عن ذلك (بل عباد) بل هم عباد من حيث انهم مخلوقون وليسوا بالاولاد (مكرمون) مقربون وفيه تنبيه على مدحض القوم وقرى بالتشديد (لا يسبقونه بالقول) لا يقولون شيئا حتى يقوله كما هو يدن العبيد المؤدبين وأصله لا يسبق قولهم قوله فسب السبق اليه واليهم وجعل القول محله وادانه تنبيه على استهجان السبق المعرض به للقاتلين على الله ما لم يقله وأنبئت اللام عن الاضافة اختصارا وتجاويا

لزم اجتماع القدرة المتعددة المستقلة على شخص واحد وهو محال لما اشهر فى الكتب من امتناع اجتماع فواعل مستقلة على معلول واحد للزوم احتياجه واستغنائه عن كل واحد وان تخالفت الآلهة فيه بان يريد واحد وجوده والآخر عدمه لزم تعاقب القدر عنه بان يكون كل منهما مانعا عائقا عن الآخر فلزم المحال وههنا اباحت دقيقة فصلناها فى أوائل الحواشى التى كتبناها على شرح المواقف ثم ان فى الآية أمرين أحدهما ما فائدة لفظ الجلالة ولم يقل لو كان فيهما اله الا الله لفسدنا مع انه أعظم لانه يفيد ان ليس اله غير الله مطلقا بخلاف لفظ الجمع فانه يفيد نفي جميع الآلهة ولم يفيد نفي الواحد غير الله الثانى ما فائدة لفظ الا الله مع انه من المعلوم ان الآلهة لا بد أن تكون غير الله والجواب عن الاول ان الغرض من

الآية الرد على الكفرة وانهم اتخذوا آلهة متعددة ثم انه لا فرق بين نفي الآلهة المتعددة وبين نفي اله غير الله اذ المحال المترتب عن

على كل منهما واحد وعن الثانى ان فيه اشعارا بان معنى غير الله مناف للالوهية حتى لا يمكن ان يكون شئ منصف بانه غير الله صالحا للالوهية (قوله أو ضما لانكار ما يكون لهم سندا من النقل الخ) سندا خبر يكون وكذا دليلا (قوله به وبمن الجارة الخ) أى قرى بالتنوين وبمن الجارة على ان مع اسم كقبل فكما ان قبل وشبهه قد بدخل من عليه فيقال من قبل كذلك يقال من معى (قوله وفيه تنبيه على مدحض القوم) أى تنبيه على مدشأ شيتهم وهى ان ا كرام الله لبعض عبادهم منشأ لشبه اتخاذهم اولادا (قوله تنبيه على استهجان السبق المعرض به للقاتلين على الله ما لم يقله) أى على استهجان السبق الذى يعرض به أى بذلك السبق المستهجن للقاتلين المذ كورين فان القول

على الله ما لم يقله سبق عليه (قوله بالضم) أي بضم الباء من يسبقونه (قوله من الملائكة) تخصيص الملائكة ببناء على سبق ذكرهم (قوله والكفرة وان لم يعلموا ذلك فهم متمكنون من العلم به نظرا إلخ) فيه نظرا ذمكهم من العلم الحاصل بالنظر بان السموات والارض كانتا رتقا ثم فتنقنا منوع واما قوله فان الفتق عارض مفتقر الى مؤثر واجب ففيه ان انفصالهما لا يدل على عروض الفتق بعدما كانتا رتقا لا يجوز ان يكونا مخلوقين منفصلتين بل ارتقا وفتق (٣٩) فان استدلل لهما على ان القرآن

المجز نص عليهما فنقول هذا كاف في اثبات الرتق والفتق ولا حاجة الى الدليل العقلي المذكور وقال صاحب الكشف فان قلت متى رأوهما رتقا حتى جاء تفسيرهم بذلك قلت فيه وجهان أحدهما انه وارد في القرآن الذي هو مجز في نفسه فقام مقام المرقى المشاهد والثاني أن تلاصق الارض والسماء وتباينهما كلاهما جائز في العقل فلا بد للتباين دون التلاصق من مخصص أقول في الوجه الثاني مثل ما في الوجه الاول من الوجهين اللذين ذكرهما المصنف (قوله أو صبرا ما كل شيء حي) فان قيل التصيير يدل على إحياء الحيوان دون الماء أولا ثم صار بحيث لا يحيى دونه مع انه ليس كذلك قلت كل حيوان فهو جنسين ولا يحتاج الى الماء ثم اذا تولد صار محتاجا (قوله فالطرف لغو) أي متعلقه

عن تكرير الضمير وقرئ لا يسبقونه بالضم من سابقته فسبقته أسبقه (وهم بامرهم يعملون) لا يعملون قط ما لم يأمرهم به (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) لا تخفى عليه خافية مما قدموا وأخروا وهو كالعلة لما قبله والتمهيد لما بعده فانهم لاحاطتهم بذلك يضبطون أنفسهم ويراقبون أحوالهم (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) أن يشفع له مهابة منه (وهم من خشيته) عظمته ومهابته (مشفقون) يبرعون وأصل الخشية خوف مع تعظيم ولذلك خص بها العلماء والاشفاق خوف مع اعتناء فان عدى بمن فغنى الخوف فيه أظهر وان عدى بعلى فبالعكس (ومن يقل منهم) من الملائكة أو من الخلائق (إني اله من دونه فذلك مجز به جهنم) يريد به نفى النبوة وادعاء ذلك عن الملائكة وتهديد المشركين بهتديد مدعى الربوبية (كذلك نجزي الظالمين) من ظلم بالاشراك وادعاء الربوبية (أولم ير الذين كفروا) أولم يعلموا وقرأ ابن كثير بغير واو (أن السموات والارض كانتا رتقا) ذات رتق أو مرتقتين وهو الضم والالتحام أي كاتاشيا واحدا وحقيقة متحدة (ففتقناهما) بالتنويع والتميز أو كانت السموات واحدة ففتقت بالتحريكات المختلفة حتى صارت أفلاكا وكانت الارضون واحدة فجعلت باختلاف كيفياتها وأحوالها طبقات وأقاليم وقيل كاتاشيا بحيث لا فرجة بينهما ففرج وقيل كانتا رتقا لا تنبت ففتقناهما بالمطر والنبات فيكون المراد بالسموات سماء الدنيا وجعلها باعتبار الآفاق أو السموات بأسرها على أن لها مدخلا ماني الامطار والكفرة وان لم يعلموا ذلك فهم متمكنون من العلم به نظرا فان الفتق عارض مفتقر الى مؤثر واجب ابتداء أو بوسط أو استفسار من العلماء ومطالعة الكتب وانما قال كاتا ولم يقل كن لان المراد جاعة السموات وجاعة الارض وقرئ رتقا بالفتح على تقدير شيأ رتقا أي مرتوقا كالرفض بمعنى المرفوض (وجعلنا من الماء كل شيء حي) وخلقنا من الماء كل حيوان كقوله تعالى والله خلق كل دابة من ماء وذلك لانه من أعظم موادها ولقرط احتياجه اليه وانتفاعه به بعينه أو صيرنا كل شيء حي بسبب من الماء لا بحيا دونه وقرئ حيا على أنه صفة كل أو مفعول ثان والظرف لغو والشئ مخصوص بالحيوان (أفلا يؤمنون) مع ظهور الآيات (وجعلنا في الارض رواسي) ثابتات من رسا الشئ اذا نبت (أن نعيد بهم) كراهة أن نعمل بهم وتضطرب وقيل لان لا نعيد فخذف للأمن الالباس (وجعلنا فيها) في الارض أو الرواسي (نجاسا سبلا) مسالك واسعة وانما قدم نجاسا وهو وصف له ليصير حالا فيدل على أنه حين خلقها خلقها كذلك أو لا يبدل منها سبلا فيدل ضمنا على أنه خلقها ووسعها للسبلة مع ما يكون فيه من التوكيد (لعلهم يهتدون) الى مصالحهم (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) عن الوقوع بقدرته أو الفساد والانحلال الى الوقت المعلوم بمشيئته أو استراق السمع بالشهب (وهم عن آياتها) عن أحوالها الدالة على وجود الصانع ووحدته وكمال قدرته وتناهي حكمته التي بحسب بعضها ويبعث عن بعضها في علمي الطبيعة والهيئة (معرضون) غير متفكرين

مخصوص مذكور وهو جعلنا ويفهم منه انه على التقدير السابق ظرف مستقر أي وجعلنا كل شيء حي كاتاشيا بسبب الماء حتى يكون مفعولا تابيا لصيرنا (قوله ليصير حالا فيدل على أنه حين خلقها خلقها كذلك) لان الحال قيد العامل كافي حاز يدركا فانه يدل على ان الركوب وقت المجيء (قوله فيدل على انه خلقها ووسعها للسبلة) لان السدل هو المقصود بالذات فالمقصود كونها سبلا أي محلا للسبلة (قوله مع ما فيه من التوكيد) لان الفجاج يدل على السبل لان الفج الطريق الواسع فاذا قدم الفج جعل على معناه الحقيقي فحصل اتنا كيد بذ كر سبلا بعده وأما اذا أخر الفج جاج جعل الفج على الواسع لان السبيل قد قدم ذكره فلا حاجة الى اعتياد

اشتراكهما بين جميع
الكواكب لعدم الالتباس
والاشتباه في عدم اختصاصهما

بهما اذ من العلوم ان الجملة
ليست مخصوصة بهما (قوله
والهمزة لانكاره بعد
ما تقرر ذلك) أي لانكار
اختلود بعد ما تقرر ان لا خلود

لاحد عن ذلك فليس
لاحد بعدك أيضا خلود

(قوله وهو برهان على
ما أنكره) هكذا وقع
بصيغة الجمع في بعض
النسخ وليس له وجه
ظاهر والوجه صيغة المفرد
كما وقع في بعض النسخ (قوله
تقرر المسبق) وهو عدم

الخلود (قوله ولحيولة
الصلة بينه وبين الخبر)
أي كرضميرهم لان
الصلة التي هي بذكر الرحمن

فصلت بين المبتدأ والخبر
والمراد بكونه صلة كونه صلة
الكافرين أي تعلقه
(قوله جعل ما طبع عليه
بمثلة المطبوع هو منه) أي

جعل الجمل الذي جبل
عليه الشخص بمثلة شيء
طبع ذلك الشخص وخلق
منه ولذلك قيل انه من
القلب لان الظاهر ان يقال
خلق الجمل من الانسان
لان الانسان الموصوف

والذات والجمل الصفة والعرض

(قوله وفي لفظ الرحمن تنبيه على ان لا كالي غير رفته الخ) فكان فيه تلقين للجواب بان الكالي هو رفته لكنهم لما كانوا مرضين

(وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر) بيان لبعض تلك الآيات (كل في فلك) أي
كل واحد منهما والتنوين بدل من المضاف اليه والمراد بالفلك الجنس كقولهم كساهم الأمير
حالة (يسبحون) يسرعون على سطح الفلك اسراع السابح على سطح الماء وهو خبر كل والجملة
حال من الشمس والقمر وجاز اتفردا بها لعدم اللبس والضمير لهما وانما جمع باعتبار المطالع
وجعل الضمير واو العلة لان السباحة فعلهم (وما جعلنا البشر من قبلك الخلد أفان مت فهم
الخلدون) نزلت حين قالوا تربع به ريب المتون وفي معناه قوله

فقل للشامتين بنا أفيقوا * سياتي الشامتون كالمقينا

والقاء لتعلق الشرط بما قبله والهمزة لانكاره بعد ما تقرر ذلك (كل نفس ذائقة الموت) ذائقة
مرارة مفارقتها جسدها وهو برهان على ما أنكره (ونبلوكم) ونعاملكم معاملة المختبر
(بالشر والخير) بالبلايا والنعم (فتنة) ابتلاء مصدر من غير لفظه (والينا ترجعون) فنجازيكم
حسب ما يوجد منكم من الصبر والشكر وفيه إيماء بان المقصود من هذه الحياة الابتلاء والتعريض
للثواب والعقاب تقرير المسبق (وادار آله الذين كفروا ان يتخذونك) ما يتخذونك (الاهزوا)
الامهزوا به ويقولون (أهذا الذي بذكر آلهتكم) أي يسوع وانما أطلقه لدلالة الحال فان
ذكر العدو لا يكون الاسوء (وهم يذكر الرحمن) بالتوحيد أو بإرشاد الخلق ببعث الرسل وانزال
الكتب برجة عليهم أو بالقرآن (هم كفرون) منكرون فهم أحق أن يهزأ بهم وتكرير الضمير
للتأكيده والتخصيص ولحيولة الصلة بينه وبين الخبر (خلق الانسان من عجل) كانه خلق منه لفرط
استعجاله وقلة ثباته كقولك خلق زيد من الكرم جعل ما طبع عليه بمثلة المطبوع هو منه بمالفة
في لزومه له ولذلك قيل انه على القلب ومن عجلته مبادرته الى الكفر واستعجال الوعيد روى أنها
نزلت في النضر بن الحرث حين استعجل العذاب (سأريكم آياتي) تقماني في الدنيا كوقعة بدر
وفي الآخرة عذاب النار (فلا تستعجلون) بالآيات بها والنهي عما جبلت عليه نفوسهم ليقعدوها
عن مرادها (ويقولون متى هذا الوعد) وقت وعد العذاب أو القيامة (ان كنتم صادقين)
يعنون النبي عليه الصلاة والسلام وأصحابه رضي الله عنهم (لويعلم الذين كفروا حين لا يكفون
عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) محذوف الجواب وحين مفعول يعلم أي لو
يعلمون الوقت الذي يستعجلون منه بقولهم متى هذا الوعد وهو حين تحيط بهم النار من كل جانب
بحيث لا يقدرون على دفعها ولا يجيدون ناصرا يمنعها لما استعجلوا ويجوز أن يترك مفعول يعلم
ويضمير حين فعل بمعنى لو كان لهم علم لما استعجلوا يعلمون بطلان ما هم عليه حين لا يكفون وانما
وضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على ما أوجب لهم ذلك (بل تأتيهم) العدة والنار
أو الساعة (بغتة) فجأة مصدر أحوال وقرئ بفتح الغين (فتبهمهم) فتغلبهم أو تخبرهم
وقرئ القعلان بالياء والضمير للوعد أو الحين وكذا في قوله (فلا يستطيعون ردها) لان
الوعد بمعنى النار أو العدة والحين بمعنى الساعة ويجوز أن يكون للنار أو البغتة (ولا هم
ينظرون) يمهلون وفيه تذكير بما هم في الدنيا (ولقد استهزئ برسل من قبلك) تسليية
لرسول الله صلى الله عليه وسلم (خاق بالدين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون) وعدله بأن
ما يعلونه به يحق هم كما حاق بالمستهزئين بالانبياء ما فعلوا يعني خزاءه (قل) يا محمد للمستهزئين
(من يكاؤكم) يحفظكم (بالليل والنهار من الرحمن) من بأسه ان أراد بكم وفي لفظ الرحمن تنبيه

على

على أن لا كالي غير رحته العامة وأن اندفاعه بمهله (بل هم عن ذكرهم معرضون) لا يخطر ببالهم فضلا أن يخافوا بأسه حتى إذا كلوا منه عرفوا الكالي وصلحوا للسؤال عنه (أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا) بل لهم آلهة تمنعهم من العذاب تتجاوز متعنا أو من عذاب يكون من عندنا والاضرابان عن الأمر بالسؤال على الترتيب فانه عن المعرض الغافل عن الشيء بعيد عن المعتقد لنقيضه أبعد (لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم مناصحون) استئناف بإبطال ما اعتقدوه فان من لا يقدر على نصر نفسه ولا يصحبه نصر من الله فكيف ينصر غيره (بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر) اضراب عما توهموا ببيان ما هو الداعي الى حفظهم وهو الاستدراج والتخبيع بما قدر لهم من الاعمار أو عن الدلالة على بطلانه ببيان ما أورهمهم ذلك وهو أنه تعالى متعهم بالحياة الدنيا وأمهاتهم حتى طالت أعمارهم فحسبوا أن لا يزالوا كذلك وأنه بسبب ما هم عليه ولذلك عقبه بما يدل على أنه أمل كاذب فقال (أفلا يرون أنا تأتي الأرض) أرض الكفرة (تقصها من أطرافها) بتسليط المسلمين عليها وهو تصوير لما يجري به الله تعالى على أيدي المسلمين (أفهم الغالبون) رسول الله والمؤمنين (قل انما أذكركم بالوحي) بما أوحى الى (ولا يسمع الصم الدعاء) وقرأ ابن عامر ولا تسمع الصم على خطاب النبي صلى الله عليه وسلم وقرئ بالياء على أن فيه ضميره وانما ساءم الصم ووضعه موضع ضميرهم للدلالة على تصامهم وعدم انتفاعهم بما يسمعون (إذا ما يندرون) منصوب يسمع أو بالدعاء والتقيد به لان الكلام في الانذار أو للمبالغة في تصامهم وتجاسرهم (ولئن مستهم نفحة) أدنى شيء وفيه مبالغات ذكر المس وما في النفحة من معنى القلة فان أصل النفح هبوب رائحة الشيء والبناء الدال على المرة (من عذاب ربك) من الذي يندرون به (ليقولن يا ويلنا انا كنا ظالمين) لدعوا على أنفسهم بالويل واعترفوا عليها بالظلم (ونضع الموازين القسط) العدل توزن بها صحائف الاعمال وقيل وضع الموازين تمثيل لارصاد الحساب السوى والجزاء على حسب الاعمال بالعدل وافراد القسط لانه مصدر وصف به للمبالغة (ليوم القيامة) جزاء يوم القيامة أو لاهله أو فيه كقولك جئت نجس خلون من الشهر (فلا تظلم نفس شيئا) من حقها أو من الظلم (وان كان مثقال حبة من خردل) أي وان كان العمل أو الظلم مقدار حبة ورفع نافع مثقال على كان التامة (أثيناها) أحضرناها وقرئ آثينا بمعنى جاز يثاها من الاثاء فانه قريب من أعطينا أو من المؤاتاة فانهم آثوه بالاعمال وآثاهم بالجزاء وأثنا من الثواب وجئنا والضمير للمثقال وتأنيثه لضافته الى الحبة (وكفى بنا حاسبين) اذ لا مزيد على علمنا وعدلنا (واقدا آثينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكر للمتقين) أي الكتاب الجامع لكونه فارقا بين الحق والباطل وضياء يستضاء به في ظلمات الحيرة والجهالة وذكر كرايتعظ به المتقون أو ذكر ما يحتاجون اليه من الشرائع وقيل الفرقان النصر وقيل فلق البحر وقرئ ضياء بغير واو على أنه حال من الفرقان (الذين يخشون ربهم) صفة للمتقين أو مدح لهم منصوب أو مرفوع (بالغيب) حال من الفاعل أو المفعول (وهم من الساعة مشفقون) خائفون وفي تصدير الضمير وبناء الحكم عليه مبالغة وتعريض (وهذا ذكر) يعني القرآن (مبارك) كثير خبره (أنزلناه) على محمد عليه الصلاة والسلام (أفأنتم له منكرون) استفهام توبيخ (ولقد آتينا إبراهيم رشده) الاهتداء لوجه الصلاح وإضافته ليدل على أنه رشده من الله وان له شأنًا وقرئ رشده وهولعة (من قبل) من قبل موسى وهرون أو محمد عليه الصلاة والسلام وقيل من قبل استنبائه أو بلوغه حيث قال اني وجهت (وكنابه عالمين) علمنا أنه أهل لما آتيناها وأجامع

عن ذكرهم معرضون ان
الكالي رحته ولم يصاحوا
السؤال عما هو الكالي
(قوله بل لهم آلهة) الاولى
أن يقال ان أم ههنا مجرد
الاضراب من غير استفهام
كما قال صاحب المغني ان أم
في قوله تعالى أم جعلوا الله
شركاء لجسرد الاضراب
لا يتضمن الاستفهام
فكان معنى الكلام
حيث عن ذكرهم
معرضون بل لهم آلهة تمنعهم
من دوننا فلان سأل عنهم
فكان هذا الكلام وهو
قوله أم لهم آلهة واقعا على
التسليم (قوله أو للمبالغة)
لان السماع وقت الانذار
بما يجب أن يبالغ فيه لانه
منجى الشخص عن
العذاب فمن لم يسمع وقت
الانذار فهو في غاية الغفلة

(قوله وفيه إشارة إلى أن علمه تعالى باختيار وحكمة) اذ المعنى على ما فسرنا أنه أهل لما آتينا وفيه إشارة إلى أن إيتاء رشده لا هليته عليه الصلاة والسلام ومنه أنه لو لم يكن أهلاً لما آتينا وهذا يدل على الاختيار اذ لو لم يكن مختاراً بل بالذات لزم الإيتاء سواء كان أهلاً ولا فتأمل (قوله وهو) (٤٢) جواب عما لزم الاستفهام الخ) أي هذا الجواب لا يكون جواباً

الظاهر عن السؤال اذ السؤال عن التماثيل أنفسها لا عن علة عبادتها لكن لما كان الاستفهام المسدود والتحقيق كان متضمناً للسؤال عن علة عبادتها فهذا الجواب جواب عنه (قوله لعدم استناد الفر يقين إلى دليل) المراد من الفر يقين الآباء والأبناء المقلدون لهم (قوله والتقليد انجاز انما يجوز لمن علم أنه في الجملة على حق) يفهم منه أنه لا يجوز التقليد أصلاً وان علم المقلدان مقلده على حق لكن فيه نظر لان من قلده امامه في فروع الفقه علم في الجملة أنه وامامه على الحق وان لم يعرف التفصيل وههنا نظر آخر وهو ان كان المراد من العلم اليقين فالقلد لا يلزم أن يحصل له اليقين لان من قلده امامه قد يكون امامه على الخطأ فكيف يكون تقليده يقيناً وان كان المراد الجزم المطلق فالكافرون حصل لهم الجزم بان الاصنام آلهتهم ومعبودهم (قوله

لحسن الاوصاف ومكارم الخصال وفيه إشارة إلى أن فعله سبحانه وتعالى باختيار وحكمة وأنه عالم بالجزئيات (اذ قال لايه وقومه) متعلق بآتيناً وبرشده أو بمحذوف أي اذ كرم من أوقات رشده وقت قوله (ما هذه التماثيل التي أتم لها كفنون) تحقير لشأنها وتوبيخ على اجلالها فان التمثال صورة لا روح فيها لا يضر ولا ينفع واللام للاختصاص لا للتعدية فان تعدية العكوف بعلى والمعنى أتم قاعلون العكوف لها ويجوز أن يؤول بعلى أو يضمن العكوف معنى العبادة (قالوا وجدنا آباءنا لها عابدين) فقلدناهم وهو جواب عما لزم الاستفهام من السؤال عما اقتضى عبادتها وجلهم عليها (قال لقد كنتم أتم وأباؤكم في ضلال مبين) منخرطين في سلك ضلال لا يخفى على عاقل لعدم استناد الفر يقين إلى دليل والتقليد انجاز فاما يجوز لمن علم في الجملة أنه على حق (قالوا أجبنا بالحق أم أنت من اللاعبين) كأنهم لاستبعادهم تضليله إياهم ظنوا أن ما قاله إنما قاله على وجه الملاعبة فقالوا أجبنا بقوله أم نلعب به (قال بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن) اضراب عن كونه لا عابداً بقامة البرهان على ما ادعاهن والسموات والارض أول التماثيل وهو أدخل في تضليلهم والزام الحجية عليهم (وأنا على ذلكم) أي المذكور من التوحيد (من الشاهدين) من المتحققين له والمبرهنيين عليه فان الشاهد من تحقق الشيء وحقيقته (وتالله) وقرئ بالباء وهي الاصل والتاء بدل من الواو المبدلة منها وفيها تعجب (لا كيدن أصنامكم) لأجتهن في كسرها ولفظ الكيد وما في التاء من التعجب لصعوبة الامر وتوقفه على نوع من الخيل (بعد أن تولوا) عنها (مدبرين) إلى عيد كم ولعله قال ذلك سرا (فجعلهم جذاً اذا) قطاعا فعال بمعنى مفعول كالخطام من الجذو وهو القطع وقرأ الكسائي بالكسر وهولقة أو جمع جذيد تخفاف وخفيف وقرئ بالفتح وجذذا جمع جذيد وجذذا جمع جذة (الا كيراهم) للاصنام كسر غيره واستبقاه وجعل الفأس على عنقه (لعلهم اليه يرجعون) لانه غلب على ظنه أنهم لا يرجعون الا اليه لتفرده واشتهاره بعداوة آلهتهم فيحتاجهم بقوله بل فعله كبيرهم فيحجبهم أو أنهم يرجعون إلى الكبير فيسألونه عن كسرها اذ من شأن المعبود أن يرجع اليه في حل العقد فيبكتهم بذلك أو إلى الله أي يرجعون إلى توحيد عند تحققهم بحجرتهم (قالوا) حين رجعوا (من فعل هذا بالهتنا انه لمن الظالمين) بحجراته على الآلهة الحقيقية بالاعظام أو بفراطه في خطيئها أو بتوريط نفسه للهلاك (قالوا سمعنا فتى بذ كرههم) يعيهم فاعله فعله ويذ كرتا مفعول سمع أو صفة لفتى مصححة لان يتعلق به السمع وهو أباح في نسبة الذ كرا اليه (يقال له ابراهيم) خبر محذوف أي هو ابراهيم ويجوز أن يرفع بالفعل لان المراد به الاسم (قالوا فانوا به على أعين الناس) بما رأى منهم بحيث تمكن صورته في أعينهم تمكن الركب على المركوب (لعلهم يشهدون) بفعله أو قوله أو يحضرون عقوبته (قالوا أنت فعلت هذا بالهتنا يا ابراهيم) حين أحضره (قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوه ان كانوا ينطقون) أسند الفعل اليه تجوز لان غيظه لما رأى من زيادة تعظيمهم له تسبب لمباشرته إياه أو تقرير النفس مع

الاستهزاء

أولاهم يرجعون إلى الكبير الخ) هذا ضعيف لانهم عالمون

بأن الاصنام لا تصلح للسؤال ولا للجواب (قوله وهو أباح في نسبة الذ كرا اليه) أي لنسبة الذ كرا اليه طريقان أحدهما ما ذكرنا والثاني أن يقال سمعنا بذ كرههم فتى وانما كان أباح لان سمعنا يتعلق بفتى أفاد انه سمع ذ كرتي لان سمع الفتى نفسه لا وجه له ثم اذا ذكر بذ كرههم علم مرة أخرى ذ كرتي (قوله ويجوز أن يرفع بالفعل الخ) هذا هو الظاهر فينبغي أن يجعل هو الاصل على عكس ما ذكرنا

الاستهزاء والتبكي على أسلوب تعريض كالأول لك من لا يحسن الخط فيما كتبه بخط وشيق
أنت كتبت هذا فقلت بل كتبت أنت أو حكاية لما يلزم من مذهبهم جوازه وقيل أنه في المعنى متعلق
بقوله ان كانوا ينطقون وما بينهما اعتراض أو الى ضمير فتى أو إبراهيم وقوله كبيرهم هذا مبتدأ
وخبر ولذلك وقف على فعله وما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال لإبراهيم ثلاث كذبات تسمية
للمعارضة كذباً بالمشابهة صورتها صورة (فرجعوا الى أنفسهم) وراجعوا عقولهم (فقالوا)
فقال بعضهم لبعض (انكم أنتم الظالمون) بهذا السؤال أو بعبادة من لا ينطق ولا يضر ولا ينفع
لأن ظلمتهم بقولكم أنه لمن الظالمين (ثم نكسوا على رؤسهم) انقلبوا الى المجادلة بعسا استقاموا
بالمرجة شبه عودهم الى الباطل بصيرورة أسفل الشيء مستعلياً على أعلاه وقرئ نكسوا بالتشديد
ونكسوا أي نكسوا أنفسهم (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) فكيف تأمرنا بسؤالها وهو على
أرادة القول (قال أفتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا ولا يضركم) انكار لعبادتهم لما بعد
اعترافهم بأنها جادات لا تنفع ولا تضر فانه ينافي الألوهية (أف لكم ولما تعبدون من دون الله)
تصجر منه على اصرارهم بالباطل البين وأف صوت التضجر ومعناه قبحا وتنا واللام لبيان
المتأفله (أفلا تعقلون) قبح صنيعكم (قالوا) أخذنا في المضارة لما عجزوا عن الحاجة (حقوه)
فان النار أهول ما يعاقب به (وانصروا آلهمكم) بالانتقام لها (ان كنتم فاعلين) ان كنتم
ناصرين لها نصر اموزر والقاتل فيهم رجل من أكراد فارس اسمه هيون خسف به الارض وقيل غرود
(قلنا يا ابراهيم كوني بردا وسلاما على إبراهيم) ذات برد وسلام أي ابردى بردا غير ضار وفيه مبالغات جعل
النار المسخرة لقدرته مأمورة مطيعة واقامة كوني ذات برد مقام ابردى ثم حذف المضاف وأقيم
المضاف اليه مقامه وقيل نصب سلاما بفعله أي وسلمنا سلاما عليه روي أنهم بنوا حظيرة بكوني وجعوا
فيها نار عظيمة ثم وضعوه في المنجنيق مغاولا فرموا به فيها فقال له جبريل هل لك حاجة فقال أما
اليك فلا فقال فسل ربك فقال حسبي من سؤالي علمه بحالي فجعل الله تعالى ببركة قوله الحظيرة روضة
ولم يحترق منه الا وناقه فاطلع عليه غرود من الصرح فقال اني مقرب الى الهك فنج أربعة آلاف
بقرة وكف عن إبراهيم عليه السلام وكان اذذاك ابن ست عشرة سنة وانقلاب النار هواء طيبا
ليس يبدع غير أنه هكذا على خلاف المعتاد فهو اذن من معجزاته وقيل كانت النار بحالها لكنه سبحانه
وتعالى دفع عنه أذاها كما ترى في السندمل ويشعر به قوله على إبراهيم (وأرادوا به كيدا) مكرافى
اضرارهم (جعلناهم الاخيرين) أخسر من كل خاسر لما عاد سعيهم رها ناقاطعا على أنهم على الباطل
وابراهيم على الحق وموجب المزدوجته واستحقاقهم أشد العذاب (ونجيناه ولوطا الى الارض التي
باركنا فيها للعالمين) أي من العراق الى الشام وبركاته العامة ان أكثر الانبياء بعثوا فيه فانتشرت
في العالمين شرائعهم التي هي مبادئ الكمالات والخيرات الدينية والدنيوية وقيل كثرة النعم
والخصب الغالب روي أنه عليه السلام نزل بفلسطين ولوط عليه السلام بالمؤتفكة وبينهما مسيرة
يوم و ليلة (وهذه الاسحق ويعقوب نافلة) عطية فهي حال منهما أولاداً وزيادة على ما سأل
وهو اسحق فتختص يعقوب ولا يأس به للقرينة (وكلا) يعني الاربعة (جعلنا صالحين) بان
وقفناهم للصالح وجعلناهم عليه فصاروا كاملين (وجعلناهم أئمة) يقتدى بهم (يهودون) الناس
الى الحق (بامرنا) لهم بذلك وارسلنا اياهم حتى صاروا مكملين (وأوحينا اليهم فعل الخيرات)
ليحشروهم عليها فيتم كما لهم بانضمام العمل الى العلم وأصله أن تفعل الخيرات ثم فعلا الخيرات ثم فعل
الخيرات وكذلك قوله (واقام الصلوة وايتاء الزكاة) وهو من عطف الخاص على العام لتفضيل

أن يقال المراد من التقليد
في أصول الدين لا الفروع
٧ (قوله على أسلوب
تعريض كالأول لك من
لا يحسن الخط الخ) فان
المقصود من قوله بل
كتبه اثبات الكتابة
لنفسه ونفيه عن الاي
واثبات الكتابة في الظاهر
للإي للاستهزاء (قوله أو
حكاية لما يلزم من مذهبهم
جوازه) فان من قال بالهية
شيء يلزم عليه أن يجوز
عليه مثل ما ذكر (قوله
وقيل أنه في المعنى يتعلق
الخ) أي قوله تعالى فعله
كبيرهم يتعلق بقوله ان
كانوا ينطقون أي ان كانوا
ينطقون فعله كبيرهم
بمعنى أنهم ان كانوا ذوي
نطق يصلحون للفعل
الذكر كور فاسألوهم (قوله
للبالغة أو للتقريع) انما
أفاد الاستفهام البالغة
اذهو مشعر بأنه لا حاجة
الى الامر بل هو مستحق
الوقوع فيسأل عنه هل
وقع أم لا

وحذفت ناء الاقامة المعوضة من احدى الالفين لقيام المضاف اليه مقامها (وكانوا لنا عابدين) موحدين مخلصين في العبادة ولذلك قدم الصلة (ولو طأ آتينا حكما) حكمة أو نبوة أو فصلا بين الخصوم (وعلمنا) بما ينبغي عمله للانبياء (ونجينا من القرية) قرية سدوم (التي كانت تعمل الخبائث) يعني اللواط وصفها بصفة أهلها أو أسندها اليها على حذف المضاف وإقامتها مقامه وبدل عليه (انهم كانوا قوم سوء فاسقين) فانه كالتعليل له (وأدخلناه في رجتنا) في أهل رجتنا أو جنتنا (انه من الصالحين) الذين سبقت لهم منا الحسنى (ونوحا اذ نادى) اذ دعا الله سبحانه على قومه بالهلاك (من قبل) من قبل المذكورين (فاستجبنا له) دعاءه (فنجيناه وأهله من الكرب العظيم) من الطوفان أو أذى قومه والكرب الغم الشديد (ونصرناه) مطاوع انتصر أي جعلناه منتصرا (من القوم الذين كذبوا باياتنا انهم كانوا قوم سوء فاغرقناهم أجمعين) لاجتماع الامرين تكذيب الحق والاهمماك في الشر ولعلمهم بمجتمعنا في قوم الاوأهلكهم الله تعالى (وداود وسليمان اذ يحكما في الحث) في الزرع وقيل في كرم تدلت عناقيده (اذ نفشت فيه غنم القوم) رعته ليلا (وكنا لحكمهم شاهدين) لحكم الحاكمين والمتحاكمين اليهما عللين (ففهمنا سليمان) الضمير للحكومة أو الفتوى وقرئ فافهمناها روى أن داود حكم بالغنم لصاحب الحث فقال سليمان وهو ابن احدى عشرة سنة غير هذا أرفق بهما فامر بدفع الغنم الى أهل الحث يتفقون بالباها وأولادها وأشعارها والحث الى أرباب الغنم يقومون عليه حتى يعود الى ما كان ثم يترادان ولعلمهما قالا اجتهدا والاول نظير قول أبي حنيفة في العبد الجاني والثاني مثل قول الشافعي بغرم الحيولة في العبد المصوب اذا أبى وحكمه في شرعنا عند الشافعي وجوب ضمان المتلف بالليل اذ المعتاد ضبط الدواب ليلا وهكذا قضى النبي صلى الله عليه وسلم لما دخلت ناقة البراء حائطا وأفسدته فقال على أهل الاموال حفظها بالنهار وعلى أهل الماشية حفظها بالليل وعند أبي حنيفة لاضمان الا أن يكون معها حافظ لقوله صلى الله عليه وسلم جرح الجماء جبار (وكلا آتينا حكما وعلمنا) دليل على أن خطأ المجتهد لا يقدح فيه وقيل على أن كل مجتهد مصيب وهو مخالف لمفهوم قوله تعالى ففهمناها ولولا النقل لاحتمل توافقهما على أن قوله ففهمناها لاظهار ما تفضل عليه في صغره (وسخرنا مع داود الجبال يسبحن) يقدسن الله معه اما بلسان الحال أو بصوت يتمثل له أو بخلق الله تعالى فيها الكلام وقيل يسرن معه من السباحة وهو حال أو استئناف لبيان وجه التسخير ومع متعلقة بسخرنا أو يسبحن (والطير) عطف على الجبال أو مفعول معه وقرئ بالرفع على الابتداء أو العطف على الضمير على ضعف (وكنا قاعلين) لامثاله فليس يبدع منا وان كان عجبا عندكم (وعلمناه صنعة لبوس) عمل الدرع وهو في الاصل اللباس قال

البس لكل حالة لبوسها * اما نعيمها واما لبوسها

قيل كانت صفائح خلقها وسردها (لكم) متعلق بعلم أو صفة اللبوس (ليحصنكم من باسكم) بدل منه بدل الاشتمال باعادة الجار والضمير لداود وعليه السلام أو اللبوس وفي قراءة ابن عامر وحفص بالتاء للصنعة أو اللبوس على تأويل الدرع وفي قراءة أبي بكر ورويس بالنون لله عز وجل (فهل أتم شاكرون) ذاك أمر أخرجه في صورة الاستفهام للمبالغة والتقريع (وسخرنا له ولعل اللام فيه دون الاول لان الخارق فيه عائد الى سليمان نافع له وفي الاول أمر يظهر في الجبال والطير مع داود وبالاضافة اليه (الريح عاصفة) شديدة الهبوب من حيث انها تبعد بكرسيه في مدة يسيرة كما قال تعالى غدوها شهر ورواحها شهر وكانت رخاء في نفسها طيبة وقيل كانت رخاء تارة وعاصفة

(قوله لان الخارق فيه عائد الى سليمان تابع له) الثاني تفسير الاول

أخرى حسب إرادته (تجري بامرء) بمشيئته حال ثانية أو بدل من الأولى أو حال من ضميرها (إلى الأرض التي باركنا فيها) إلى الشام وأما بعد ما سارت به منه بكرة (وكنا بكل شيء عليلين) فنجر به على ما تقتضيه الحكمة (ومن الشياطين من يغوصون له) في البحار ويخرجون نقائسها ومن عطف على الرج أو مبتدأ خبره ما قبله وهي نكرة موصوفة (ويعملون عملاً دون ذلك) ويتجاوزون ذلك إلى أعمال آخر كبناء المدن والقصور واختراع الصنائع الغريبة كقوله تعالى يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل (وكنا لهم حافظين) أن يزغوا عن أمره أو يفسدوا على ما هو مقتضى جبلتهم (وأيوب إذا نادى ربه أي منى الضر) بأن منى الضر وقرئ بالكسر على إضمار القول أو تضمين النداء معناه والضر بافتح شائع في كل ضرر وبالضم خاص بما في النفس كمرض وهزال (وأنت أرحم الراحمين) وصف ربه بغاية الرحمة بعد ما ذكر نفسه بما يوجبها واكتفى بذلك عن عرض المطلوب لطفاً في السؤال وكان روميا من ولسميص بن اسحق استنبأه الله وكثر أهله وماله فابتلاه الله بهلاك أولاده بهدم بيت عليهم وذهاب أمواله والمرض في بدنه ثمانى عشرة سنة أو ثلاث عشرة سنة أو سبعا وسبعة أشهر وسبع ساعات روى أن امرأته ماخير بنت ميثا بن يوسف أوردته بنت افرائيم بن يوسف قالت له يومالودعوت الله فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال أستحي من الله أن أدعوه وما بلغت مدة بلائى مدة رخائى (فاستجيبنا له فكشفنا ما به من ضر) بالشفاء من مرضه (وآتيناه أهله ومثلهم معهم) بأن ولده ضعف ما كان أو أحيى ولده وولده منهم نوافل (رحمة من عندنا وذكري للعابدين) رحمة على أيوب وتذكير لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر فينا بوا كما أثيب أول رحمتنا للعابدين فأنادى كرههم بالاحسان ولا ننساهم (واسمعيل وإدريس وذا الكفل) يعنى الياس وقيل يوشع وقيل زكريا سمي به لانه كان ذا حظ من الله تعالى أو تكفل أمته أوله ضعف عمل أنبياء زمانه وتوابعهم والكفل يحى بمعنى النصيب والكفالة والضعف (كل) كل هؤلاء (من الصابرين) على مشاق التكليف وشدة النداء والتوب (وأدخلناهم في رحمتنا) يعنى النبوة أو نعمة الآخرة (انهم من الصالحين) الكاملين في الصلاح وهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام فإن صلاحهم معصوم عن كدر الفساد (وذا النون) وصاحب الحوت يونس بن متى (اذذهب مغاضبا) لقومه لما برم بطول دعوتهم وشدة شكيمتهم وتنادى اصرارهم مهاجرا عنهم قبل أن يؤمر وقيل وعدهم بالعذاب فلم يأتهم ليعادهم بتوبتهم ولم يعرف الحال فظن انه كذبهم وغضب من ذلك وهو من بناء المغالبة للمبالغة أولاه أغضبهم بالمهاجرة لخوفهم لحوق العذاب عندها وقرئ مغضبا (فظن أن لن نقدر عليه) لن نضيق عليه أولن تقضى عليه بالعقوبة من القدر ويعضده أنه قرئ مثقلا أولن نعمل فيه قدرتنا وقيل هو تمثيل لحاله بحال من ظن أن لن نقدر عليه في مراغمته قومه من غير انتظار لامرنا أو خطرة شيطانية سبقت إلى وهمه فسميت ظنا للمبالغة وقرئ بالياء وقرأ يعقوب على البناء للمفعول وقرئ به مثقلا (فنادى في الظلمات) في الظلمة الشديدة المتكاثفة أو ظلمات بطن الحوت والبحر والليل (أن لا اله الا أنت) بأنه لا اله الا أنت (سبحانك) من أن يجزك شيء (انى كنت من الظالمين) لنفسى بالمبادرة إلى المهاجرة وعن النبي عليه الصلاة والسلام ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له (فاستجيبنا له ونجينا من الغم) بأن قذفه الحوت إلى الساحل بعد أربع ساعات كان في بطنه وقيل ثلاثة أيام والغم غم الالتقام وقيل غم الخطيئة (وكذلك نتجى المؤمنون) من غموم دعوا الله فيها بالاخلاص وفي الامام نجى ولذلك أخفى الجماعة النون الثانية فأنها تخفى مع حروف القم وقرأ ابن

(قوله وهي نكرة موصوفة) يحتمل أن تكون موصولة أيضا وقد صرح به بعضهم ولعله نظر إلى أن لا حاجة ههنا إلى اعتبار التعريف الموصولى

(قوله وقيل وفعلنا النفخ)
 انما قال هكذا لان
 قوله تعالى فنفخنا معناه
 الظاهر أحييناها لكن
 الغرض ههنا ليس احياء
 مريم فاما ان يقدر ما قاله
 أولاً ويؤول هذا التأويل
 (قوله الذي هو يأمرنا
 وحده) أى من غير واسطة
 ملك (قوله رجوعهم الى
 التوبة أو الحياة) المعنى
 الاول ناظر الى التفسير
 الاول وهو قوله حكمنا
 باهلا كما والمعنى الثانى ناظر
 الى المعنى الثانى وهو قوله
 أوجدناها هالكة (قوله
 أوفاعل له سادس خبره)
 هذا على مذهب الاخفش
 والكوفيين من ان فاعل
 الصفة سادس خبرها وان لم
 تكن الصفة بعد حرف
 النفي أو الاستفهام وأما
 قوله أو دليل عليه هو
 معطوف على قوله مبتدأ
 خبره حرام يعنى اما ان يقال
 انهم لا يرجعون مبتدأ
 خبره حرام أو فاعل له أو
 يقال انهم لا يرجعون دليل
 عليه أى على حرام المذكور
 وعلى الاول يكون المعنى
 وحرام عليها توبتهم أو
 حياتهم أو عدم بعثهم ويكون
 لاعلى التقديرين الاولين
 صلة أى زائدة وعلى
 الاحتمال الثانى تكون لا غير
 زائدة وحرام خبر مبتدأ
 محذوف ويكون انهم

عامراً أبو بكر بتشديد الجيم على أن أصله تنجى خذفت النون الثانية كما خذفت التاء الثانية في
 تطاهرون وهي وان كانت فاء خذفتها أوقع من حذف حرف المضارعة التى لمعنى ولا يقدح فيه اختلاف
 حركتى النونين فان الداعى الى الحذف اجتماع المثليين مع تعذر الادغام وامتناع الحذف فى تنجى
 تخوف اللبس وقيل هو ماض مجهول أسند الى ضمير المصدر وسكن آخره تخفيفاً ورد بأنه لا يسند
 الى المصدر والمفعول مذكور والماضى لا يسكن آخره (وز كر يا اذنادى ربه رب لا تنرنى فرداً)
 وحيداً بلا ولي يرثنى (وأنت خير الوارثين) فان لم ترزقنى من يرثنى فلا بألى به (فاستجبنا له ووهبنا
 له يحيى وأصبحنا له وزجراً) أى أصلحناها للولادة بعد عقرها أولز كر يا بتحسين خلقها وكانت حودة
 (انهم) يعنى المتوالدين أو المذكورين من الانبياء عليهم الصلاة والسلام (كانوا يسارعون فى
 الخيرات) يبادرون الى أبواب الخير (ويدعوننا رغبا ورهبا) ذوى رغب ورهب أو راغبين فى الثواب
 راجين للاجابة أو فى الطاعة وخائفين العقاب أو المعصية (وكانوا لنا خاشعين) مخبتين أو دائبين
 الوجل والمعنى انهم نالوا من الله ما نالوا بهذه الخصال (والتي أحصنت فرجها) من الحلال والحرام يعنى
 مريم (فنفخنا فيها) أى فى عيسى عليه الصلاة والسلام فيها أى أحييناه فى جوفها وقيل فعلنا
 النفخ فيها (من روحنا) من الروح الذى هو بأمرنا وحده أو من جهة روحنا يعنى جبريل عليه
 الصلاة والسلام (وجعلناها وابناً) أى قصتهما أو حالهما ولذلك وحده قوله (آية للعالمين) فان
 من تأمل حالهما تحقق كمال قدرة الصانع تعالى (ان هذه أمتمكم) أى ان ملة التوحيد والاسلام ملتكم
 التى يجب أن تكونوا عليها فكونوا عليها (أمة واحدة) غير مختلفة فيما بين الانبياء عليهم الصلاة
 والسلام ولا مشاركة لغيرها فى صحة الانباع وقرئ أمتمكم بالنصب على البدل وأمة بالرفع على الخبر
 وقرئ بالرفع على أنهما خبران (وأنا ربكم) لا اله الا الله لا غير (فأعبدون) لا غير (وتقطعوا
 أمرهم بينهم) صرفه الى الغيبة التفامالى يعنى على الذين تفرقوا فى الدين وجعلوا أمره قطعاً موزعة
 بقبيل ففعلهم الى غيرهم (كل) من الفرق المتحزبة (اليناراجعون) فنجازيهم (فن
 يعمل من الصالحات وهو مؤمن) بالله ورسوله (فلا كفران) فلا تضيع (لسعيه) استعير
 لمنع الثواب كما استعير الشكر لا عطائه ونفى نفي الجنس للبالغة (واناله) لسعيه (كاتبون) مثبتون
 فى صحيفة عمله لا يضيع بوجه ما (وحرام على قرية) وممتنع على أهلها غير متصور منهم وقرأ أبو بكر وجزء
 والكسائى وحرم بكسر الحاء واسكان الراء وقرئ حرم (أهلكناها) حكمنا باهلا كما أوجدناها
 هالكة (أنهم لا يرجعون) رجوعهم الى التوبة أو الحياة ولا صلة أو عدم رجوعهم للجزاء وهو مبتدأ
 خبره حرام أو فاعل له سادس خبره أو دليل عليه وتقديره توبتهم أو حياتهم أو عدم بعثهم أو لانهم
 لا يرجعون ولا ينيبون وحرام خبر محذوف أى وحرام عليها ذاك وهو المذكور فى الآية المتقدمة ويؤيده
 القراءة بالكسر وقيل حرام عزم وموجب عليهم أنهم لا يرجعون (حتى اذا فتحت يأجوج
 ومأجوج) متعلق بحرام أو بمحذوف دل الكلام عليه أو لا يرجعون أى يستمر الامتناع أو الهلاك
 أو عدم الرجوع الى قيام الساعة وظهوراً مراتها وهو فتح سد يأجوج ومأجوج وهى حتى التى
 يحكى الكلام بعدها والمحكى هى الجملة الشرطية وقرأ ابن عامر ويعقوب فتحت بالتشديد (وهم)
 يعنى يأجوج ومأجوج أو الناس كلهم (من كل حذب) نشر من الارض وقرئ جدت وهو القبر
 (ينسلون) يسرعون من نسلان الذئب وقرئ بضم السين (واقرب الوعد الحق) وهو القيامة
 (فاذا هم ابصار الذين كفروا) جواب الشرط واذا المفاجأة تسد مسد الفاء الجزائية
 كقوله تعالى اذا هم يقنطون فاذا جاءت الفاء معها تظاهرنا على وصل الجزاء بالشرط فيتأكد

لا يرجعون دليل عليه أى حرام على القرية المذكورة ما ذكر في الآية السابقة وهو عدم كفران سعيه (قوله واقع موقع الحال من الموصول) المراد أن يكون الحال حالا من ضمير الموصول وهو الواو في كفروا (قوله وعلى هذا يعم الخطاب ويكون ما مؤولاً بمن أو بما يعمه) فيه بحث اذ مقتضى عبارته أنه على تقدير أن يكون المراد عما يعبدون إبليس وأعداؤه يكون مأمولاً بمن أو بما يعمه لكن ليس كذلك بل يكون مأمولاً بمن البتة ولا مجال لكون (٤٧) مأمولاً بما يعمه وحق العبارة أن يقال

والضمير للقصة أو مبهم يفسره الابصار (يا ويلنا) مقدر بالقول واقع موقع الحال من الموصول (قد كُنَّا في غفلة من هذا) لم نعلم أنه حق (بل كنا ظالمين) لانفسنا بالاخلاق بالنظر وعدم الاعتماد بالنذر (انكم وما تعبدون من دون الله) يحتمل الاوثان وابليس وأعوانه لانهم بطاعتهم لهم في حكم عبدتهم لما روى أنه عليه الصلاة والسلام لما تلا الآية على المشركين قال له ابن الزبيري قد خصمتك ورب الكعبة أليس اليهود عبدوا عزير والنصارى عبدوا المسيح وبنو مليح عبدوا الملائكة فقال صلى الله عليه وسلم بل هم عبدوا الشياطين التي أمرتهم بذلك فأمر الله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى الآية وعلى هذا يعبر الخطاب ويكون مأموراً بمن أو بما يعبر ويدل عليه ما روى أن ابن الزبيري قال هذا شيء لا نلناه خاصة ولكل من عبد من دون الله فقال صلى الله عليه وسلم بل لكل من عبد من دون الله ويكون قوله ان الذين بياناً للتجاوز أو التخصيص تأخر عن الخطاب (حصب جهنم) ما يرمى به اليها وتهيج به من حصبه يحصبه اذا رماه بالحصباء وقرئ بسكون الصاد وصفاً بالمصدر (أنتم لها واردون) استئناف أو بدل من حصب جهنم واللام معوضة من على للاختصاص والدلالة على أن ورودهم لاجلها (لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها) لان المؤاخذة بالعذاب لا يكون لها (وكل فيها خالدون) لاختصاص لهم عنها (لهم فيها زفير) أنين وتنفس شديد وهو من اضافة فعل البعض الى الكل للتغليب ان أريد بما تعبدون الاصنام (وهم فيها لا يسمعون) من الهول وشدة العذاب وقيل لا يسمعون ما يسمعون (ان الذين سبقت لهم منا الحسنى) أى الخصلة الحسنى وهى السعادة أو التوفيق بالطاعة أو النجاة بالجنة (أولئك عنها مبعدون) لانهم يرفعون الى أعلى عليين روى أن علياً كرم الله وجهه خطب وقرأ هذه الآية ثم قال أما من هم وأبو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وابن الجراح ثم أقيمت الصلاة فقام يجر رداءه ويقول (لا يسمعون حسيبها) وهو يدل من مبعدون أو حال من ضميره سيق للمبالغة في ابعادهم عنها والحسيب صوت يحس به (وهم فيما اشتبهت أنفسهم خالدون) دائمون في غاية التعم وتقديم الظرف للاختصاص والاهتمام به (لا يحزنهم الفزع الاكبر) النفخة الاخيرة لقوله تعالى و يوم يتفزع فى الصور ففزع من فى السموات ومن فى الارض أو الانصراف الى النار أو حين يطبق على الدار أو يذبح الموت (وتتلقاهم الملائكة) تستقبلهم مهنئين لهم (هذا يومكم) يوم ثوابكم وهو مقدر بالقول (الذى كنتم توعدون) فى الدنيا (يوم يطوى السماء) مقدر باذ كرا وظرف لا يحزنهم أو تتلقاهم أو حال مقدر من العائد المحذوف من توعدون والمراد بالظي ضد النشر أو المحو من قولك اطوعنى هذا الحديث وذلك لانها نشرت مظلة لبنى آدم فاذا استقلوا قوضت عنهم وقرئ بالياء والتاء والبناء للمفعول (كلى السجل للكتاب) طيا كطى الطومار لاجل الكتابة أو لما يكتب أو كتب فيه ويدل عليه قراءة حجة والكسائي وحفص على الجمع أى للمعاني الكثيرة المكتوبة فيه وقيل السجل ملك يطوى كتب الاعمال اذ رفعت اليه أو كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه

وسلم وقرئ السجل كاللؤلؤ والسجل كالعقل وهما لغتان فيه (كما بدأنا أول خلق نعيده)
 أى نعيد ما خلقناه مبتدأ أعادة مثل بدئنا إياه فى كونهما إيجادا عن العدم أوجعا بين الأجزاء
 المتبددة والمقصود بيان صحة الأعادة بالقياس على الإبداء لشمول المكان الذاتى المصحح
 للمقدورية وتناول القدرة القديمة لهما على السواء وما كفاة أو مصدرية وأول مفعول
 لبدأنا أو لفعل يفسره نعيده أو موصولة والكاف متعلقة بمحذوف يفسره نعيده أى نعيد
 مثل الذى بدأنا وأول خلق ظرف لبدأنا أو حال من ضمير الموصول المحذوف (وعدا) مقدر
 بفعله نأ كيدا لنعيده أو منتصب به لانه عدة بالأعادة (علينا) أى علينا انجازة (انا كنا فاعلين)
 ذلك لا محالة (ولقد كتبنا فى الزبور) فى كتاب داود عليه السلام (من بعد الذكركر) أى
 التوراة وقيل المراد بالزبور جنس الكتب المنزل وبالله كرا اللوح المحفوظ (أن الارض) أى
 أرض الجنة أو الارض المقدسة (برئها عبادى الصالحون) يعنى عامة المؤمنين أو الذين كانوا
 يستضعفون مشارق الارض ومغاربها وأمة محمد صلى الله عليه وسلم (ان فى هذا) أى فيما ذكر من
 الاخبار والمواعظ والمواعيد (لبلاغ) لكفاية أو لسبب بلوغ الى البغية (لقوم عابدين) همهم
 العبادة دون العادة (وما أرسلناك الا رحمة للعالمين) لان ما بعثت به سبب لاسعادهم وموجب
 لصلاح معاشهم ومعددهم وقيل كونه رحمة للكفار منهم به من الخسف والمسح وعذاب الاستئصال
 (قل انا يوحى الى انا الحكم الواحد) أى ما يوحى الى الا أنه لا اله الا الله الواحد وذلك لان
 المقصود الاصلى من بعثته مقصور على التوحيد فالاولى لقصر الحكم على الشئ والثانية على
 العكس (فهل أنتم مسلمون) مخلصون العبادة لله تعالى على مقتضى الوحي المصدق بالحنة وقد
 عرفت أن التوحيد بما يصح اثباته بالسمع (فان تولوا) عن التوحيد (فقل آذنتكم) أى أعلمتكم
 ما أمرت به أو حرمى لكم (على سواء) مستوين فى الاعلام به أو مستوين أباؤا فى العلم
 بما أعلمتكم به أو فى العادة أو ايداعا على سواء وقيل أعلمتكم أنى على سواء أى عدل واستقامة رأى
 بالبرهان النير (وان أدرى) وما أدرى (أقرب أم بعيدا نعوذون) من غلبة المسلمين أو الخسر لكانه
 كائن لا محالة (انه يعلم الجهر من القول) ما تجاهرون به من الطعن فى الاسلام (ويعلم ما كنتمون) من
 الاحن والاحقاد للمسلمين فيحازيكم عليه (وان أدرى لعله فتنة لكم) وما أدرى لعل تأخير جزائكم
 استدرج لكم وزيادة فى افتتانكم أو امتحان لينظر كيف تعملون (ومتاع الى حين) وتمتع الى أجل
 مقدور تقتضيه مشيئته (قل رب احكم بالحق) اقض بيننا وبين أهل مكة بالعدل المقتضى لاستبجال العذاب
 والتشديد عليهم وقرأ حفص قال على حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرئ رب
 بالضم وربى أحكم على ناء التفضيل وأحكم من الاحكام (وربنا الرحمن) كثير الرحمة على خلقه
 (المستعان) المطلوب منه المعونة (على ما تصفون) من الحال بأن الشوكة تكون لهم وأن راية
 الاسلام تخفق أياما ثم تسكن وأن الموعد به لو كان حقا لزل بهم فأجاب الله تعالى دعوة رسوله صلى الله
 عليه وسلم خيب أمانيهم وبصر رسوله صلى الله عليه وسلم عليهم وقرئ بالياء وعن النبي
 صلى الله عليه وسلم من قرأ اقترب حاسبه الله حسابا يسيرا وصاحفه وسلم عليه كل نبي ذكر اسمه فى
 القرآن والله تعالى أعلم

وهم العابدون الى السجل
 وهم العابدون والاصنام
 (قوله وما كفاة أو
 مصدرية) وعلى كل حال
 يكون الفعل بمعنى المصدر
 (قوله فالاولى) أى انا الحكم
 لقصر الحكم أى المسند
 وهو الوحي على كون الاله
 واحدا وانما الثانية لقصر
 الشئ أى المسند اليه وهو
 الاله على الحكم وهو الوحدة
 أى الاله مقصور على
 الوحدة لا يتجاوزها الى
 الكثرة

﴿سورة الحج﴾

﴿سورة الحج مكية الاست آيات من هذان خصمان الى صراط الجيد وآياتها ثمان وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يا أيها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة) تحريكها للأشياء على الاسناد المجازى أو تحريك الاشياء

فيها فأضيفت إليها إضافة معنوية بتقدير في أو إضافة المصدر إلى الظرف على أحواله مجرى المفعول به وقيل هي زلزلة تكون قبيل طلوع الشمس من مغربها وإضافتها إلى الساعة لأنها من أشراتها (شيء عظيم) هائل علل أمرهم بالتقوى بفضاعة الساعة ليتصوروها بعقولهم ويعلموا أنه لا يؤمنهم منها سوى التدرع بلباس التقوى فيبقوا على أنفسهم ويتقوها بما لازمة التقوى (يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت) تصوير لوطها والضمير للزلزلة ويوم منصوب بتذهل وقرئ تذهل وتذهل مجهولا ومعروفا أي تذهلها الزلزلة ولذهل الذهاب عن الأمر بداهة والمقصود الدلالة على أن هولها بحيث إذا دهشت التي ألقت الرضيع نديها نزعت من فيه وذهلت عنه وما موصولة أو مصدرية (رتضع كل ذات حمل حملها) جنينها (وترى الناس سكارى) كانوا سكارى (وما هم بسكارى) على الحقيقة (ولكن عذاب الله شديد) فارقهم هول بحيث طير عقولهم وأذهب تمييزهم وقرئ ترى من أريتك قائما ورؤيت قائما بنصب الناس ورفع على أنه نائب مناب الفاعل وتأنيته على تأويل الجماعة وأفراده بعد جمعه لأن الزلزلة يراها الجميع وأثر السكر انما يراه كل واحد على غيره وقرأ حجة والكسائي سكرى كعطشى إجراء للسكر مجرى العلل (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) نزلت في النضر بن الحرث وكان جده لا يقول الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الأولين ولا بعث بعد الموت وهي نعمه وأضرابه (ويتبع) في المجادلة أو في عامة أحواله (كل شيطان مرید) متجرد للفساد وأصله العري (كتب عليه) على الشيطان (أنه من تولاه) تبعه والضمير للشيطان (فانه يضله) خبر لمن أو جواب له والمعنى كتب عليه اضلال من يتولاه لأنه جبل عليه وقرئ بالفتح على تقدير فشانه أنه يضله لا على العطف فانه يكون بعد تمام الكلام وقرئ بالكسر في الموضعين على حكاية المكتوب أو إضمار القول أو تضمين الكتب معناه (ويهديه إلى عذاب السعير) بالجل على ما يؤدي إليه (يا أيها الناس ان كنتم في ريب مما ننبئكم بالبعث) من أهكاه وكونه مقدورا وقرئ من البعث بالتحريك كالجلب (فاما خلقناكم) أي فانظروا في بدء خلقكم فانه يزجركم فاما خلقناكم (من تراب) بخلق آدم منه أو الأغذية التي يتكون منها التي (ثم من نطفة) مني من النطف وهو الصب (ثم من علقه) قطعة من الدم جامدة (ثم من مضغة) قطعة من اللحم وهي في الأصل قدر ما يعضغ (مخلقة وغير مخلقة) مسواة لا نقص فيها ولا عيب وغير مسواة أو بامة وساقطة أو مصورة وغير مصورة (لنبين لكم) هذا التدرج قدرتنا وحكمتنا وأن ما قبل التغيير والفساد والتكون مرة قبلها أخرى وأن من قدر على تغييره وتصويره ولا قدر على ذلك تأييا وحذف المفعول إيماء إلى أن أفعاله هذه يتبين بها من قدرته وحكمته ما لا يحيط به الذكر (وتقرئ الأرحام ما نشاء) أن تقره (إلى أجل مسمى) هو وقت الوضع وأدناه بعد ستة أشهر وأقصاه أربع سنين وقرئ وقر بال نصب وكذا قوله (ثم نخرجكم طفلا) عطف على نبين كان خلقهم مدرجا لغرضين تبين القدرة وتقريرهم في الأرحام حتى يولدوا ويشعروا ببلعوا أحد التكليف وقرنا بالياء رفعا ونصبا وقر بالياء وقر من قررت الماء إذا صبيته وطفلا حال أجريت على تأويل كل واحد أو للدلالة على الجنس أو لانه في الأصل مصدر (ثم لتبلغوا أشدكم) كمالكم في القوة والعقل جمع شدة كالانعم جمع نعمة كاهها شدة في الأمور (ومنكم من يتوفى) عند بلوغه أو قبله وقرئ يتوفى أي يتوفاه الله تعالى (ومنكم من يرد إلى أرذل العمر) وهو الهرم والخرف وقرئ بسكون الميم (لكيلا يعلم من بعد علم شيئا) ليعود كهيئته الأولى في أوان الطفولية من سخافة العقل وقلة الفهم فينسى ما علمه ويسكر ما عرفه والآية استدلال ثان على إمكان البعث بما يعتري الإنسان في أسنانه من الأمور

(قوله تعالى وان الساعة آتية إلح) ههنا اشكال وهو ان ذ كر ذلك في قوله تعالى ذلك بأن الله هو الحق اشارة الى ما ذكر من خلق الانسان فيدل التظم على أن خلق الانسان في أطوار مختلفة بسبب ان الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور لان قوله تعالى وان الساعة معطوف على ما سبق ولا يظهر لهذا الكلام معنى والجواب أن يقال والله أعلم ان ذلك اشارة الى احياء الارض بعد موتها وانشاء الانسان دليل (٥٠) على ان الساعة آتية الآية لان ما ذكر من أطوار خلق الانسان واحياء

الارض قرائن قيام الساعة وبعث الاموات ولذا ذكر في القرآن في بعض المواضع ذكر النشور بعد ذكر احياء الارض فقال تعالى فأحيينا به الارض بعد موتها وكذلك النشور واعلم ان ما ذكر في هذا الموضع وان كان اقناعات لكن يكتفي بها لتحقيق صدق الموقن بالبعث واحياء الموتى فتكون هذه القرائن لازلة الوهم واطمئنان النفوس وأما قوله فان التغير من مقدمات الانصرام ففيه خفاء مع انه لا يخفى ان الجنة والدار الآخرة يقع فيها التغيرات مع عدم انصرامها (قوله بأن الله هو الحق) لم يتعرض لابرار ضمير الفصل المفيد للحصر فالاولى أن يقال انه دليل على ان الله تعالى فاعل للامور المذكورة لا غيره لأنه المتحقق بالذات المحقق للغير فان قيل الحق هو الموجود في نفسه واما أن يكون محققا للغير فلا يعلم

المختلفة والاحوال المتضادة فان من قدر على ذلك قدر على نظائره (وترى الارض ها مدة) ميتة يابسة من همت النار اذا صارت رمادا (فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت) تحركت بالنبات (وربت) وانتفخت وقرى ور بات أي ارتفعت (وأنبئت من كل زوج) من كل صنف (بهيج) حسن رائق وهذه دلالة ثالثة كرها الله تعالى في كتابه لظهورها وكونها مشاهدة (ذلك) اشارة الى ما ذكر من خلق الانسان في أطوار مختلفة وتحويله على أحوال متضادة واحياء الارض بعد موتها وهو مبتدأ خبره (بأن الله هو الحق) أي بسبب أنه الثابت في نفسه الذي به تتحقق الاشياء (وأنه يحيى الموتى) وأنه يقدر على احيائها والامم احياء النطفة والارض الميتة (وأنه على كل شيء قدير) لان قدرته لذاته الذي نفسه الى الكل على سواء فلما دلت المشاهدة على قدرته على احياء بعض الاموات لزم اقتداره على احياء كلها (وأن الساعة آتية لا ريب فيها) فان التغير من مقدمات الانصرام وطلاته (وأن الله يبعث من في القبور) بمقتضى وعده الذي لا يقبل الخلف (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) تكرير للتأكيذ ولما نيط به من الدلالة بقوله (ولا هدى ولا كتاب منير) على أنه لا سند له من استدلال أو وحى أو الاول في المقلدين وهذا في المقلدين والمراد بالعلم العلم الفطري ليصح عطف الهدى والكتاب عليه (ثاني عطفه) متكبرا وثني العطف كناية عن التكبر كلى الجيد أو معرضا عن الحق استخفافا به وقرى بفتح العين أي مانع تعطفه (ليضل عن سبيل الله) علة للجدال وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ورويس بفتح الياء على أن اعراضه عن الهدى المتمكن منه بالاقبال على الجدال الباطل خروج من الهدى الى الضلال وأنه من حيث مؤداه كالغرض له (له في الدنيا خزي) وهو ما أصابه يوم بدر (ونذيقه يوم القيمة عذاب الحريق) المحرق وهو النار (ذلك بما قدمت يداك) على الالتفات أو ارادة القول أي يقال له يوم القيامة ذلك الخزي والتعذيب بسبب ما اقترفته من الكفر والمعاصي (وأن الله ليس بظلام للعبيد) وانما هو مجاز لهم على أعمالهم والمبالغة لكثرة العبيد (ومن الناس من يعبد الله على حرف) على طرف من الدين لا ثبات له فيه كالذي يكون على طرف الجيش فان أحس بظفر قر والافر (فان أصابه خير اطمأن به وان أصابته فتنة اقلب على وجهه) روى أنها نزلت في أعراب قدموا المدينة فكان أحدهم اذا صاح بدنه وشجت فرسه مهراسر يا وولدت امرأته غلاما سويا وكثر ماله وماشيته قال ما أصبت منذ دخلت في ديني هذا الا خيرا واطمأن وان كان الامر بخلافه قال ما أصبت الا شرا واقلب وعن أبي سعيد أن يهوديا أسلم فاصابته مصائب فتشاءم بالاسلام فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أقلنى فقال ان الاسلام لا يقال فترات (خسر الدنيا والآخرة) بذهاب عصمته وحبوط عمله بالارتداد وقرى خاسرا بالنصب على الحال والرفع على القاعلية ووضع الطاهر موضع الضمير تنصيحا على خسارته أو على أنه خبر مخفوف (ذلك هو الخسران المبين) اذا خسران مثله (يدعو من

دون

من كونه تعالى حقا قلنا لما احصر الوجود

في نفسه فيه تعالى علم أن غيره لا يتحقق به لان ما لا يتحقق له في نفسه أي بمقتضى ذاته لا يصلح أن يتحقق به غيره (قوله فالاولى لقصر الحكم) أي المستند وهو الوحي على كون الاله واحدا وانما الثانية لقصر الشيء أي المسند اليه وهو الاله على الحكم وهو الوحدة أي الاله مقصر على الوحدة أي لا يتجاوزها الى الكثرة (قوله بمقتضى وعده الذي لا يقبل الخلف) أي تحويلنا الانسان على أحوال متضادة في حال الحياة ثم موته بسبب ان الله يبعث من القبور فان البعث لا بد له من الموت السابق (قوله أو الاول في المقلدين إلح) لانه

ذكر في الاول قوله تعالى ويتبع كل شيطان مرید (قوله واللام معلقة ليدعو الخ) حاصل كلامه في هذا المقام ان يدعو بمعنى يعثقه واللام معلقة عن العمل كما تعلق ما ترأف فعل القلوب واما بمعنى القول فتكون الجملة المذكورة بعده مقولا للقول واما ان يكون يدعو تأكيدا للدعوة الاول فيتم الكلام عنده ويكون لمن ضر ما قرب من نفعه كلاما مستأخرا كان ما لا يقول ما حال الدعوة الذي لا ينفع ولا يضر فاجيب بذلك (قوله والمراد بالنصر الرزق والضمير (٥١) لمن) هذا التفسير في غاية البعد اما أولا

قلانه لو فسر النصر بالرزق
لا حاجة الى عود الضمير الى
من بل يمكن أن يجعل
لرسول كما جعل اذا كان
النصر بمعناه الحقيقي واما
ثانيا فلان ظن الشخص
أن لا يرزق أصلا ليس له
باعث فلا يصدر عن ذي
رأي بل من له أدنى عقل
فالوجه ان يقال معناه أن
لن يرزقه الله بل يرزقه
غيره حتى يكون رازقه
غيره (قوله سماء على
الاول كيدا) لان الكيد
الاحتيال لا يصل الضرر
الى الغير لكن المعنى الاول
يوصل الضرر الى نفس
المحتال لا الى غيره فتسمية
الفعل المذكور كيدا
لانه غاية ما يقدر عليه كما
ان الكيد كذلك وانما
قال على الاول اذ على
الثاني وهو قوله وقيل
فليمدد جبلا الى سماء
الدنيا يصح كون الكيد
على الحقيقة قال العلامة
الطبي الكلام على الاول
كناية عن شدة الغيظ

دون الله ما لا يضره وما لا ينفعه) بعد جاد الا يضر بنفسه ولا ينفع (ذلك هو الضلال البعيد) عن
المقصد مستعار من ضلال من أهدى في التيه ضالا (يدعو لمن ضره) بكونه معبودا لانه يوجب
القتل في الدنيا والعذاب في الآخرة (أقرب من نفعه) الذي يتوقع بعبادته وهو الشفاعة والتوسل
بها الى الله تعالى واللام معلقة ليدعو من حيث انه بمعنى يزعم والزعم قول مع اعتقاد أو داخلة على
الجملة الواقعة مقولا لاجراء له مجرى يقول أي يقول الكافر ذلك بدعاء وصراخ حين يرى استضراره
به أو مستأخرا على أن يدعو تكرر الاول ومن مبتدأ خبره (لبس المولى) الناصر (ولبس
العشير) صاحب (ان الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار
ان الله يفعل ما يريد) من اثابة الموحد الصالح وعقاب المشرك الطالح لادفاع له ولا مانع (من كان يظن
أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة) كلام فيه اختصار والمعنى ان الله ناصر رسوله في الدنيا
والآخرة فمن كان يظن خلاف ذلك و يتوقعه من غيظه وقيل المراد بالنصر الرزق والضمير لمن
(فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع) فليستقص في ازالة غيظه أو جزعه بان يفعل كل ما يفعله
الممتلئ غيظا والمبالغ جزعا حتى يمد جبلا الى سماء بيته فيختنق من قطع اذا اختنق فان المختنق يقطع
نفسه بحس محاريه وقيل فليمدد جبلا الى سماء الدنيا ثم ليقطع به المسافة حتى يبلغ عنانها فيجتهد في
دفع نصره أو تحصيل رزقه وقرأ ورش وأبو عمرو وابن عامر ليقطع بكسر اللام (فليستقص
في نفسه) هل يذهب كيداه فعلة ذلك وسماء على الاول كيدا لانه منتهى ما يقدر عليه (ما يغيظ)
غيظه أو الذي يغيظه من نصر الله وقيل نزلت في قوم مسلمين استبطوا نصر الله لاستعجالهم وشدة
غيظهم على المشركين (وكذلك) ومثل ذلك الانزال (أنزلناه) أنزلنا القرآن كله (آيات بينات)
واضحات (وأن الله يهدي) ولان الله يهديه أو ينبت على الهدى (من يريد) هدايته أو إنباته
أنزله كذلك مبينا (ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين أشركوا
ان الله يفصل بينهم يوم القيامة) بالحكومة بينهم و اظهار الحق منهم على المبطل أو الجزاء فيجازي
كل ما يليق به ويدخله المحل المعدل واما ادخلت ان على كل واحد من طرفي الجملة لئلا يدا كيد
(ان الله على كل شيء شهيد) عالم به مراقب لحواله (ألم تر أن الله يسجد له من في السموات ومن في
الارض) يتسخر لقدرته ولا يتأني عن تديره أو يدل بذلته على عظمة مدبره ومن يجوز أن يعم أولى
العقل وغيرهم على التغليب فيكون قوله (والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب)
افراد لها بالذكور لشهرتها واستبعاد ذلك منها وقرئ والدواب بالتخفيف كراهة التضعيف
أو الجمع بين الساكنين (وكثير من الناس) عطف عليها ان جوزا عمل اللفظ الواحد في كل
واحد من مفهوميه واسناده باعتبار أحدهما الى أمره باعتبار الآخر الى آخره فان تخصيص الكثير
بدل على خصوص المعنى المسند اليهم أو مبتدأ خبره محذوف يدل عليه خبر قسمه محو حق له الثواب
أو فاعل فعل مضمرا أي ويسجد له كثير من الناس سجد طاعة (وكثير حق عليه العذاب) بكفره

والامر للاهانة وعلى الثاني الكلام استعارة تمثيلية والامر بنجيزه أقول اما كان كناية على الاول لانه يمكن أن يقصد
معناه الحقيقي والمعنى الغير الحقيقي الذي هو شدة الغيظ وانما كان استعارة تمثيلية على الثاني لان المراد ليفعل كل ما يتصور ان
يفعل فيكون الامر للتجيز لان ما ذكره يمكن للانسان وعلى الاول للاهانة وهو ظاهر (قوله فان تخصيص الكثير) أي تخصيص
الكثير بالذكر يدل على ان المراد بسجودهم غير المعنى الذي ذكر أولا وهو التسخير لقدرته اذ لو كان كذلك لم يكن للتخصيص
بالكثير وجه لان الكل كذلك

واباته عن الطاعة و يجوز أن يجعل وكثير نكرير الاول مبالغة في تكثير المحقوقين بالعذاب وأن يعطيه على الساجدين بالمعنى العام موصوفاً بما بعده وقرئ حق بالضم وحقا باضمار فعله (ومن يهن الله بالشقاوة) فإله من كرم يكرمه بالسعادة وقرئ بالفتح بمعنى الاكرام (ان الله يفعل ما يشاء) من الاكرام والاهانة (هذان خصمان) أي قوبان مختصمان ولذلك قال (اختصموا) جلا على المعنى ولو عكس لجازوا المراد بهما المؤمنون والكافرون (في ربهم) في دينه أو في ذاته وصفاته وقيل تخصمت اليهود والمؤمنون فقال اليهود نحن أحق بالله وأقدم منكم كتاباً ونبينا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن أحق بالله آمناً بحمد ونبينا وبما أنزل الله من كتاب وأتمتعون بآياتنا ونبينا كقرئتم به حسداً فترلت (فالذين كفروا) فصل لخصومتهم وهو المعنى بقوله تعالى ان الله يفصل بينهم يوم القيامة (قطعت لهم) قدرت لهم على مقادير جثثهم وقرئ بالتخفيف (ثياب من نار) تيران تحيط بهم احاطة الثياب (يصب من فوق رؤسهم الحميم) حال من الضمير في لهم أو خبر ثان والحميم الماء الحار (يصهر به ما في بطونهم والجلود) أي يؤثر من فرط حرارته في باطنهم تأثيره في ظاهرهم فتذاب به أحشائهم كذاب به جلودهم والجملة حال من الحميم أو من ضميرهم وقرئ بالتشديد للتكثير (ولهم مقامع من حديد) سياط منه يجلدون بها جمع مقمعة وحققتها ما يجمع به أي يكف بعنف (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) من النار (من غم) من غمومها بدل من الهاء باعادة الجار (أعيدوا فيها) أي خرجوا أعيدوا لان الاعادة لا تكون الا بعد الخروج وقيل يضر بهم طيب النار فيرفعهم الى أعلاها فيضربون بالمقامع فيهبون فيها (وذوقوا) أي وقيل لهم ذوقوا (عذاب الحريق) أي النار البالغة في الاحراق (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار) غير الاسلوب فيه وأسند الادخال الى الله تعالى وأكده بان اجاد الحال المؤمنين وتعطيا شأنهم (يحلون فيها) من حليت المرأة اذا ألستها الحلى وقرئ بالتخفيف والمعنى واحد (من أساور) صفة مفعول محذوف وأساور جمع اسورة وهي جمع سوار (من ذهب) بيان له (ولؤلؤ) عطف عليها لا على ذهب لانه لم يعهد السوار منه الا أن يراد المرصعة ونصبه مافع وعاصم عطف على محلها أو اضمار الناصب مثل ويؤتون وروى حفص بهمزتين وترك أبو بكر والسوسي عن أبي عمرو والهمزة الاولى وقرئ لؤلؤا بقلب الثانية واو اوليا بقلبهما واو ين ثم قلب الثانية ياء ولييا بقلبهما ياءين ولول كأ دل (ولباسهم فيها حرير) غير اسلوب الكلام فيه للدلالة على أن الحرير ثيابهم المعتادة والمحافظة على هيئة القواصل (وهدوا الى الطيب من القول) وهو قولهم الحمد لله الذي صدقنا وعده أو كلمة التوحيد (وهدوا الى صراط الحميد) الحمدود نفسه أو عاقبته وهو الجنة أو الحق أو المستحق لذاته الحمد وهو الله سبحانه وتعالى وصراطه الاسلام (ان الذين كفروا يصدون عن سبيل الله) لا ير يديه حالاً ولا استقبالا وانما ير يديه استمرار الصد منهم كقولهم فلان يعطى ويمنع ولذلك حسن عطفه على الماضي وقيل هو حال من فاعل كفروا وخبر ان محذوف دل عليه آخر الآية أي معذبون (والمسجد الحرام) عطف على اسم الله وأوله الحنفية بمكة واستشهدوا بقوله (الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والباد) أي المقيم والطارئ على عدم جواز بيع دورها واجارتها وهو مع ضعفه معارض بقوله تعالى الذين أخرجوا من ديارهم وشراء عمر رضى الله عنه دار السجن فيها من غير تكبير وسواء خبر مقدم والجملة مفعول ثان لجعلناه ان جعل للناس حالاً من الهاء والاخلال من المستكن فيه ونصبه حفص على أنه المفعول أو الحال والعا كف مرتفع به وقرئ العا كف

(قوله وكثير نكرير الاول) فيكون حق عليه العذاب خبر كثير الاول أي وكثير من الناس حق عليه العذاب (قوله ولو عكس جاز) أي لو قيل هؤلاء الخصوم اختصموا بالجمع أولا والتثنية ثانياً جازاً أيضاً (قوله أو من ضميرهم) أي الضمير في قوله تعالى لهم غير الاسلوب لان الموافق للاسلوب السابق وهو قوله تعالى والذين كفر واقطعت لهم الخ أن يقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات أدخلوا في الجنة لكنهم غير الى ما ذكر (قوله غير اسلوب الكلام الخ) أي الظاهر الموافق لما تقدم أن يقال ويلبسون حريراً الكنه غير الى ما ذكر لمحافظة هيئة القواصل ادلو قيل يلبسون حريراً كان في آخر هذه الفاصلة الالف في الكتابة وفي الوقف بخلاف القواصل الباقية (قوله والاخلال من المستكن فيه) أي ان لم نجعل المذكورة مفعولاً ثانياً لجعلنا بل جعل للناس مفعولاً ثانياً تقديره جعلناه كائناً للناس كان الجملة المذكورة حالاً من الضمير المستكن

بالجر على أنه بدل من الناس (ومن يرد فيه) مما ترك مفعوله ليتناول كل متناول وقرئ بالفتح من الواو ود (بالحد) عدول عن القصد (بظلم) بغير حق وهما حالان مترادفان أو الثاني بدل من الاول باعادة الجار أو صلة له أى ملحد بسبب الظلم كالاشراك واقتراف الآثام (نذقه من عذاب أليم) جواب لمن (واذ بوالا إبراهيم مكان البيت) أى واذا كراذعينا وجعلنا له مباءة وقيل اللام زائدة ومكان ظرف أى واذا أنزلناه فيه قيل رفع البيت الى السماء وانطمس أيام الطوفان فأعلمه الله مكانه برح أرسلها فكنت مأحولة فبناه على اسم القديم (أن لا تشرك بى شيأ وطهر بيتى للطائفين والقائمين والركع السجود) أن مفسرة لبوا ما من حيث أنه تضمن معنى تعبدنا لأن التوبة من أجل العبادة أو مصدرية موصولة بالهى أى فعلنا ذلك لئلا تشرك بعبادتى وطهر بيتى من الاوثان والافئدة لمن يطوف به ويصلى فيه ولعله عبر عن الصلاة بارتكابها للدلالة على أن كل واحد منها مستقل باقتضاء ذلك وكيف وقد اجتمعت وقرئ يشرك بالياء وقرأ نافع وحفص وهشام بيتى بفتح الياء (وأذن فى الناس) نادى فيهم وقرئ وآذن (بالحج) بدعوة الحج والامر به روى أنه عليه السلام صعد أباقيس فقال يا أيها الناس حجوا بيت ربكم فأسمعه الله من أصلاب الرجال وأرحام النساء فيما بين المشرق والمغرب ممن سبق في علمه أن يحج وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بذلك في حجة الوداع (يا أيها الذين آمنوا) مشاة جمع راجل كقائم وقيام وقرئ بضم الراء مخفف الجيم ومثله ورجالى كجبالى (وعلى كل ضامر) أى وركبانا على كل بعير مهزول أنعبه بعد السفر فله (يا أيها الذين آمنوا) صفة لضاير محمولة على معناه وقرئ يأتون صفة للرجال والركبان أو استئناف فيكون الضمير للناس (من كل فج) طريق (عميق) بعيد وقرئ عميق يقال بئر بعيدة العمق والمعق بمعنى (ليشهدوا) ليحضروا (منافع لهم) دينية ودنيوية وتنكيرها لأن المراد بها نوع من المنافع مخصوص بهذه العبادة (ويذكروا اسم الله) عند أعداد الهدايا والضحايا وذبحها وقيل كنى بالذكور عن النحر لأن ذبح المسلمين لا ينفك عنه نسيها على أنه المقصود مما يتقرب به الى الله تعالى (في أيام معلومات) هي عشر ذى الحجة وقيل أيام النحر (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) علق الفعل بالمرزوق وبينه بالهيمه نحر أيضا على التقرب ونسيها على مقتضى الذكركر (فكلوا منها) من لحومها أمر بذلك ااحة وإزاحة لما عليه أهل الجاهلية من التحرج فيه أو ندبا الى مواساة الفقراء ومساواتهم وهذا في المتطوع به دون الواجب (وأطعموا البائس) الذى اصابه بؤس أى شدة (الفقر) المحتاج والامر فيه للوجوب وقيل به في الاول (ثم ايقضوا نفثهم) ثم ليذبلوا وسخهم بقص الشارب والاظفار وتنف الابط والاستعداد عند الاحلال (وليوفوا نذورهم) ما يندرون من البرى بحجهم وقيل مواجب الحج وقرأ أبو بكر بفتح الواو وتشديد القاء (وايطوفوا) طواف الركن الذى به تمام التحلل فانه قرينة قضاء التفث وقيل طواف الوداع وقرأ ابن عامر وحده بكسر اللام فيهما (بالياء العتيق) القديم لانه أول بيت وضع للناس أو المعتقد من تسلط الجبارة فكمن جبار سار اليه ليهدمه فبعه الله تعالى وأما الحجاج فانما قصد اخراج ابن الزبير منه دون التساطع عليه (ذلك) خبر محذوف أى الامر بذلك وهو أمثاله تطلق للفصل بين كلامين (ومن يعظم حرمات الله) أحكامه وسائر ما لا يحل هتكه أو الحرم وما يتعلق بالحج من التكاليف وقيل السكبة والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والمحرم (فهو خير له) فانه عظيم خيره (عند ربه) ثوابا (وأحلت لكم الانعام الا ما ينلى عليكم) الا المتأول عليكم تحريمه وهو ما حرم منها العارض كالميتة وما أهل به لغير الله فلا تحرموا منها غير ما حرمه الله كالبحيرة والسائبة (فاجتنبوا الرجس من الاوثان) فاجتنبوا الرجس الذى هو الاوثان كما تجتنب الانجاس وهو غايه

(قوله تعالى ومن يرد فيه)
بالحد بظلم) فائدة قوله
بظلم بعد ذكر الحد انه قد
يكون الحد أى العدول
عن القصد قد يكون بحق
لكونه في مقابلة الظلم كما قوله
تعالى وجزاء سيئة سيئة
مثلها (قوله وقيل الخطاب
لرسول الله صلى الله عليه
وسلم) فيكون معطوفا على
مقدر مثل اقتداء إبراهيم وأن
كانا (قوله أو ندبا الى مواساة
الفقراء أو مساواتهم)
الاحتمال الاول أن يكون
الامر للإباحة لا للندب
وهذا أن يكون للندب
وترتب الثواب لما فيه من
مواساة الفقراء أى التواضع
مهمهم يجعل أنفسهم
كالفقراء فى الاكل منه
وانا قال صاحب الكشاف
ويجوز أن يكون ندبا لما
فيه من مواساة الفقراء
ومساواتهم ولا يخفى ان
عبارة الكشاف أحسن

(قوله ويجوز أن يكون من التشبيهات المركبة الخ) في كلامه إيهام وتوضيحه ما في الكشف وهو أنه يجوز في هذا التشبيه أن يكون من المركب وان يكون من المفرد فان كان تشبيهاً مركباً فكأنه قال من أشرك بالله فقد أهلك نفسه اهلاً كالمس بعدد بان صور حاله بصورة حال من خرم من السماء فاختطفه الطير فتفرق مزعافى حوصلها وأعصفت به الریح حتى تبوأ في بعض المواضع البعيدة وان كان مفرداً فقد شبه الايمان في علوه بالسماء والذي ترك الايمان وأشرك بالله بالساقط من السماء والاهواء التي توزع أفكاره بالطير المختطفة والشیطان الذي يطرح به في وادی الضلالة بالريح (٥٢) التي تهوى بما عصفت به في بعض المهاوى المتلفة هذه عبارة الكشف

فطبق به ما ذكره المصنف (قوله خذت هذه المضافات) لاجابة الى تقدير بعضها وهو أفعال ذوى بل يكفي أن يقال وتعظيمها منه من تقوى القلوب أى ما بين ههنا والجواب عنه انه لا يناسب ذكر القلوب على هذا التقدير بل المناسب حذفه (قوله وهو على الاولين الخ) هو ما ذكر في تفسير شعائر الله فهو دين الله أو فرائض الحج وتوضيحه ان قوله تعالى لكم فيها منافع الى أجل مسمى الآية على الاولين اما متصل بما تقدم من ذكر الانعام ويذكروا الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام لانه اذا كان المراد من الشعائر الدين أو فرائض الحج لا يظهر ارتباط هذه الآية وهو قوله تعالى لكم فيها منافع الآية بما سبق زيادة ظهور فيقال انه مرتبط بما تقدم من قصة الانعام وعلى هذا يكون الضمير في فيها راجعاً الى

المبالغة في النهي عن تعظيمها والتنفير عن عبادتها (واجتنبوا قول الزور) تعميم بعد تخصيص فان عبادة الاوثان رأس الزور كانه لما حث على تعظيم الحرمات أتبعه ذلك ردالما كانت الكفرة عليه من تحريم لبائروا السوابب وتعظيم الاوثان والافتراء على الله تعالى بانه حكم بذلك وقيل شهادة الزور لما روى أنه عليه الصلاة والسلام قال عدلت شهادة الزور الا شراك بالله تعالى ثلاثاً ولا هذه الآية والزور من الزور وهو الانحراف كما أن الافك من الافك وهو الصرف فان الكذب منحرف مصروف عن الواقع (حنفاء لله) مخلصين له (غير مشركين به) وهما حالان من الواو (ومن يشرك بالله فكاً بما خرم من السماء) لانه سقط من أوج الايمان الى حضيض الكفر (فتخطفه الطير) فان الاهواء الرديئة توزع أفكاره وقرأ نافع وحده فتخطفه بفتح الخاء وتشديد الطاء (أونهوى به الریح في مكان سحيق) بعيد فان الشيطان قد طوّح به في الضلالة وأوللتخير كما في قوله أو كصيب من السماء أو للتنويع فان من المشركين من لا خلاص له أصلاً ومنهم من يمكن خلاصه بانثوبة لكن على بعد ويجوز أن يكون من التشبيهات المركبة فيكون المعنى ومن يشرك بالله فقد هلكت نفسه هلاً كاي شبه أحد الهلاكين (ذلك ومن يعظم شعائر الله) دين الله أو فرائض الحج ومواضع نسكه أو الهدايا لانها من معالم الحج وهو أوفق لظاهر ما بعده وتعظيمها أن تختارها حسناً سامناً غالية الايمان روى أنه صلى الله عليه وسلم أهدى مائة بدنة فيها جل لابي جهل في أنفة برة من ذهب وان عمر رضى الله تعالى عنه أهدى نجيبة طلبت منه ثلثمائة دينار (فالهمن تقوى القلوب) فان تعظيمها منه من أفعال ذوى تقوى القلوب خذت هذه المضافات والعائد الى من وذ كر القلوب لانها مشأ التقوى والفجور أو الآمرة بهما (لكم فيها منافع الى أجل مسمى ثم محالها الى البيت العتيق) أى لكم فيها منافع درها ونسلها وصوفها وظهرها الى أن تنحر ثم وقت نحرها منتبهة الى البيت أى ما يليه من الحرم ثم تحتل التراخي في الوقت والتراخي في الرتبة أى لكم فيها منافع دينية الى وقت النحر وبعده منافع دينية أعظم منها وهو على الاولين اما متصل بحديث الانعام والضمير فيه لها والمراد على الاول لكم فيها منافع دينية تنتفعون بها الى أجل مسمى هو الموت ثم محالها منتبهة الى البيت العتيق الذي ترفع اليه الاعمال أو يكون فيه ثوابها وهو البيت المعمور والجنة وعلى الثاني لكم فيها منافع التجارات في الاسواق الى وقت المراجعة ثم وقت الخروج منها منتبهة الى الكعبة بالاحلال بطواف الزيارة (ولكل أهل دين) (جعلنا منسكاً) متعبداً أو قرباً بما يتقربون به الى الله وقراً حجة والكسائي بالكسر أى موضع نسك (ليذكروا اسم الله) دون غيره ويجعلوا نسيكتهم لوجهه علل الجعل به تنبيهها على أن المقصود من المناسك تذ كر المعبود (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) عند ذبحها وفيه تنبيه على أن القربان يجب أن يكون نعماً (فالكم اله واحد فله أسلموا) أخلصوا التقرب أو الذ كر ولا تشوبوه

الانعام واما أن يكون المراد من هذه الآية على التفسير الاول وهو تفسير الشعائر بالدين ما ذكر وهو ان المعنى لكم بالاشراك فيها منافع دينية الخ وعلى هذا يكون ضمير فيها راجعاً الى الشعائر بمعنى شرائع الله ودينه ويكون المراد منها أى من هذه الآية على التفسير الثاني وهو تفسيراً شعائر بفرائض الحج ومواضع نسكه ما ذكر بقوله لكم فيها منافع التجارات وعلى هذا يكون الضمير في فيها راجعاً الى فرائض الحج ومواضع نسكه (قوله متعبداً الخ) يعنى اذا قرئ بفتح السين يحتمل أن يكون اسم مكان وهو المتعبد وأن يكون مصدر اميميا وهو القربان وأما اذا قرئ بكسر السين فهو اسم مكان

بالاشراك (و بشر الخبثين) المتواضعين أو المتخلصين فان الاخبار صفتهم (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم) هيبة منه لاشراق أشعة جلاله عليها (والصابرين على ما أصابهم) من الكلف والمصائب (والقيمي الصلاة) في أوقاتها وقرئ والمقيمين الصلاة على الاصل (وممارزقناهم ينفقون) في وجوه الخير (والبدن) جمع بدنة خشب وخشبة وأصله انضم وقد قرئ به وإنما سميت بها الابل لعظم بدنها مأخوذة من بدن بدانة ولا يلزم من مشاركة البقرة لها في اجزائها عن سبعة بقوله عليه السلام البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة تناول اسم البدنة لها من عايل الحديث يمنع ذلك واتصافه بفعل يفسره (جعلناها لكم) ومن رفعه جعله مبتدأ (من شعأ الله) من أعلام دينه التي شرعها الله تعالى (لكم فيها خير) منافع دينية ودنيوية (فأذكروا اسم الله عليها) بان تقولوا عند ذبحها الله أكبر لاله الا الله والله أكبر اللهم منك واليك (صواف) قائمات قد صففن أيديهن وأرجلهن وقرئ صوافن من صفن الفرس اذا قام على ثلاث وعلى طرف حافر الرابعة لان البدنة تعقل إحدى يديها فتقوم على ثلاث وقرئ صوافنا بابدال التنوين من حرف الاطلاق عند الوقف وصوافي أي خوالص لوجه الله وصوافي بسكون الياء على لغة من يسكن الياء مطلقا كقولهم أعط القوس باريها (فاذا وجبت جنوبها) سقطت على الارض وهو كناية عن الموت (فأكلوا منها وأطعموا القاع) الراضى بما عنده وما يعطى من غير مسئلة ويؤيده قراءة القنع أو السائل من قنعت اليه قنوعا اذا خضعت له في السؤال (والمعتر) والمعترض بالسؤال وقرئ والمعترى يتالعه وعراه واعتراه واعتراه (كذلك) مثل ما وصفنا من نحره فقاما (سخرناها لكم) مع عظمها وقوتها حتى تأخذوها منقادة فتعقلوها وتحبسوها صافة قوائمها ثم تطعنون في لباتها (لعلكم تشكرون) انعامنا عليكم بالتقرب والاخلاص (ان ينال الله) لن يصيب رضاه ولن يقع منه موقع القبول (لحومها) المتصدق بها (ولادماؤها) المهرقة بالنحر من حيث امها لحوم ودماء (ولكن يناله التقوى منكم) ولكن يصيبه ما يصحبه من تقوى قلوبكم التي تدعوكم الى تعظيم أمره تعالى والتقرب اليه والاخلاص له وقيل كان أهل الجاهلية اذا ذبحوا القرابين لطخوا الكعبة بدمائها قربا الى الله تعالى فهم به المسلمون فزلت (كذلك سخرها لكم) كرهه تذكيرا للنعمة وتعليلة بقوله (لتكبروا الله) أي لتعرفوا عظمته باقتداره على ما لا يقدر عليه غيره فتوحده بالكبرياء وقيل هو التكبير عند الاحلال أو الذبح (على ما هذا لكم) أرشدكم الى طريق تستخيرها وكيفية التقرب بها وما تحتمل المصدرة والخبرة وعلى متعلقة بتكبروا التضمنه معنى الشكر (و بشر المحسنين) المتواضعين فيما يؤتونه ويذرونه (ان الله يدفع عن الذين آمنوا) غائلة المشركين وقرأ نافع وابن عامر والكوفيون يدفع أي يبالغ في الدفع مبالغته من يغالب فيه (ان الله لا يحب كل خوان) في أماله الله (كفور) لنعمة كمن يتقرب الى الاصنام بذيبحته فلا يرتضى فعلهم ولا ينصرهم (أذن) رخص وقرأ ابن كثير وابن عامر وحزرة والكسائي على البناء للفاعل وهو الله (للذين يقاؤون) المشركين والمأذون فيه محذوف لدلالته عليه وقرأ نافع وابن عامر وحفص بفتح التاء أي للذين يتقاتلون المشركون (بأنهم ظلموا) بسبب أنهم ظلموا واهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان المشركون يؤذونهم وكانوا يؤتونه من بين مضروب ومشجوج يتظلمون اليه فيقول لهم اصبروا فاني لم أؤمر بالقتال حتى هاجر فازلت وهي أول آية زلت في القتال بعد ما نهى عنه في نيف وسبعين آية (وان الله على نصرهم لقدير) وعدلهم بالنصر كما وعد بدفع أذى الكفار عنهم (الذين أخرجوا من ديارهم) يعني مكة (بغير حق) بعير موجب استحقاقه به (الا أن يقولوا ربنا الله) على طريقة قول النابغة

(قوله بل الحسد يثمنع ذلك) لان ذكر البقرة بعد ذكر البقرة يدل على تغايرهما (قوله اعط القوس باريها) نقل الطيبي عن الميمني ان معنى هذا المثل استعانة على عمالك باهل المعرفة والحدق فيه (قوله أو السائل الخ) يرد عليه أنه يلزم التكرار لان المعتذر أيضا السائل والجواب ان القاع هو السائل المتواضع والمعتذر السائل الغير المتواضع

(قوله اذ لم يستجمع ذلك غيرهم) هذا الاختصاص ناشئ من التمكن في الارض (قوله قرأ البصريان بغير لفظ التعظيم) أي قرأ بصية التكم الواحد (قوله فيكون) (٥٦) الجار متعلق بخاوية) هذا على التقديرين المذكورين (قوله فانها حال والا هلا

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بهن فاول من قراع الكتاب وقيل منقطع (ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض) بتسليط المؤمنين منهم على الكافرين (لهدمت) تخربت باستيلاء المشركين على أهل الملل وقرأ نافع دفاع وقرأ نافع وابن كثير لهدمت بالتخفيف (صوامع) صوامع الرهبانية (وبيع) بيع النصارى (وصلوات) كنائس اليهود سميت بها لانها يصلى فيها وقيل أصلا صاوتها بالبرانية فعربت (ومساجد) مساجد المسلمين (يذكر فيها اسم الله كثيرا) صفة للاربع أول مساجد خست بها تفضيلا (ولينصرن الله من ينصره) من ينصر دينه وقد أتجزو وعده بأن سلط المهاجرين والانصار على صناديد العرب وأكسرة الجحيم وقياسرتهم وأورثهم أرضهم وديارهم (ان الله لقوى) على نصرهم (عز ز) لا يمانعه شيء (الذين ان مكناهم في الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر) وصف للذين آخر واوهو ثناء قبل بلاء وفيه دليل على صحة أمر الخلفاء الراشدين اذ لم يستجمع ذلك غيرهم من المهاجرين وقيل بدل من ينصره (ولله عاقبة الأمور) فان مرجعها الى حكمه وفيه تأكيلا وعده (وان يكذبوك فقد كذبت قباهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين) تسليته صلى الله عليه وسلم بان قومه ان كذبوه فهو ليس بأوحدى في التكذيب فان هؤلاء قد كذبوا رسالهم قبل قومه (وكذب موسى) غير فيه الطم وبنى الفعل للمفعول لان قومه بنو اسرائيل ولم يكذبوه وانما كذبه القبط ولان تكذبه كان أشنع وآياته كانت أعظم وأشيع (فأمايت للكافرين) فامهنتهم حتى انصرفت آجالهم المقدره (ثم أخذتهم فكيف كان نكير) أي انكارى عابهم بتغيير النعمة محنة والحياة هلاكا والعمارة خرابا (فكأن من قرية أهلكناها) باهلاك أهلها وقرأ البصريان بغير لفظ التعظيم (وهي ظلمة) أي أهلها (فهي خاوية على عروشها) ساقطة حيطاتها على سقوفها بان تعطل بنيانها خربت سقوفها تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف وأخالية مع بقاء عروشها وسلامتها فيكون الجار متعلقا بخاوية ويعوز أن يكون خبرا به مدخرا أي هي خالية وهي على عروشها أي مطلة عليها بان سقطت وبقيت الحيطان مائلة مشرفة عليها والجملة معطوفة على أهلكناها لاعلى وهي ظلمة فانها حال والاهلاك ليس حال خواتمها فلا محل لها ان نصبت كأي بمقدر يفسره أهلكنا وان رفعت بالابتداء فحلها الرفع (وبئر معاطة) عطف على قرية أي وكم بئر عامرة في البوادي تركت لا يستقي منها لهلاك أهلها وقرى بآيات تخفيف من أعطاه بمعنى عطاه (وقصر مشيد) مرفوع أو محصن أخليناه عن ساكنيه وذلك يقوى أن معنى خاوية على عروشها خالية مع بقاء عروشها وقيل المراد ببئر بئر في سفح جبل يحضر موت وبقصر قصر مشرف على قلته كالقوم حنظلة بن صفوان من قوم صالح فلما قتلوه أهلكهم الله تعالى وطلهما (أفلم يسيرا في الارض) حث لهم على أن يسافروا ليرامصارع المهلكين فيعتبروا بهم وان كانوا قد سافروا فلم يسافروا لذلك (فتكون لهم قلوب يعقلون بها) ما يجب أن يعقل من التوحيد بما حصل لهم من الاستبصار والاستدلال (أو آذان يسمعون بها) ما يجب أن يسمع من الوحي والتذكير بحال من شاهدوا آثارهم (فانها) الضمير للقصة أو مضمون يفسره الابصار وفي تعمي راجع اليه والظاهر أقيم مقامه (لاتعمى الابصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور) عن الاعتبار أي ليس الخلل في مشاعرهم وانما ايفت عقولهم باتباع الهوى

ليس حال خرابها الخ) أي قوله تعالى وهي ظلمة حال ولو كان خاوية على عروشها معطوفا عليها لكان حالا أيضا وليس كذلك (قوله فلا محل لها ان نصبت كأي الخ) لانه اذا نصب بما ذكر كان اهلكتها جملة مستقلة وأما اذا رفع كأي كان أهلكتها خبرا فيكون مرفوعا محلا وكأي عطف عليه (قوله حث لهم على أن يسافروا الخ) فيكون هذا الاستفهام تنديما على عدم السفر فيكون حثا عليه كما يقال ألم تعلم العلم تنديما للمخاطب على ترك التعلم وحثا عليه (قوله وهذا ثناء قبل بلاء) قال في الكشاف وعن عثمان رضى الله عنه هذا والله ثناء قبل بلاء يريد ان الله قد أننى عليهم قبل أن يحدثوا من الخير ما أحدثوا (قوله والظاهر أقيم مقامه) يعنى يكون الابصار فاعلا لتعمى قائما مقام مفسر الضمير المبهى أي يدل عليه فهذا هو الاحتمال الثاني وحاصل الاحتمال الاول أن تكون الابصار مفسر للضمير حقيقة ويكون التقدير هكذا فانها هي الابصار لاتعمى فتكون الابصار بيانا للضمير وورفعه باعتبار أصل متبوعه الذي هو الرفع بالابتداء قال الرضى بعد ما قرأ أن المعطوف على اسم ان يجوز فيه الرفع باعتبار الجمل على المحل ان حكم الوصف وعطف البيان والتأكيذ والبدل عند الجري والزجاج والفراء جواز الجمل على المحل كالمعطوف ولم يذكروا غيرهم في ذلك منعا والاصل الجواز ولا فارق

والانهماك

لاتعمى فتكون الابصار بيانا للضمير وورفعه باعتبار أصل متبوعه الذي هو الرفع بالابتداء

قال الرضى بعد ما قرأ أن المعطوف على اسم ان يجوز فيه الرفع باعتبار الجمل على المحل ان حكم الوصف وعطف البيان والتأكيذ والبدل عند الجري والزجاج والفراء جواز الجمل على المحل كالمعطوف ولم يذكروا غيرهم في ذلك منعا والاصل الجواز ولا فارق

(قوله ونفى التجوز) يعني لو لم يذكر في الصدور لا يمكن أن يذهب الوهم إلى أن المراد من القلوب به من المشاعر غير الابصار وما ذكر زال احتمال التوهم (قوله قيل لما نزل الخ) من فوائد نزول هذه التي نحن في تفسيرها بعد نزول ما تقدم أن يعلم أن المراد من العمى ليس عمى البصر بل عمى القلب في زول خوف ابن أم مكتوم (قوله أو من حيث أن أيام الشدائد مستطالة) فيكون معناه أن ما يعدونه كألف سنة لسبب شديد هو عند الله في القصر كيوم (قوله مبالغة في التعميم والتحويل) لأن الكلام بحسب الظاهر يفيد هلاك القرية فضلا عن أهلها وهلاك القرية يدل على هلاك أهلها مطلقا ويوجب الهول للدلالة على شدة العذاب (قوله على أنها حال مقدرة) فيكون المعنى مقدرين أعجازهم المؤمنين (قوله الرسول من بعث الله بشرا بآيات مجدة الخ) يلزم منه كما صرح به أن لا يكون أنبياء بني إسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى رسلا لكن الامام رد على من

(٥٧)

والنسي من لم ينزل عليه كتاب فقال يلزم منه ان اسحق ويعقوب وأيوب ويونس وهرون وسليمان لم يكونوا رسلا وأقول هذا يرد ما قاله المصنف لأن الانبياء المذكورين صلوات الله عليهم كالم يكونوا أصحابا للكتب المنزلة عليهم لم يكونوا أصحاب الشرائع المجدة فان قيل ماذا كره المصنف مخالف لصريح القرآن حيث قال تعالى وان يونس لمن المرسلين قلت المعنى المذكور للرسول اصطلاحى وأما قوله تعالى لمن المرسلين فالمعنى اللغوى ثم ان الامام قال الاولى أن يقال من جاءه الملك ظاهرا أو امر بدعوة الخلق فهو رسول ومن رأى في النوم أو أخبره رسول بأنه نبي فهو نبي أقول

والانهماء في التقليد وذكر الصدور للتأكيدي ونفى التجوز وفضل التنبيه على أن العمى الحقيقي ليس المتعارف الذي يخص البصر قيل لما نزل ومن كان في هذه أعمى قال ابن أم مكتوم يا رسول الله أما في الدنيا أعمى أفأكون في الآخرة أعمى فنزلت فانها لا تعمى الابصار (ويستجملونك بالعذاب) المتوعد به (ولن يخلف الله وعده) لامتناع الخلف في خبره فيصيبهم ما أوعدهم به ولو بعد حين لكنه صبور لا يجمل بالعقوبة (وان يومنا عند ربك كألف سنة مما تعدون) بيان لتناهي صبره وتأنيه حتى استقصر المدد الطوال ولم ينادى عذابه وطول أيامه حقيقة أو من حيث أن أيام الشدائد مستطالة وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي بالياء (وكأين من قرية) وكم من أهل قرية لحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه في الاعراب ورجع الضمائر والاحكام مبالغة في التعميم والتحويل وانما عطف الاولى بالفاء وهذه بالاولى لان الاول يدل من قوله فكيف كان نكير وهذه في حكم ما تقدمها من الجملتين لبيان أن المتوعد به يحقق لهم لا محالة وأن تأخير عاقبته تعالى (أملت لها) كما أهلتكم (وهي ظالمة) مثلكم (ثم أخذتها) بالعذاب (والى المصير) والى حكمى مرجع الجميع (قل يا أيها الناس انما أنا نذير مبين) أوضح لكم ما نذركم به والاقتصار على الانذار مع عموم الخطاب وذكر الفريقين لان صدر الكلام ومساقه للمشركين وانما ذكر المؤمنين وثوابهم زيادة في غيظهم (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة) لما بدر منهم (ورزق كريم) هي الجنة والكريم من كل نوع ما يجمع فضائله (والذين ساءوا في آياتنا) بالرد والابطال (معاجزين) مسابقين مشاقين للساعين فيها بالقبول والتحقيق من عاجزه فاعجزه وعجزه اذا سبقه فسبقه لان كلاما من المتسابقين يطلب أعجاز الآخر عن الحقوق به وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ومجزيين على أنه حال مقدرة (أو أهلك أصحاب الجحيم) النار الموقدة وقيل اسم دركة (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي) الرسول من بعثه الله بشريعة مجدة يدعو الناس اليها والنبي يعمه ومن بعثه لتقرر يرشع سابق كأنبيا بني إسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى عليهم السلام ولذلك شبه النبي صلى الله عليه وسلم علماء أمتهم فالنبي أعم من الرسول ويدل عليه أنه عليه الصلاة والسلام سئل عن الانبياء فقال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا قيل فكيف الرسل منهم قال ثلثمائة وثلاثة عشر جا غفيرا وقيل الرسول من جمع الى المجزة كتابا منزلا عليه والنبي غير

(٨ - (بيضاوى) - رابع) ظاهر هذه العبارة يدل على أن بين الرسول والنبي تباينا وليس كذلك لانه خلاف القرآن

والحديث أما الاول فلماذا ذكر الله تعالى واذكر في الكتاب اسمعيل انه كان صادق الوعد وكان رسولا نبيا وأما الحديث فلما روى عنه صلى الله عليه وسلم ان عدد الرسل منهم أى من الانبياء ثلثمائة وثلاثة عشر فعلم ان مراد الامام تعريف النبي غير الرسول واعلم أن الآية المذكورة ترد على المصنف لان اسمعيل لم يكن له شريعة مجدة بل على شريعة أبيه ابراهيم عليهما السلام فالوجه أن يقال ان تعريف مطلق النبي انه من جاءه الملك ظاهرا أو امر بدعوة الخلق أو رأى في النوم أو أخبره رسول بأنه نبي وهذا أولى مما قاله الامام انه أخبره رسول أنه نبي وهذا الذي ذكرنا من العموم المطلق بين النبي والرسول هو المشهور بين الجمهور وقال الشيخ الكامل صاحب الفتوحات وقد خالفهم وذهب الى أن بينهما عموم وخصوص من وجه فقال كل رسول لم يخص بشئ من الحكم في نفسه فهو رسول لا نبي وان خص

مع التبليغ فهو رسول الله ونبي (قوله لانه أيضا يحتمله) أي يحتمل أن يكون هذا الكلام أيضا من الشيطان على التقدير المذكور
ولك أن تقول لم لا يجوز أن يرفع (٥٨) النبي الاجمال بأن يقول هذا قرآن وذلك من كلام الشيطان وقريب

الرسول من لا كتاب له وقيل الرسول من يأتيه الملك بالوحي والنبي يقال له ولمن يوحى اليه في المنام (الاذا تمنى) زور في نفسه ما يهواه (ألقى الشيطان في أمنيته) في تشبيهه ما يوجب اشتغاله بالدين كما قال عليه الصلاة والسلام وانه ليغان على قلبي فأستغفر الله في اليوم سبعين مرة (فينسخ الله ما يليق الشيطان) فيبطله ويذهب به بعصمته عن الركون اليه والارشاد الى ما يزيحه (ثم يحكم الله آياته) ثم يثبت آياته الداعية الى الاستغراق في أمر الآخرة (والله عليم) باحوال الناس (حكيم) فيما يفعله بهم قيل حدث نفسه بزوال المسكنة فنزلت وقيل تمى لحرصه على ايمان قومه أن ينزل عليه ما يقربهم اليه واستمر به ذلك حتى كان في ناديمهم فنزلت عليه سورة والنجم فاخذ يقرؤها فله ما بلغ ومئات الثالثة الاخرى وسوس اليه الشيطان حتى سبق لسانه سهوا الى أن قال تلك الغرائق العلى وان شفاعتهن لترجى ففرح به المشركون حتى شايعوه بالسجود للمسلمين في آخرها بحيث لم يبق في المسجد مؤمن ولا مشرك الا سجد ثم نبهه جبريل عليه السلام فاعتم لذلك فعزاه الله بهذه الآية وهو مردود عند المحققين وان صح فاقبله بتميزه بالثابت على الايمان عن المتزلزل فيه وقيل تمى قرأ كقوله

تمنى كتاب الله أول ليلة * تمنى داود الزبور على رسل

وأمنيته قراءته واللقاء الشيطان فيها أن تكلم بذلك رافعه صوته بحيث ظن السامعون أنه من قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وقدر أيضا بانه يخل بالوثوق على القرآن ولا يندفع بقوله فينسخ الله ما يليق الشيطان ثم يحكم الله آياته لانه أيضا يحتمله والآية تدل على جواز السهو على الانبياء وتطرق الوسوسة اليهم (ليجعل ما يليق الشيطان) علة لتمكين الشيطان منه وذلك يدل على أن الملقى أمر ظاهر عرفه الحق والمبطل (فتنة للذين في قلوبهم مرض) شك ونفاق (والقاسية قلوبهم) المشركين (وان الطالمين) يعني الفريقين فوضع الظاهر موضع ضميرهم قضاء عليهم بالظلم (ان شقاق بعيد) عن الحق أو عن الرسول والمؤمنين (وليعلم الذين أتوا العلم أنه الحق من ربك) ان القرآن هو الحق النازل من عند الله أو تمكين الشيطان من اللقاء هو الحق الصادر من الله لانه مما جرت به عادته في الانس من لدن آدم (فيؤمنوا به) بالقرآن أو بالله (فتخبت له قلوبهم) بالانقياد والخشية (وان الله لهادي الذين آمنوا) فيما أشكل (الى صراط مستقيم) هو نطر صحيح يوصلهم الى ما هو الحق فيه (ولا يزال الذين كفروا في مرية) في شك (منه) من القرآن أو الرسول أو مما ألقى الشيطان في أمنيته يقولون ما باله ذكرها يرمي ارتد عنها (حتى تأتهم الساعة) القيامة أو اشراطها أو الموت (بغتة) فجأة (أو يأتيهم عذاب يوم عقيم) يوم حرب يقتلون فيه كيوم بدر سمي به لان أولاد النساء يقتلون فيه فيحسرن كالعقم أولان المقاتلين أبناء الحرب فاذا قتلوا صارت عقما فوصف اليوم بوصفها اتساعا أولانه لا خير لهم فيه ومنه الريح العقيم لما لم تنشئ مطرا ولم تلقح شجرا أولانه لا مثل له لقتال الملائكة فيه أو يوم اقيامة على أن المراد بالساعة غيره أو على وضعه موضع ضميرها للتحويل (للك يومئذ) التنوين فيه ينوب عن الجملة التي دلت عليها الغاية أي يوم نزول صريتهم (يحكم بينهم) بالمجازاة والضمير يع المؤمنين والكافرين اتفصيلة بقوله (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا باياتنا فاولئك لهم عذاب مهين) وادخال الفاء في خبر الثاني دون الاول تقيده على أن ائابة المؤمنين بالجنات تفضل من الله تعالى وأن عقاب الكافرين

منه ما ذكره في تفسير النسخ بقوله فيبطله ويذهب به بعصمته (قوله) علة لتمكين الشيطان منه (الظاهران معناه انه علة لتمكين الشيطان من الالتقاء في أمنيته الانبياء المتقدمة لكن الاولى أن يجعل المعنى انه علة لتمكين الشيطان من النبي صلى الله عليه وسلم أي مما فعله به من الامور المذكورة التي جوزها في شأنه من تمنى زوال المسكنة وغيره فيكون التقدير ومكانا الشيطان مما فعل من الوسوسة ليجعل ما يليق الشيطان الآيتين واعا قدر هذا لانه اذا لم يقدر هكذا فيكون الجعل والعلم المذكوران في قوله ليجعل وليعلم سببين لالقاء الشيطان في أمنيته الرسول والنبي من الرسل والانبياء المتقدمين عليه صلى الله عليه وسلم لكن هذا الالتقاء أي اللقاء الشيطان في أمنيته الانبياء ليس لحصول علم العلماء بأن القرآن حق بقى ههنا ان قوله أو تمكين الشيطان من الالتقاء الخ لا يظهر له وجه فليتأمل في هذا المقام والاولى أن يقال والله أعلم

ان المعنى ليجعل ما يليق الشيطان في أمنيته الانبياء والرسول فتنة للذين في قلوبهم مرض وليعلم الذين أتوا العلم ان احكام مسدب الآيات ونسخ ما يليق الشيطان هو الحق من ربك فيؤمنوا به أي باحكام الآيات ونسخ ما يليق الشيطان قاله صاحب الفوائد (قوله تعالى فالذين آمنوا) لا يخفى أن هاتين الآيتين دالتان على أن اليوم يوم القيامة والبعث فالاولى الاقتصار على ما فسرناه آخره هو نفسه

مسبب عن أعمالهم فلذلك قال لهم عذاب ولم يقل هم في عذاب (والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا) في الجهاد (أو ماتوا البرزقهم الله رزقا حسنا) الجنة ونعيمها وانما سوى بين من قتل في الجهاد ومن مات حتف أنفه في الوعد لاستوائهم في القصد وأصل العمل روي أن بعض الصحابة رضي الله تعالى عنهم قالوا يا نبي الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما أعطاهم الله تعالى من الخير ونحن نجاهدكم كما جاهدوا فإلنا ان منة فزات (وان الله طوبى الرازقين) فانه يرزق بغير حساب (ليدخلهم مدخلا يرضونه) هو الجنة فيها ما يحبونه (وان الله اعليم) باحوالهم وأحوال معادهم (حليم) لا يعاجل في العقوبة (ذلك) الامر ذلك (ومن عاقب بمثل ما عوقب به) ولم يزد في الاقتصاص وانما سمي الابتداء بالعقاب الذي هو الجزاء للزدواج أولانه سببه (ثم بنى عليه) بالعودة الى العقوبة (لينصره الله) لا محالة (ان الله لعفو غفور) للمتصير حيث اتبع هواه في الانتقام وأعرض عما ندب الله اليه بقوله ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور وفيه تعريض بالحث على العفو والمغفرة فانه تعالى مع كمال قدرته وتعالى شأنه لما كان يعفو ويغفر فغيره بذلك أولى وتنبيه على أنه تعالى قادر على العقوبة اذ لا يوصف بالعفو الا القادر على ضده (ذلك) أي ذلك النصر (بان الله يوجع الليل في النهار في الليل) بسبب أن الله تعالى قادر على تغليب الامور بعضها على بعض جار عاداته على المداولة بين الاشياء المتعانة ومن ذلك ايلاج أحد الملوك في الآخر بان يزيد فيه ما ينقص منه أو بتحصيل ظلمة الليل في مكان ضوء النهار بتغيب الشمس وعكس ذلك باطلاعها (وان الله سميع) يسمع قول المعاقب والمعاقب (بصير) يرى أفعالهما فلا يهملهما (ذلك) الوصف بكمال القدرة والعلم (بان الله هو الحق) الثابت في نفسه الواجب لذاته وحده فان وجوب وجوده ووحدته يقتضيان أن يكون مبدءا لكل ما يوجد سواء علميا بذاته وبماعداءه والثابت الالهية ولا يصلح لها الامن كان قادرا علما (وأن ما يدعون من دونه) الها وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وأبو بكر بالتاء على مخاطبة المشركين وقرئ بالبناء للمفعول فتكون الواو لما فاته في معنى الآلهة (هو الباطل) المعدوم في حد ذاته أو باطل الالهية (وان الله هو العلي) على الاشياء (الكبير) عن أن يكون له شريك لاشئ أعلى منه شأنوا كبرمنه سلطانا (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) استفهام تقرير وذلك رفع (فتصبح الارض مخضرة) عطفت على أنزل اذ لو نصب جوابا لبدل على نفي الاخضرار كما في قولك ألم تر أني جئتكم فتكرمني والمقصود اثباته وانما عدل به عن صيغة الماضي للدلالة على بقاء أثر المطر زمانا بعد زمان (ان الله لطيف) يصل علمه أو لطفه الى كل ما جل ودق (خير) بالتدبير الظاهرة والباطنة (له ما في السموات وما في الارض) خلقا ومساكا (وان الله هو الغني) في ذاته عن كل شئ (الجيد) المستوجب للحمد بصفاته وأفعاله (ألم تر أن الله سخر لكم ما في الارض) جعلها مذكاة لكم معدة لنا فكم (والفلك) عطفت على ما وعلى اسم أن وقرئ بالرفع على الابتداء (تجري في البحر باسره) حال منها وأخير (ويمسك السماء أن تقع على الارض) من أن تقع أو كراهة أن تقع بان خلقها على صورة متداعية الى الاستمسك (الاباذنه) الابشيتته وذلك يوم القيامة وفيه رد لاستمسكها بذاتها فانها مساوية لساائر الاجسام في الجسمية فتكون قابلة للميل الى باطل قبول غيرها (ان الله بالناس لرؤوف رحيم) حيث هيأ لهم أسباب الاستدلال وفتح عليهم أبواب المنافع ودفع عنهم أنواع المضار (وهو الذي أحياكم) بعد أن كنتم جمادا عناصر ونطقا (ثم يميتكم) اذ جاء أجلكم (ثم يحييكم) في الآخرة (ان الانسان لكفور) لجود نعم الله مع ظهورها (لكل أمة) أهل دين (جعلنا منسكا) ستعبدا

مشاركاً لقوله ألم ترنا بعاله ولم يك تابعا لانزل ويكون مع ناصبه مصدر معطوفاً على المصدر الذي تضمنه ألم تر هو الرؤية والتقدير ألم يكن لك رؤية وانزال الماء من السماء واصباح الارض مخضرة وهذا غير مراد من الآية بل المراد أن يكون اصباح الارض مخضرة بانزال الماء فيكون حصول اخضرار الارض تابعا للانزال وقال العلامة الطيبي ينصره قول أبي البقاء انما رفع فتصبح وان كان قبله لفظ الاستفهام لأمرين أحدهما انه استفهام بمعنى الخبر أي قد رأيت فلا يكون له جواب والثاني ان ما بعد الفاء ينصب اذا كان المستفهم عنه سببا لورؤيته لانزال الماء لا توجب اخضرار الارض انما يجب عن الماء أقول على تقدير النصب يمكن حصول المعنى المراد بأن يقال المعنى واحتياج الارض مخضرة بتقدير الجار والمجرور (قسوله فانها مساوية لساائر الاجسام في الجسمية) لا يلزم من التساوي في الجسمية قبول الميل اليها أي الى الارض اذ يمكن أن يكون فيه مانع منه

الجسمية قبول الميل اليها أي الى الارض اذ يمكن أن يكون فيه مانع منه

مبتدأ محذوف (قوله
أوحالا منها) عطفاً على
قوله استثناء أي اذا جعت
النار بدلاً من شركا كانت
الجملة المذكورة حالاً من
الشر (قوله لان لن بما فيها
الح) أي انما فسرنا قوله
تعالى لن يخلقوا ذباباً بقولنا
لا يقصدون للمنافاة
المذكورة فتكون لن
ههنا للمنافاة بين الخلق وبين
الاصنام وافق المصنف
الكشاف فيما ذكر وقال
صاحب الفوائد النفي المؤكد
لا يدل على الامتناع ولكن
يحتمله ولما كان محتملاً
جل عليه فريضة سوق
الكلام لانه ان امكن
ذلك مهم لا يحصل
الاستبعاد المذكور
والمبالغة في تجهيلهم
واستركاء عقولهم وقال
العلامة الطيبي هدا هو
الحق لان مقصود الزخشي
من اثبات الاستحالة
تقرير مذهبه في قوله تعالى
لن تراني وقد اسند به هذه
الاية على مطلوبه في ذلك
المقام (قوله بجوابه المقدر
في موضع حال) لا يخفى ان
جعل هذه الجملة بمعنى
مجتبئين متعاونين يوجب
زيادة تقدير الجواب
لان ما ذكر معنى لواجتمعوا
فقط وهذا مما يؤيد قول

أوشريعة تعبدوا بها وقيل عبدا (هم ناسكوه) ينسكونه (فلا ينزعنك) ساثرأرباب المال (في
الامر) في أمر الدين أو النسائك لانهم بين جهال وأهل عناداً ولان أمر دينك أظهر من أن يقبل
النزاع وقيل المراد نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن الانتقادات الى قولهم وتمكينهم من المناظرة
المؤدية الى نزاعهم فانها لما تنفع طالب الحق وهؤلاء أهل مرءأوعن منازعتهم كقولك لا يضار بك
زيد وهذا انما يجوز في أفعال المغالبة للتلازم وقيل نزلت في كفار خزاعة قالوا للمسلمين ما لكم تأكلون
ماقتلتم ولاتأكلون ماقتله الله وقرى فلا يزعنك على تهيبج الرسول والمبالغة في تثبيته على دينه
على أنه من نازعته فزعتة اذا غلبته (وادع الى ربك) الى توحيد عبادة (ابك لعلي هدى
مستقيم) طريق الى الحق سوى (وان جادلوك) وقد ظهر الحق ولزمت الجملة (فقل الله أعلم
بما تعملون) من المجادلة الباطلة وغيرها فيجازيكم عليها وهو وعيد فيسرفق (الله يحكم
بينكم) يفصل بين المؤمنين منكم والكافرين بالثواب والعقاب (يوم القيمة) كما فصل
في الدنيا بالحجج والآيات (فيا كنتم فيه تختلفون) من أمر الدين (ألم تعلم ان الله يعلم ما في السماء
والارض) فلا يخفى عليه شيء (ان ذلك في كتاب) هو اللوح كتبه فيه قبل حدوثه فلا يهمنك
أمرهم مع علمنا به وحفظنا له (ان ذلك) ان الاحاطة به واثباته في اللوح المحفوظ أو الحكم بينكم
(على الله يسير) لان علمه مقتضى ذاته المتعلق بكل المعلومات على سواء (ويعبدون من دون
الله ما لم ينزل به سلطاناً) حجة تدل على جواز عبادته (وما ليس لهم به علم) حصل لهم من ضرورة العقل
أو استدلاله (وما للظالمين) وما للذين ارتكبوا مثل هذا الظلم (من نصير) يقرر مذهبهم أو يدفع
العذاب عنهم (واذا أتى عليهم آياتنا) من القرآن (بينات) واضحات الدلالة على العقائد الحقة
والاحكام الالهية (تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر) الانكار لفرط تكبرهم للحق وغيظهم
لاباطيل أخذوها تقليداً وهذا منتهى الجهالة وللشعار بذلك وضع الذين كفروا موضع الضمير
أو ما يقصدونه من الشر (يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا) يشبون ويبطشون بهم (قل
أفأنيتكم بشر من ذلكم) من غيظكم على اتالين وسطونكم عليهم أو مما أصابكم من الضجر
بسبب ما نالوا عليكم (النار) أي هو النار كانه جواب سائل قال ما هو ويجوز أن يكون مبتدأ خبره
(وعدها الله الذين كفروا) وقرى بالنصب على الاختصاص وبالجر بدلاً من شرف تكون
الجملة استثناء كما اذا رفعت خبراً أو حالاً منها (وبش المصير) النار (يا أيها الناس ضرب مثل) بين لكم
حال مستغربة أو قصرة رائعة ولذلك سماها مثلاً أو جعل الله مثل أي مثل في استحقاق العبادة (فاستمعوا
له) للمثل أو لسانه استماع تدبر وتفكر (ان الذين تدعون من دون الله) يعني الاصنام وقرأ يعقوب
بالياء وقرى به مبنياً للمفعول والراجع الى الموصول محذوف على الاولين (لن يخلقوا ذباباً) لا يقدر
على خلقه مع صغره لان لن بما فيها من تأكيد النفي دالة على منافاة ما بين المنفى والمنفى عنه والذباب
من الذب لانه يذب وجعه أذبه وذبان (ولو اجتمعوا له) أي للخلق هو بجوابه المقدر في موضع
حال جى به للمبالغة أي لا يقدر على خلقه مجتمعين له متعاونين عليه فكيف اذا كانوا منفردين
(وان يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه) جهلهم غاية التجهيل بان أشركوا الهة قدر على
المقدورات كلها وتقدر بايجاد الموجودات بأسرها تماثيل هي أعجز الاشياء وبين ذلك بانها لا تقدر
على خلق أقل الاحياء وأذلها ولو اجتمعوا له بل لا تقوى على مقاومة هذا الأقل الاذل وتجزع
ذبه عن نفسها واستنقاذ ما تحتطفه من عندها قيل كانوا يطاؤها بالطيب والعسل ويغلقون
عليها الابواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكله (ضعف الطالب والمطلوب) عابد المسموع ومعبوده

أو الذباب يطلب ما يسلب عن الصنم من الطيب والصنم يطلب التباب منه السلب أو الصنم والذباب
كانه يطلبه ليستنقذه منه ما يسلبه ولو حققت وجدت الصنم أضعف بدرجات (ما قدره الله حق قدره)
ما عرفوه حق معرفته حيث أشر كوابه وسموا باسمه ما هو أبعد الأشياء عنه مناسبة (أن الله لقوى)
على خلق الممكنات بأسرها (عزيز) لا يغلبه شيء وآلهم التي يعبدونها عاجزة عن أقلها مقهورة من
اذله (الله يصطفى من الملائكة رسلا) يتوسطون بينه وبين الأنبياء بالوحى (ومن الناس) يدعون
سائرهم إلى الحق ويبلغون إليهم ما نزل عليهم كأنه لما قرروا حديثه في الألوهية ونفى أن يشاركه غيره
في صفاتها بين أن له عبادا مصطفين للرسالة يتوسل بآلهم والافتداء بهم إلى عبادة الله سبحانه
وتعالى وهو أعلى المراتب ومنتهى الدرجات لمن سواه من الموجودات تقرير النبوة وتزييف القوالم
مانعهم إلا يقربونا إلى الله زلفى والملائكة بنات الله تعالى ونحو ذلك (أن الله سميع بصير)
مدرك للأشياء كلها (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) عالم بواقعها ومتربها (والى الله ترجع الأمور)
واليه ترجع الأمور كلها لأنه مالكم بالذات لا يستل عما يفعل من الاصطفاء وغيره وهم يستلونها
(يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) في صلاتكم أمرهم بهما لأنهم ما كانوا يفعلونها أول
الاسلام أو صلوا وعبر عن الصلاة بهما لأنها أعظم أركانها وأخضعوا لله وخروا له سجدا (واعبدوا
ربكم) بسائر ما تعبدكم به (وافعلوا الخير) ونحو ما هو خير وأصلح فيما تأتون وتذرون كنواقل
الطاعات وصلة الأرحام ومكارم الأخلاق (لعلكم تفلحون) نى أفعالها هذه كلها وأتم راجون الفلاح
غير متيقنين له واثقين على أعمالكم والآية آية سجدة عند المظهر ما فيها من الأمر بالسجود
ولقوله عليه الصلاة والسلام فضلت سورة الحج بسجدة من لم يسجد بها فلا يقرأها (وجاهدوا
في الله) أى لله ومن أجله أعداء دينه الظاهرة كاهل الزيف والباطنة كاطوى والنفس وعنه
عليه الصلاة والسلام أنه رجوع من غزوة تبوك فقال رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر
(حق جهاده) أى جهاد فيه حقا خالصا لوجهه فعكس وأضيف الحق إلى الجهاد مبالغة كقولك
هو حق عالم وأضيف الجهاد إلى الضمير انشاعا ولأنه مختص بالله من حيث أنه مفعول لوجه الله تعالى
ومن أجله (هو اجتباكم) اختاركم لدينه ولنصرته وفيه تنبيه على المقتضى للجهاد والداعى إليه
وفى قوله (وما جعل عليكم في الدين من حرج) أى ضيق بتكليف ما يشتد القيام به عليكم إشارة
إلى أنه لا مانع لهم عنه ولا عنهم في تركه أو إلى الرخصة في اغفال بعض ما أمرهم به حيث شق عليهم
لقوله عليه الصلاة والسلام إذا أمرتكم بشئ فأتوا منه ما استطعتم وقيل ذلك بأن جعل لهم من
كل ذنب مخرجا بأن رخص لهم في المضائق وفتح عليهم باب التوبة وشرع لهم الكفارات في حقوقه
والأروش والديات في حقوق العباد (ملة أبيكم إبراهيم) منتصبة على المصدر بفعل دل عليه مضمون
ما قبلها بخذف المضاف أى وسع دينكم توسعة ملة أبيكم أو على الأغراء أو على الاختصاص وإنما
جعله أباهم لأنه أبورسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كالأب لامتة من حيث أنه سبب حياتهم
الأبدية ووجودهم على الوجه المعتد به في الآخرة ولأن أكثر العرب كانوا من ذريته فغلبوا على
غيرهم (هو سماكم المسلمين من قبل) من قبل القرآن في الكتب المتقدمة (وفى هذا) وفى القرآن
والضمير لله تعالى ويدل عليه أنه قرئ الله سماكم ولا إبراهيم وتسميتهم بمسلمين فى القرآن وإن
لم تكن منه كانت بسبب تسميته من قبل فى قوله ومن ذريتنا أمة مسلمة لك وقيل وفى هذا تقديره
وفى هذا بيان تسميته إياكم مسلمين (ليكون الرسول) يوم القيامة متعلق بسماكم (شهيدا عليكم)
بأنه بلغكم فيدل على قبول شهادته لنفسه اعتمادا على عصمته أو بطاعة من أطاع وعصيان من

و محمله والعبارة المفصلة به
واحد والتفاوت فى التقرير
(قوله أو لأنهما أعظم أركانها)
فيه نظر فقد قال الامام النووي
رجه الله فى الاذكار اختلف
العلماء فى السجود فى
الصلاة وفى القيام أيهما
أفضل فذهب الشافعى رحمه
الله ومن واقفه أن القيام
أفضل لقول النبي صلى الله
عليه وسلم أفضل الصلاة
طول القنوت ومعناه القيام
ولأن ذكر القيام هو القرآن
وذكر السجود هو التسبيح
والقرآن أفضل وذهب
بعض العلماء إلى أن
السجود أفضل لقوله صلى
الله عليه وسلم فى الحديث
المتقدم أقرب ما يكون
العبد من ربه وهو ساجد
(قوله فعكس وأضيف
الحق إلى الجهاد مبالغة)
أى كان لفظ الحق مؤثرا
فى الأصل صفة للجهاد فتقدم
عليه وأضيف إليه مبالغة
ووجه المبالغة أن الأمر
بالصفة وهى الحق ههنا أمر
بالموصوف لان الصفة
لا تيسر فعلها بدونه فكان
الأمر بالحق متضمنا للأمر
بالجهاد وأما الأمر بالموصوف
فليس أمرا بالصفة لان
الموصوف قد لا يستلزمها
فالأمر بالصفة أمر بموصوفها
بخلاف الأمر بالموصوف
(قوله فأضيف الجهاد انشاعا)

أى كان الأصل حق جهاد فيه خذف لفظ فى وأضيف الحق انشاعا كقوله يوم شهدناه سليمان وعاص (قوله متعلق بقوله سماكم) أى سماكم

ووصفكم بهذه الصفة الشريفة التي هي صفة الاسلام التي تنحصر شهادة الرسول عليكم وتكونوا شهداء على الناس أي وصفكم بهذه الصفة والطاعة سبب لشهادة الرسول عليكم بهما فان قيل يعلم من الآية ان ما ذكر سبب لانحصار شهادة الرسول عليكم حتى لا يكون شهيداً على غيركم اذلو (٦٢) كان شهيداً على غيركم لا تكون حاجة الى شهادتكم وهذا ينافي

ما قال في تفسير قوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً ان المراد بهؤلاء الشهداء الذين هم الانبياء قلنا المفهوم منها انه عليه السلام لا يكون شهيداً على غيرهم من الامم واما انه لا يكون شهيداً على الانبياء فلا فان قيل ليس تسميتهم بالمسلمين سبباً لشهادة الرسول عليهم وانما سببها اسلامهم نفسه لا تسميتهم به قلنا تسمية الله تعالى اياهم بالمسلمين حكم على اسلامهم عند وجودهم فهو في الحقيقة سبب لاسلامهم وعلى هذا ظهر ان تسمية الامة بالصفة المذكورة سبب لكون الرسول شهيداً عليهم ﴿سورة المؤمنين﴾ قوله ان يكون في عرض غير عرضه) وفي الصحاح العرض بالضم ناحية الشيء (قوله وعلى صلة لحافظين الخ) هذه الوجوه المذكورة لا يتضح منها معنى على والوجه ان يقال انه صلة للمعسر الذي هو بذلها كما ذكر او يقال

عصى (وتكونوا شهداء على الناس) بتبليغ الرسل اليهم (فاقيموا الصلوة وآتوا الزكاة) فتقربوا الى الله تعالى بأبواب الطاعات لما خصكم بهذا الفضل والشرف (واعتصموا بالله) وثقوا به في مجامع أموركم ولا تطلبوا الاعانة والنصرة الا منه (هو ولاكم) ناصركم ومتولى أموركم (فتم المولى ونعم النصير) هو اذ لا مثل له سبحانه في الولاية والنصرة بل لا مولى ولا نصير سواه في الحقيقة عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الحج أعطى من الاجر كحجة حجها وعمره اعتمرها بعدد من حج واعتمر في الماضي وبقايتي

﴿سورة المؤمنين﴾ مكية وهي مائة وتسع عشرة آية عند البصريين وثمانى عشرة عند الكوفيين

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قد أفلح المؤمنون) قد فازوا بأمانهم وقد ثبت المتوقع كما أن لما تنفيه وتدل على ثباته اذا دخلت على الماضي ولذلك تقر به من الحال ولما كان المؤمنون متوقعين ذلك من فضل الله صدرت بها بشارتهم وقرأ ورش عن نافع قد أفلح بالقاء حركة الهمزة على الدال وحذفها وقرأى أفلحوا على لغة أكلوني البراغيث أو على الابهام والتفسير وأفلح بالضم اجتزأ بالضمعة عن الواو وأفلح على البناء للمفعول (الذين هم في صلاتهم خاشعون) خائفون من الله سبحانه وتعالى متدللون له ملازمون بأبصارهم مساجدهم روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يصلي رافعاً بصره الى السماء فلما زالت روى ببصره نحو مسجده وأنه رأى رجلاً يعبث بلحيته فقال لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه (والذين هم عن اللغو عمالا) يعنيهم من قول أو فعل (معرضون) لما بهم من الجدا مشغولهم عنه وهو أبلغ من الذين لا يباهون من وجوه جعل الجلالة اسمية وبناء الحكم على الضمير والتعبير عنه بالاسم وتقديم الصلة عليه واقامة الاعراض مقام الترك ليدل على بعدهم عنه رأساً مباشرة وتسبباً وميلاً وحضوراً فان أصله أن يكون في عرض غير عرضه وكذلك قوله (والذين هم للزكاة فاعلون) وصفهم بذلك بعد وصفهم بالخشوع في الصلاة ليدل على أنهم بلغوا الغاية في القيام على الطاعات البدنية والمالية والتجنب عن المحرمات وسائر ما توجب المرواة اجتنابه والزكاة تقع على المعنى والعين والمراد الاول لان الفاعل فاعل الحدث لا المحل الذي هو موقعه والثاني على تقدير مضاف (والذين هم لفروجهم حافظون) لا يبدلونها (الاعلى أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) زوجاتهم أو سرياتهم وعلى صلة لحافظون من قولك احفظ على عنان فرسي أو حال أي حافظوها في كافة الاحوال الا في حال الزوج أو التسرى أو بفعل دل عليه غير ملومين وانما قال ما اجراء للممايلك مجرى غير العقلاء اذ الملك أصل شائع فيه وافراد ذلك بعد تعميم قوله والذين هم عن اللغو معرضون لان المباشرة أشهى الملاحى الى النفس وأعظمها خطراً (فانهم غير ملومين) الضمير لحافظون أولن دل عليه الاستثناء أي فان بذلوا لأزواجهم أو امائهم فانهم غير ملومين على ذلك (فمن ابتغى وراء ذلك) المستثنى (فاوشكهم العادون) الكاملون في العدوان (والذين هم لاماناتهم وعهدهم) لما يؤتمنون عليه ويعاهدون من جهة الحق أو الخلق (راعون) قائمون بحفظها واصلاحها وقرأ ابن كثير هنا وفي المعارج

المعنى حافظون الاعلى حال الوقوع على أزواجهم وقد قد فيها ذكره صاحب الكشاف والمحجب لامانهم انه قدر الكلام هكذا الذين هم لفروجهم غير حافظين الاعلى أزواجهم وظاهر هذا الكلام عكس المعنى المراد والاولى أن يقال على بمعنى مع والتقدير حافظون الا كائنين مع أزواجهم وكون على بمعنى مع معاصر ح به صاحب المعنى

(قوله وصف به المحل للبالغة الخ) يعني أن المكين صفة للظروف جعل صفة للظرف مبالغة في اتصاف الظرف بالحسنة فكان هذا الظرف متمكن في مكان كما أن اتصافه بالقرار مبالغة لانه اتصاف بالمصدر (قوله لتفاوت الاستحالات الخ) أي إيراد الفاء في بعض المواضع ومم في بعضها يدل على ما ذكر من التفاوت فإن استحالة السلالة (٦٣) إلى النطفة واستحالة النطفة إلى العلقة

يبعد بالنسبة إلى استحالة العلقة وهي الدم الجامد إلى المضغة وهي اللحم المضوغ فاستعمل ثم للإشارة إلى البعد المذكور ويرد عليه أن استحالة المضغة إلى العظام أيضا بعيد جدا مع أنه عطف بالفاء ويمكن أن يقال لما أورد الفاء في قوله تعالى نخفقنا النطفة علقة أورد الفاء بعده أيضا ليكون على طريقة واحدة اشعارا بأن هذه الاستحالة في هذه المدة القصيرة كأنها ليس فيها تراخ اذ هذه الاستحالة بحسب الظاهر تستحق أن تكون في أزمان متطاولة فتأمل (قوله تعالى ثم انكم بعد ذلك لميئون) فان قلت لمجيء بان واللام وبلاسم سيما الصفة المشبهة فيما ليس فيه الإنكار في وجه وأنى فيها فيه الخلاف بان وحدها أجاب عنه العلامة الطيبي بأن الكلام في ادعاء تلك الخلقة العظيمة الشأن وإن لها حياة أبدية لا يصل إليها

لأنهم على الأفراد لأن الالباس أولاتها في الأصل مصدر (والذين هم على صلواتهم يحافظون) يواظبون عليها أو يؤدونها في أوقاتها ولفظ الفعل فيه لما في الصلاة من التجدد والتكرار ولذلك جمعه غير جزء والكسائي وليس ذلك تكريرا لما وصفهم به أولا فان الخشوع في الصلاة غير المحافظة عليها وفي تصدير الاوصاف وختمها بأمر الصلاة تعظيم لشأنها (أولئك) الجامعون لهذه الصفات (هم الوارثون) الاحقاء بأن يسموا وراثا دون غيرهم (الذين يرثون الفردوس) بيان لما يرثونه وتقييد للوراثاة بعد اطلاقها تفخيها لها وتأكيدا وهي مستعارة لاستحقاقهم الفردوس من أعمالهم وإن كان مقتضى وعده مبالغة فيه وقيل انهم يرثون من الكفار منازلهم فيها حيث فوتوها على أنفسهم لانه تعالى خلق لكل انسان منزلا في الجنة ومنزلا في النار (هم فيها خالدون) أنت الضمير لانه اسم للجنة أو لطبقها العليا (ولقد خلقنا الانسان من سلالة) من خلصة سلت من بين الكدر (من طين) متعلق بمحذوف لانه صفة لسلالة أو من بيانية أو بمعنى سلالة لانها في معنى مسلوقة فتكون ابتدائية كالاولى والاسان آدم عليه السلام خلق من صفوة سلت من الطين أو الجنس فانهم خلقوا من سلالات جعلت نطفة بعد أدوار وقيل المراد بالطين آدم لانه خلق منه والسلالة نطفته (ثم جعلناه) ثم جعلنا نطفة من المضاف (نطفة) بأن خلقناه منها أو ثم جعلنا السلالة نطفة وتذكر الضمير على تأويل الجوهر أو المسلول أو الماء (في قرار مكين) مستقر حصين يعني الرحم وهو في الأصل صفة للمستقر وصف به المحل للبالغة كما عبر عنه بالقرار (ثم خلقنا النطفة علقة) بان أحلنا النطفة البيضاء علقة جراء (خلقنا العلقة مضغة) فصرناها قطعة لحم (خلقنا المضغة عظاما) بأن صلبناها (فكسونا العظام لحما) مما بقى من المضغة أو مما أبدتنا عليها بما يصل إليها واختلاف العواطف لتفاوت الاستحالات والجمع لاختلافها في الهيئة والصلابة وقرأ ابن عامر وأبو بكر على التوحيد فيها ما اكتفاء باسم الجنس عن الجمع وقرئ بأفراد أحدهما وجمع الآخر (ثم أنشأناه خلقا آخر) وهو صورة البدن أو الروح أو القوى بنفخة فيه أو المجموع وثمانين الخلقين من التفاوت واحتج به أبو حنيفة على أن من غصب بيضة فأورخت عنده لزمه ضمان البيضة لا الفرخ لانه خلق آخر (فتبارك الله) فتعالى شأنه في قدرته وحكمته (أحسن الخالقين) المقدرين تقدير الخذف المميز لدلالة الخالقين عليه (ثم انكم بعد ذلك لميئون) لصارون إلى الموت لا محالة ولذلك ذكر النعت الذي للثبوت دون اسم الفاعل وقد قرئ به (ثم انكم يوم القيمة تبعثون) للمحاسبة والمجازاة (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) سموات لانها طروق بعضها فوق بعض مطارقة النعل بالنعل وكل ما فوقه مثله فهو طريقه أو لانها طرق الملائكة أو الكواكب فيها مسيرها (وما كنا عن الخلق) عن ذلك المخلوق الذي هو السموات أو عن جميع المخلوقات (غافلين) مهملين أمرها بل نحفظها عن الزوال والاختلال وندير أمرها حتى تبلغ منتهى ما قدر لها من الكمال حسبما اقتضته الحكمة وتعلقت به المشيئة (وأزلنا من السماء ماء بقدر) بتقدير يكثر بفعه ويقل ضرره أو بمقدار ما علمنا من صلاحهم (فأسكناه) فجعلناه ثابتا مستقرا (في الارض واما على ذهابه) على ازالته بالافساد

أحد الابلوت وتلك الحياة هي المقصود من خلقها لكن تلك الحياة مشكوك فيها فكذلك الاعتبار قلت هذا الكلام لا يخلو من إبهام والوضح أن يقال إن الخلق لتدابيرهم في العقلة نزولاً بمنزلة المنكرين للموت كما تقر في العربية من أن غير المنكر قد يجعل منزلة المنكر لظهور أمارات الإنكار عنه ولما كذب تلك التأكيدات ماء ووسيلة لأحاجة إلى تلك المرتبة فيما هو المقصود وهو البعث

أو التصعيد أو التعميق بحيث يتعذر استنباطه (لقادرون) كما كنا قادرين على إزاله وفي تنكير
 ذهاب إيمانكم إلى كثرة طرقه ومبالغة في الإيعاده ولذلك جعل أباح من قوله قل أرايتم أن أصبح
 ماؤكم غورا فمن يأتكم بما معين (فأنشأنا لكم به) بالماء (جئات من نخيل وأعصاب لكم فيها)
 في الجنات (قوا كه كثرة) تتفكهون بها (ومنها) ومن الجنات ثمارها وزروعها (نأ كاون)
 تغذا أو ترزقون وتحصلون معاشكم من قولهم فلان يأكل من حرفته ويجوز أن يكون الضميران
 للنخيل والأعصاب أي لكم في ثمراتها أنواع من الفواكه الرطب والعنب والتمر والزبد والعصير
 واللبس وغير ذلك وطعام تأكلونه (وشجرة) عطف على جنات وقرئت بالرفع على الابتداء أي
 وما أنشأنا لكم به شجرة (تخرج من طور سيناء) جبل موسى عليه السلام بين مصر وأيلة وقيل
 بفلسطين وقد يقال له طور سينين ولا يخلو من أن يكون الطور للجبل وسيناء اسم بقعة أضيف إليها
 أو المركب منهما علم له كأمري القيس ومنع صرفه للتعريف والحجزة أو التأنيث على
 تأويل البقعة لاللائف لانه فيعال كديسان من السناء بالمد وهو الرفة أو بالقصر وهو النور
 أو ملحق بفعال كعلاء من السين إذا فعلاء بالث التأنيث بخلاف سيناء على قراءة
 الكوفيين والشامى ويعقوب فإنه فيعال ككيسان أو فعلاء كصحراء لافعال اذ ليس في كلامهم
 وقرى بالكسر والقصر (تنبت بالدهن) أي تنبت ملتبسا بالدهن ومستصحباله ويجوز أن تكون
 الباء صلة معدية لتثبت كقضى قولك ذهبت يزيد وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب في رواية
 تنبت وهو ما من أنبت بمعنى نبت كقول زهير

رأيت ذوى الحاجات عند بيوتهم * قطيناهم حتى اذا أنبت البقل

أو على تقدير تنبتز يتونها ملتبسا بالدهن وقرى على البناء للمفعول وهو كالاول وتقر بالدهن
 وتخرج بالدهن وتخرج الدهن وتنبت بالدهان (وصبغ لاد كالين) معطوف على الدهن جار على
 اعرابه عطف أحد وصفي الشئ على الآخر أي تنبت بالشئ الجامع بين كونه دهنا يدهن به ويسرج
 منه وكونه ادا ما يصبغ فيه الخبز أي يغمس فيه للاقتدام وقرى وصباغ كدباغ في دبح (وان لكم
 في الانعام لعبرة) تعتبرون بحالها وتستدلون بها (نسقيكم مما في بطونها) من اللبن أو من العلف
 فان اللبن يتكون منه من التبويض أو لا ابتداء وقرأ نافع وابن عامر وأبو بكر ويعقوب نسقيكم بفتح
 النون (ولكم فيها منافع كثيرة) في ظهورها وأصوافها وشعورها (ومنها تأ كاون) فتنتفعون
 بأعيانها (وعليها) وعلى الانعام فان منها ما يحمل عليه كالابل والبقر وقيل المراد الابل لانها هي
 المحمول عليها عندهم والمناسب للفلك فاهاسفان البر قال ذوالرمة

* سفينة برحت خدى زمامها * فيكون الضمير فيه كالضمير في بعولتهن أحق بردهن (وعلى
 الفلك تحملون) في البر والبحر (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله) إلى آخر القصص
 مسوق لبيان كفران الناس ما عدد عليهم من الذم المتلاحقة وما حاق بهم من زوالها (مالكم من الله
 غيره) استئناف لتعليل الأمر بالعبادة وقرأ الكسائي غيره بالجر على اللفظ (أفلا تتقون) أفلا تخافون
 أن يزيل عنكم نعمه فهل لكم ويعذبكم برفضكم عبادته إلى عبادة غيره وكفرانكم نعمه التي
 لا تحصى (فقال الملا) الاشراف (الذين كفروا من قومه) لعوامهم (ما هذا الا بشر مثلكم يريد
 أن يتفضل عليكم) أن يطلب الفضل عليكم ويسودكم (ولو شاء الله) أن يرسل رسولا (لأنزل ملائكة)
 رسلا (ما سمعنا نفي آياتنا الاولين) يعنون نوحا عليه السلام أي ما سمعنا به أنه نبي أو ما كلهم به من
 الحث على عبادة الله سبحانه وتعالى ونفي غيره أو من دعوى النبوة وذلك اما لفرط عنادهم أو لانهم

(قوله وفي تنكيره ذهاب
 الخ) لان التنكير يدل
 على الوحدة فيكون
 معناه على فرد واحد عظيم
 من الذهاب فيدل على
 أن للذهاب أفراد متعددة
 بخلاف ما لو عرف ولفظ
 غورا في قوله تعالى ان
 أصبح ماؤكم غورا صريح
 في فرد خاص من الذهاب
 وهو ذهابه في عمق الارض
 بخلاف الذهاب فانه شامل
 له وتفسيره من الانواع
 المذكورة والمبالغة
 باعتبار أن الذهاب شامل
 الإزالة بالكلية بخلاف
 الغور (قوله فيكون
 الضمير في قوله كالضمير
 في بعولتهن) فان فيه أيضا
 يرجع الضمير إلى شخص
 واحد مخصوص من المذكور
 قبل وهو المطلقات الرجعية

كانوا في فترة متطاولة (ان هو الارجل به جنة) أي جنون ولا جله يقول ذلك (فتر بموايه) فاحتملوه
وانظروا (حتى حين) لعله يفيق من جنونه (قال) هدا ما يس من ايمانهم (رب انصرني) باهلا كهم
أو بانجاز ما وعدتهم من العذاب (بما كذبون) بدل تكذيبهم اياي أو بسببه (فاوحينا اليه أن
اصنع الفلك باعيننا) بحفظنا نحفظه أن تخلف فيهم أو يفسده عليك مفسد (ووحينا) وأمرنا
وتعليمنا كيف تصنع (فاذا جاء أمرنا) بالركوب أو نزول العذاب (وفار التنور) روى أنه قيل
لنوح اذا فار الماء من التنور اركب أنت ومن معك فلما تبع الماء منه أخبرته امرأته فركب ومعه في
مسجد الكوفة عن يمين الداخل مما يلي باب كندة وقيل عين رردة من الشام وفيه وجره أخذ كرتها
في هود (فاسلك فيها) فادخل فيها يقال سلك فيه وسلك غيره قال تعالى ما سلككم في سقر (من كل
زوجين اثنين) من كل أمي الذكور والاشي واحد من مزدوجين وقرأ حفص من كل بالتنوين أي
من كل نوع زوجين واثنين تأكيد (وأهلك) وأهل بيتك أو من آمن معك (الامن سبق عليه
القول منهم) أي القول من الله تعالى باهلا كه لكفره وانما جيء بعلى لان السابق ضار كما جيء
باللام حيث كان نافعا في قوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى (ولا تخاطبني في الذين ظلموا)
بالدعاء لهم بالانجاء (اهم مغرقون) لا محالة لظلمهم بالاشراك والمعاصي ومن هذا شأنه لا يشفع له
ولا يشفع فيه كيف وقد أمره بالجد على النجاة منهم هلا كهم بقوله (فاذا استويت أنت ومن معك
على الفلك فقل الحمد لله الذي نجاننا من القوم الظالمين) كقوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد
للرب العالمين (وقل رب أنزلني) في السفينة أو في الارض (منزلا مباركا) يتسبب لزيد الخيري
الدارين على قراءة أي بكر وقرى منزلا بمنى انزال أو موضع انزال (وأنت خير المنزلين) ثناء مطابق
لدعائه أمره بان يشفعه بمبالغة فيه وتوسل به الى الاجابة وانما أفرد بالامر والمعاذ به أن يستوى
هو ومن معه اظهارا لفضله واشعارا بان في دعائه مندوحة عن دعائهم فانه يحيط بهم (ان في ذلك)
فيما فعل بنوح وقومه (آيات) يستدل بها ويعتبروا ولو الاستبصار والاعتبار (وان كنا لملتئين)
لمصيبين قوم نوح ببلاء عظيم أو متحنين عبادا بهذه الآيات وان هي الخففة واللام هي الغارقة
(ثم أنشأنا من بعدهم قرنا آخرين) هم عاد وثمود (فأرسلنا فيهم رسولا منهم) هو هود أو صالح وانما
جعل القرن موضع الارسل ليدل على أنه لم يأتهم من مكان غير مكانهم وانما أوحى اليه وهو بين
أظهرهم (أن اعبدوا الله ما لكم من اله غيره) تفسير لا رسلنا أي قلنا لهم على لسان الرسول اعبدوا
الله (أفلاتتقون) عذاب الله (وقال الملأ من قومه الذين كفروا) لعله ذكر باوا لان كلامهم
لم يتصل بكلام الرسول صلى الله عليه وسلم بخلاف قول قوم نوح وحيث استؤنف به فعلى تقدير
سؤال (وكذبوا بقاء الآخرة) بقاء ما فيها من الثواب والعقاب أو بمعادهم الى الحياة الثانية
بالبعث (وأترفناهم) ونعمناهم (في الحياة الدنيا) بكثرة الاموال والاولاد (ما هذا الا بشر مثلكم)
في الصفة والحالة (يا كل عا تأكلون منه ويشرب مما تشربون) تقرير للمماثلة وما خبرية
والعائد الى الثاني منصوب محذوف أو مجرور حذف مع الجار دلالة ما قبله عليه (ولئن أطعتم بشرا
مثلكم) فيما يأمركم به (انكم اذ الخاسرون) حيث أذلتم أنفسكم واذا جزاء للشرط وجواب
للذين قالوهم من قومه (أي بعدكم أنكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما) مجردة عن اللحوم والاعصاب
(أنكم مخرجون) من الاجداث أو من العدم نارة أخرى الى الوجود وأنكم تكرير للاول
أكذبه لما طال الفصل بينه وبين خبره أو انكم مخرجون مبتدأ خبره الظرف المقدم أو فاعل
للفعل المقدس جوابا للشرط والجملة خبر الاول أي انكم اخرجكم اذا متم أو انكم اذا متم وقع

(قوله أمره بأن يشفعه
به بمبالغة فيه) أي أمر الله
تعالى نوحا عليه السلام
بأن يشفع الدعاء وهو
قوله رب أنزلني بالثناء وهو
قوله تعالى وأنت خير
المنزلين بمبالغة في الامر
بالانزال لان في لفظ وأنت
خير المنزلين اشعارا بطلب
الانزال

اخراجكم ويجوز أن يكون خبر الاول محذوف الدلالة خبر الثاني عليه لأن يكون الظرف لان اسمه
جثة (هيئات هيئات) بعد التصديق أو الصحة (لما توعدون) أو بعد ما توعدون واللام للبيان
كافي هيت لك كما هم لها صوتوا بكلمة الاستبعاد قيل فله هذا الاستبعاد قالوا لما توعدون وقيل
هيئات بمعنى البعد وهو مبتدأ خبره لما توعدون وقرئ بالفتح متوناً للتكثير وبالضم منونا على
أنه جمع هيئة وغير منون تشبهاً بقبل وبالكسر على الوجهين وبالسكون على لفظ الوقف وبإبدال
التاء هاء (أن هي الأحياتنا الدنيا) أصله أن الحياة الأحياتنا الدنيا فاقيم الضمير مقام الاولى لدلالة
الثانية عليها حذرا عن التكرير واشعاراً بأن تعينها من عن التصريح بها كقوله

* هي النفس ما جعلتها تتحمل * ومعناه لا حياة إلا هذه الحياة لان ان نافية دخلت على هي التي في معنى
الحياة الدالة على الجنس فكأنتم مثل لا التي تنفي ما بعدها نفى الجنس (نموت ونحيا) يموت بعضنا
ويولد بعض (وما نحن بمبعوثين) بعد الموت (أن هو) ما هو (الارجل افترى على الله كذبا)
فما يدعيه من ارساله له وفيما بعدنا من البعث (وما نحن له بمؤمنين) بمصدقين (قال رب انصرني)
عليهم وانتقم لي منهم (بما كذبون) بسب تكذيبهم اياي (قال عما قليل) عن زمان قليل
وما صلة لتوكيد معنى القلة أو نكرة موصوفة (ليصبحن نادمين) على التكذيب اذا عاينوا
العذاب (فاخذتهم الصيحة) صيحة جبريل صاح عليهم صيحة هائلة تصدعت منها قلوبهم
فأتوا واستدل به على أن القرن قوم صالح (بالحق) بالوجه الثابت الذي لا دافع له أو بالعدل من
الله كقولك فلان يقضى بالحق أو بالوعد الصدق (جعلناهم غشاء) شبههم في دمارهم بغشاء السيل
وهو حيله كقول العرب سال به الوادي لمن هلك (فبعد القوم الظالمين) يحتمل الاخبار والدعاء
وبعد مصدر بعد اذا هلك وهو من المصادر التي تنصب بأفعال لا يستعمل اظهارها واللام لبيان
من دعى عليه بالبعد ووضع الظاهر موضع ضميرهم للتعليل (ثم أنشأنا من بعدهم قروبا آخرين)
هي قوم صالح ولوط وشعيب وغيره (ما سبق من أمة أجلها) الوقت الذي حد لها كما هو من مزيدة
للاستغراق (وما يستأخرون) الاجل (ثم أرسلنا رسلنا تترى) متواترين واحداً بعد واحد من الوتر
وهو الفرد والتاء بدل من الواو كتولج وتيقور والالف للتأنيث لان الرسل جماعة وقرأ أبو عمرو وابن
كثير بالتنوين على أنه مصدر بمعنى المراترة وقع حالاً وأما له حزة وابن عامر والكسائي (كلما جاء أمة
رسولها كذبوه) اضافة الرسول مع الارسال الى المرسل ومع المجيء الى المرسل اليهم لان الارسال الذي
هو مبدأ الامر منه والمجيء الذي هو منتهاه اليهم (فاتبعنا بعضهم بعضاً) في الاهلاك (وجعلناهم
أحاديث) لم يبق منهم الا حكايات يسمر بها وهو اسم جمع للحديث أو جمع أحداث وهي ما يتحدث
به نلها (فبعد القوم لا يؤمنون) ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا بالآيات التسع (وسلطان
مبين) وحجة واضحة ملزمة للخصم ويجوز أن يراد به العصا وافراده لانها أول المعجزات وأما
تعلقت بهام مجرات شتى كاتقلابها حية وتلفقها ما فكته السحرة وانفلاق البحر وانفجار العيون
من الحجر بضر بهما بها وحراستها ومصيرها شجرة خضراء مثمرة ورشاء ودلوا وأن يراد
به المعجزات والآيات الحجج وأن يراد بهما المعجزات فآيات للنسبة وحجة بينة على ما يدعيه النبي
صلى الله عليه وسلم (الى فرعون وملائه فاستكبروا) عن الايمان والمتابعة (وكانوا قوما عاين)
متكبرين (فقالوا أنؤمن لنشرين مثلاً) ثنى البشر لانه يطلق للواحد كقوله بشراسوا كما يطلق
للجمع كقوله فاماترين من الشرأحد ولم يثن المثل لانه في حكم المصدر وهذه القصص كما ترى تشهد
بان قصارى شبه المنكرين للنسبة في حال الانبياء على أحوالهم لما بينهم من المماثلة في الحقيقة

(قوله ويجوز أن يكون خبر
الاول محذوف الخ) أي
يجوز أن يكون خبران
الاولى محذوف الدلالة خبران
الثانية عليه ولا يجوز أن
يكون خبر الاولى هو
الظرف وهو اذا متم لان
الظرف لا يصح أن يكون
خبر الجثة وهو اسم انكم

وفساده يظهر للمستبصر بادى تأمل فان النفوس البشرية وان تشاركت في أصل القوى والادراك لكنها متباينة الاقدام فيهما وكأثر في جانب النقصان أغنياء لا يعود عليهم الفكر برادة يمكن أن يكون في طرف الزيادة أغنياء عن التفكير والتعلم في أكثر الاشياء وأغلب الاحوال فيدركون ما لا يدرك غيرهم ويعلمون ما لا ينتهي اليه علمهم واليه أشار بقوله تعالى قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى أعمالكم الواحد (وقومهما) يعنى في اسرائيل (لنا عابدون) خادمون منقادون كالعبياد (فكذبوهمافكانوا من المهلكين) بالفرق في بحر قزقم (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (لعلمهم) لعل في اسرائيل ولا يجوز عود الضمير الى فرعون وقومه لان التوراة نزلت بعد اغرافهم (يهتدون) الى المعارف والاحكام (وجعلنا ابن مريم وأمه آية) بولادتهما اياه من غير مسيس قال آية امر واحد مضاف اليهما وجعلنا ابن مريم آية بان تكلم في المهد وظهرت منه معجزات أخرى وآمه آية بان ولدت من غير مسيس خذفت الاولى لدلالة الثانية عليها (وأويناهما الى ربوة) أرض بيت المقدس فانها مرتفعة أودمشق أو رملة فلسطين أو مصر فان قراها على الربى وقرأ ابن عامر وعاصم بفتح الراء وقرئ ربوة بالضم والكسر (ذات قرار) مستقر من الارض منبسطة وقيل ذات ثمار وزروع فان ساكنها يستقرون فيها لاجلها (ومعين) وماء معين ظاهر جار فاعيل من معن الماء اذا جرى وأصله الابعاد في الشيء أو من الماعون وهو المنفعة لانه تقاع أو مفعول من عانه اذا أدركه بعينه لانه اظهره مدرك بالعيون وصف ماء هابذلك لانه الجامع لاسباب التزه وطيب المكان (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات) نداء وخطاب لجميع الانبياء لا على انهم خوطبوا بذلك دفعة لانهم أرسلوا في أزمنة مختلفة بل على معنى أن كلامهم خوطب به في زمانه فيدخل تحته عيسى دخولا أوليا ويكون ابتداء كلام ذكر تنبيه على أن هيته أسباب التعم لم تكن له خاصة وأن اباحة الطيبات للانبياء شرع قديم واحتجاج على الرهبانية في رفض الطيبات أو حكاية لما ذكر لعيسى وأمه عند ايوانهما الى الربوة ايقتديا بالرسول في تناول مارزقا وقيل النداء له ولفظ الجمع للتعظيم والطيبات ما يستلذه من المباحات وقيل الحلال الصافي القوام فالحلال ما لا يعصى الله فيه والصافي ما لا ينسى الله فيه والقوام ما يمسك النفس ويحفظ العقل (واعملوا صالحا) فانه المقصود منكم والنافع عندكم بكم (اني بما تعملون عليم) فاجاز بكم عليه (وأن هذه) أي ولان هذه والمعلل به فاتقون أو واعلموا أن هذه وقيل انه معطوف على ما تعملون وقرأ ابن عامر بالتخفيف والكوفيون بالكسر على الاستئناف (أمتكم أمة واحدة) ملتكم ملة واحدة أي متحدة في الاعتقاد وأصول الشرائع أو جماعتكم جماعة واحدة متفقة على الايمان والتوحيد في العبادة ونصب أمة على الحال (وأنا ربكم فاتقون) في شق العصا ومخالفة الكلمة (فتقطعوا أمرهم بينهم) فتقطعوا أمر دينهم وجعلوه أديانا مختلفة أو تفرقوا ونحزبوا وأمرهم منصوب بنزع الخافض أو التمييز والضمير لما دل عليه الامة من أربابها أولها (زبرا) قطع اجمع زبور الذي بمعنى الفرق وبؤيده القراءة بفتح الباء فانه جمع زبرة وهو حال من أمرهم أو من الواو أو مفعول ثان لتقطعوا فانه متضمن معنى جعل وقيل كتب من زبرت الكتاب فيكون مفعولا ثانيا أو حالا من أمرهم على تقدير مثل كتب وقرئ بتخفيف الباء كرسل في رسل (كل حزب) من المتحزبين (بما لديهم) من الدين (فرحون) محبوبون معتمدون أنهم على الحق (فترهم في عمرتهم) في جهالتهم شبهها بالماء الذي يغمر القامة لانهم مغمورون فيها أو لاعبون بها وقرئ في عمراتهم (حتى حين) الى أن يقتلوا أو يموتوا (أبحسون أنما عندكم به) أن ما عندهم ونجعل لهم مددا (من مال وبنين) بيان لما وليس خبره فانه

(قوله والمعلل به فاتقون)
أي اتقون لان هذه أمتكم
أمة واحدة فيكون فاتقون
عطف على اتقون المقدر
تا كيدا والمعنى انه لما
كانت العقائد الصحيحة
التي يجب أن يعتقدوها كل
أحد واحدة لا تختلف
باختلاف الامم والاعصار
ثبت التوحيد والبعث
والجزاء فيجب التقوى
على الكل (قوله وقيل
انه معطوف على ما تعملون)
والتقدير اني عليم بما
تعملون وبأن هذه أمتكم
أمة واحدة (قوله والضمير
لما دل عليه الامة من أربابها
أولها) فالاول على تقدير
ان يكون المراد من الامة
الملة والثاني على تقدير أن
يكون المراد منها الجماعة
(قوله بتقدير مثل كتب)
فيكون المعنى فتقطعوا
أمرهم بينهم زبرا أي كتب
أي حال كون ذلك الامر
كتب في كتب

غير معاتب عليه وإنما المعاتب عليه اعتقادهم أن ذلك خير لهم خبره (نصارع لهم في الخيرات) والراجع
 محذوف والمعنى أي يحسبون أن الذي ندمهم به نصارع به لهم فبما فيه خيرهم وكرامتهم (بل لا يشعرون)
 بل هم كالبهايم لا فطنة لهم ولا شعور ليتأملوا فيه فيعلموا أن ذلك الامداد استدرج لا مسارعة في
 الخير وقرئ يمدهم على الغيبة وكذلك يسارع ويسرع ويحتمل أن يكون فيما ضمير الممد به
 ويسارع مبدى للمفعول (ان الذين هم من خشية ربهم) من خوف عذابه (مشفقون) حذرون
 (والذين هم بآيات ربهم) المنصوبة والمنزلة (يؤمنون) بتصدق مدلولها (والذين هم برهم
 لا يشركون) شركا جليا ولا خفيا (والذين يؤتون ما آتوا) يعطون ما أعطوهم من الصدقات وقرئ
 يأتون ما أتوا أي يفعلون ما فعلوا من الطاعات (وقلو بهم وجلة) خائفة أن لا يقبل منهم وأن لا يقع
 على الوجه اللائق فيؤاخذ به (أنهم إلى ربهم راجعون) لأن مرجعهم إليه أو من أن مرجعهم
 إليه وهو يعلم ما يخفى عليهم (أولئك يسارعون في الخيرات) يرغبون في الطاعات أشد الرغبة
 فيبادرونها أو يسارعون في نيل الخيرات الدنيوية الموعودة على صالح الأعمال بالمبادرة إليها
 كقوله تعالى فاتاهم الله ثواب الدنيا فيكون أثباتا لهم مانعي عن اضدادهم (وهم لها سابقون)
 لاجلها فاعلمون السبق أو سابقون الناس إلى الطاعة أو الثواب أو الجنة أو سابقونها أي ينالونها
 قبل الآخرة حيث عجلت لهم في الدنيا كقوله تعالى هم لها عاملون (ولانكف نفسا الأوسعها)
 قدر طاقتها يريد به التحريض على ما وصف به الصالحين وتسهيله على النفوس (ولدينا كتاب)
 يريد به اللوح أو صحيفة الأعمال (ينطق بالحق) بالصدق لا يوجد فيه ما يخالف الواقع (وهم لا يظلمون)
 بزيادة عقاب أو نقصان ثواب (بل قلوبهم) قلوب الكفرة (في عمرة) في غفلة غامرة لها (من هذا)
 من الذي وصف به هؤلاء أو من كتاب الحفظة (ولهم أعمال) خيثة (من دون ذلك) متجاوزة
 لما وصفوا به أو متخطية عما هم عليه من الشرك (هم لها عاملون) معتادون فعلها (حتى إذا
 أخذنا مترفيهم) تنعيمهم (بالعذاب) يعني القتل يوم بدر أو الجوع حين دعا عليهم الرسول صلى
 الله عليه وسلم فقال اللهم اشد وطأتك على مضروا جعلها عليهم سنين كسني يوسف فحطوا حتى
 أكلوا الجيف والكلاب والعظام المحرقة (اداهم يجأرون) فاجأ الصراخ بالاستغاثة وهو جواب
 الشرط والجملة مبتدأ بعد حتى ويجوز أن يكون الجواب (لاتجأروا اليوم) فانه مقدر بالقول أي
 قيل لهم لاتجأروا اليوم (انكم منا لاتنصرون) تعليل للنهي أي لاتجأروا فانه لا ينفعكم اذ لاتمنعون
 منا أو لا يلحقكم نصر ومعونة من جهتنا (قد كانت آياتي تلي عليكم) يعني القرآن (فكنتم على
 أعقابكم تنكصون) تعرضون مدبرين عن سماعها وتصديقها والعمل بها والنكوص الرجوع
 فمقرئ (مستكبرين به) الضمير للبيت وشهرة استكبارهم وافتخارهم بانهم قوامه أغنت عن
 سبق ذكره أو لا ياتي فانه جامعني كتابي والباء متعلقة بمستكبرين لانه بمعنى مكذبين أو لان
 استكبارهم على المسلمين حدث بسبب استماعه أو بقوله (سامرا) أي تسمررون بذكر القرآن
 والطعن فيه وهو في الأصل مصدر جاء على لفظ الفاعل كالعاقبة وقرئ سمر اجع سامر
 (تهجرون) من الهجر بالفتح اما بمعنى القطيعة أو الهنيان أي تعرضون عن القرآن أو تهذون في شأنه
 أو الهجر بالضم أي الفحش ويؤيد الثاني قراءة نافع تهجرون من أهجر وقرئ تهجرون على المبالغة
 (أفلم يدبروا القول) أي اقرآن ليعلموا أنه الحق من ربهم باعجاز لفظه ووضوح مدلوله (أم جاءهم
 ما لم يأت آباءهم الأولين) من رسول والكتاب أو من الأمن من عذاب الله تعالى فلم يخافوا
 كما خاف آباؤهم الأقدمون كما سمعيل وأعقابه فآمنوا به وبكتبه ورسوله وأطاعوه (أم لم يعرفوا
 رسولهم) بالامانة والصدق وحسن الخلق وكمال العلم مع عدم التعلم إلى غير ذلك مما هو صفة الانبياء

(قوله ويجوز أن يكون
 الجواب اذاهم يجأرون
 الخ) فعلى هذا يكون اذاهم
 يجأرون معطوفا على قوله
 تعالى اذا أخذنا بحذق
 العاطف كما جوزه بعضهم
 في قوله ولا على الذين اذا ما
 أتوك لتحملهم قلت لا
 أجد ما أجلكم الآية
 أو على كونه بدلا
 من الجملة المذكورة اذ لا وجه
 له غيرها (قوله ووضوح
 مدلوله) فيه ان وضوح مدلوله
 لم يدل على كونه من الرب
 تعالى لان كثيرا من كلام
 الناس واضح المدلول
 والجواب ان المراد من
 المدلول كونه لا من كلام
 البشر فانه يفهم من مدلوله
 انه ليس كذلك فالقصد
 من وضوح المدلول
 وضوح كونه لا من كلام
 الناس والاولى ان يقال ان
 وضوح مدلوله كونه على
 أحسن منهاج وأوضح
 طريق بحيث من تأمل
 مدلول معانيه يتضح له انه
 ليس من جانب البشر وحاصله
 وضوح مدلوله من حيث
 انه ليس من جانب بشر
 لان فيه معاني مترتبة لا يصل
 اليها فهم البشر باستقلاله
 فيكون مجزأ من حيث
 اللفظ والمعنى

(قوله فان انكار الشيء قطعاً الخ) يعني لما كان الانكار للشيء ينبغي أن يكون بسبب ظهور امتناعه أو بسبب البحث عما يدل عليه أقصى ما يمكن فلم يوجد ولم يكن أحدهما من المتحققين فمنه فيجب أن يكون انكارهم لاحد (٦٩) الأمور المذكورة فحصل ما قاله ان

انكارهم لابد أن يكون لاحد الأمور الثلاثة اذ لو لم يكن لواحد منها لزم أن يكون لواحد من هذين الأمرين المذكورين وهما منتفیان ههنا فان قوله تعالى فيهم له منكرون مشعر بتوبيخهم بانكار رسولهم لان انكارهم ناشئ من أحد الوجوه المذكورة وهي لا ينبغي ان تكون سبب الانكار وحق العبارة أن يقال لاحد هذه الوجوه التي لا تصلح للانكار فان انكار الشيء قطعاً وظناً الخ اعما يتجس الخ فانه لظهوره لم يذكرو (قوله وقيل لو اتبع الحق أهواءهم الخ) الفرق بين هذا المعنى وبين المعنى الاول ان المعنى الاول هو انه لو كان الواقع في الاصل موافقاً لهوائهم لفسدت السموات والارض وهذا المعنى هو انه لو صار الحق تابعاً لهوائهم بعدما كان على خلافها لزم الفساد فعلى المعنى الاول اتباع بمعنى الموافقة في الاصل وعلى الثاني الموافقة بعد المخالفة ولذا قال وانقلب باطلا (قوله وهو على أصل المعتزلة) أي على قاعدتهم ان الله لا يصلح أن يوجد منه الكفر والمعاصي اذ هو

عليهم الصلاة والسلام (فهم له منكرون) دعوا له هذه الوجوه اذ لا وجه لغيرها فان انكار الشيء قطعاً وظناً اعما يتجس اذا ظهر امتناعه بحسب النوع أو الشخص أو بحث عما يدل عليه أقصى ما يمكن فلم يوجد (أم يقولون به جنة) فلا يبالون بقوله وكانوا يعلمون أنه صلى الله عليه وسلم أرجحهم عقلاً وأدقهم نظراً (بل جاءهم بالحق وأكثرتهم للحق كارهون) لانه يخالف شهواتهم وأهواءهم فلذلك أنكروهم وانما قيد الحكم بالاكثر لانه كان منهم من ترك الايمان استنكافاً من توبيخ قومه أو لقلّة فطنته وعدم فكرته لا كراهة للحق (ولو اتبع الحق أهواءهم) بان كان في الواقع آلهة شتى (افسدت السموات والارض ومن فيهن) كما سبق تقريره في قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا وقيل لو اتبع الحق أهواءهم وانقلب باطلا لذهب ما قام به العالم فلا يبقى أولو اتبع الحق الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم أهواءهم وانقلب شركاً لجاء الله بالقيامة وأهلك العالم من فرط غضبه أولو اتبع الله أهواءهم بان أنزل ما يشتهونه من الشرك والمعاصي تخرج عن الألوهية ولم يقدر أن يمسك السموات والارض وهو على أصل المعتزلة (بل أتيناهم بذكرهم) بالكتاب الذي هو ذكرهم أي وعظمتهم أو صيغتهم أو الذكر الذي تمنوه بقولهم لو أن عندنا ذكراً من الاولين وقرئ بذكرهم (فهم عن ذكرهم معرضون) لا يلتفتون اليه (أم تسألهم) قيل انه قسم قوله أم به جنة (خارجاً) أجرة على أداء الرسالة (خارجاً ربك) رزقه في الدنيا أو ثوابه في العقبى (خير) لسنه ودوامه وفيه مندوحة لك عن عطائهم والخارج بازاء الدخيل يقال لكل ما يخرج الى غيرك والخارج غالب في الضريبة على الارض ففيه اشعار بالكثرة والضرورة فيكون أبلغ ولذلك عبر به عن عطاء الله اياه وقرأ ابن عامر خارجاً فخرج وجيزة والكسائي خارجاً فخرج للمزاوجة (وهو خير الرازقين) تقرير تخيرية خواجه تعالى (وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم) تشهد العقول السليمة على استقامته لا عوج فيه يوجب اتهامهم له واعلم أنه سبحانه ألزمهم الحجة وأزاح العلة في هذه الآيات بأن حصر أقسام ما يؤدي الى الانكار والاتهام وبين انتفاءها مع اذ كراهة الحق وقلة الفطنة (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط) عن الصراط السوي (لنا كبون) لعادلون عنه فان خوف الآخرة أقوى البواعث على طلب الحق وسلوك طريقه (ولو رجناهم وكشفنا ما هم من ضر) يعني القحط (للجوا) لتبتوا واللجاج التماس في الشيء (في طغيانهم) افراطهم في الكفر والاستكبار عن الحق وعداوة الرسول والمؤمنين (يعمّهون) عن الهدى روى أنهم قحطوا حتى أكلوا العلهز فجاء أبو سفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشدك الله والرحم ألت ترعهم أنك بعنت رجلة للعالمين قال بلى فقال قتلت الآباء بالسيف ولابناء بالجوع فزات (ولقد أخذناهم بالعذاب) يعني القتل يوم بدر (فما استكانوا لربهم) بل أقاموا على عتوهم واستكبارهم واستكان استغفل من الكون لان المقتدر انتقل من كونه الى كون أو افتعل من السكون أشبعت فتحته (وما يتضرعون) وليس من عادتهم التضرع وهو استشهاده على ما قبله (حتى اذا فتحنا عليهم باباً اذا عذاب شديد) يعني الجوع فانه أشد من القتل والاسر (اذا هم فيه مبلسون) متحيرون آيسون من كل خير حتى جاءك أعتاهم يستعطفك (وهو الذي أنشأكم السمع والابصار) اتحسوا بها مانصب من الآيات (والأفئدة) لتفكروافيها وتستدلوا بها الى غير ذلك من المنافع الدينية والدنيوية

ظلم ونقص تعالى الله عنه وأما أهل السنة فهم ينكرون القاعدة المذكورة وهذا بحث مذكور في علم الكلام (قوله بان حصر أقسام ما يؤدي الى الانكار والاتهام الخ) وهي أي هذه الاقسام هي التي ذكرت من قوله تعالى أفلم يدبروا القول الى ههنا فان تدبر القول حاصل لهم لانهم علموا العجازه ويعرفون ان الانبياء كانوا قبل ذلك وعرفون رسولهم وأنكر كونه مجنوناً وسؤال الخرج منهم

(قليلًا ما تشكرون) تشكرونها شكرًا قليلًا لان العمد في شكرها استعمالها فيما خلقت لاجلها والاذعان لما منحها من غير اشراك وماصلة للتأكيّد (وهو الذي ذرأكم في الارض) خلقكم وبشكم فيها بالتناسل (واليه تحشرون) تجمعون يوم القيامة بعد تفرقكم (وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف الليل والنهار) ويختص به تعاقبهما لا يقدر عليه غيره فيكون رد السبته الى الشمس حقيقة أو لامر وقضائه تعاقبهما أو انتقاص أحدهما أو زياد الآخر (أفلا تعقلون) بالنظر والتأمل أن السكل منا وأن قدرتنا على الممكنات كلها وأن البعث من جلتها وقرى بالياء على أن الخطاب السابق لتغليب المؤمنين^١ (بل قالوا) أي كفار مكة (مثل ما قال الأولون) آباؤهم ومن دان بدينهم (قالوا أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون) استبعادوا ولم يتأملوا أنهم كانوا قبل ذلك أيضا ترابا خلّقوا (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الاسطير الأولين) الا كاذبيهم التي كتبوها جمع أسطورة لانه يستعمل فيما يتلوه كالا عجيب والاضاحيك وقيل جمع اسطر جمع سطر (قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون) ان كنتم من أهل العلم أو من العالمين بذلك فيكون استهانة بهم وتقرير الفرط جهالتهم حتى جهلوا مثل هذا الجلي الواضح الزامًا بما لا يمكن لمن له مسكة من العلم اسكاره ولذلك أخبر عن جوابهم قبل أن يجيبوا فقال (سيقولون لله) لان العقل الصريح قد اضطربهم باد في نظر الى الاقرار بأنه خالقها (قل) أي بعد ما قالوه (أفلا تذكرون) فتعلمون أن من فطر الارض ومن فيها استدعاء قادر على إيجادها نانيا فان بدء الخلق ليس أهون من اعادته وقرى تذكرون على الاصل (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم) فها أعظم من ذلك (سيقولون لله) قرأ أبو عمرو ويعقوب بن خنيس فيعرف ما بعده على ما يقتضيه لفظ السؤال (قل أفلا تتقون) عقابه فلا تشركوا به بعض مخلوقاته ولا تنكروا قدرته على بعض مقدوراته (قل من يده ملكوت كل شيء) ملكه غاية ما يمكن وقيل خزائنه (وهو يحير) يغيب من يشاء ويحرسه (ولا يجار عليه) ولا يغاث أحد ولا يمنع منه وتعديته بعلى لتضمن معنى النصرة (ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل فاني تسحرون) فمن أين تخدعون فتصرفون عن الرشيد مع ظهور الامر وتظاهر الأدلة (بل أتيناكم بالحق) من التوحيد والوعد بالشور (وانهم لسكاذبون) حيث أنكروا ذلك (ما اتخذ الله من ولد) لتقدسه عن مماثلة أحد (وما كان معه من اله) يساهم في الألوهية (ادذهب كل اله بما خلق ولعل بعضهم على بعض) جواب محاجتهم وجزاء شرط حذف لدلالة ما قبله عليه أي لو كان معه آله كما تقولون لذهب كل منهم بما خلقه واستبد به وامتناز ملكه عن ملك الآخرين وظهر بينهم اتحارب والتغالب كما هو حال ملوك الدنيا فلم يكن يده وحده ملكوت كل شيء واللازم باطل بالاجماع والاستقراء وقيام البرهان على استناد جميع الممكات الى واجب واحد (سبحان الله عما يصفون) من الولد والشريك لما سبق من الدليل على فساده (عالم الغيب والشهادة) خبر مبتدأ محذوف وقد جره ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب وحفص على الصفة وهو دليل آخر على نفي الشريك بناء على توافقه في أنه المنفرد بذلك ولهذا ترتب عليه (فتعالى عما يشركون) بالقاء (قل رب امأثرني) ان كان لابد من أن تريني لان ما والنون للتأكيّد (ما يوعدون) من العذاب في الدنيا والآخرة (رب فلا تجعلني في القوم الظالمين) قريناهم في العذاب وهو ما لضم النفس أولان شؤم الظلمة قد يحق بمن وراءهم كقوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبين الذين ظلموا منكم خاصة عن الحسن أنه تعالى أخبرني به عليه السلام أن له في أمته تقمة ولم يطلع على وقتها فأمره بهذا الدعاء وتكرير الدعاء وتصدير كل واحد من الشرط والجزاء به فضل تضرع وجوار (واما على أن نريك ما بعدهم لقادرون) لكنا نؤخره علمًا بأن بعضهم أو بعض أعقابهم يؤمنون

(قوله الخطاب السابق) هو قوله تعالى تحشرون وما تقدم عليه والغرض انه اذا قرئ بالتاء فوقانية فالخطاب للكفار واما اذا قرئ يعقلون بالياء التحتانية فيكون هذا الكلام في الكفار والخطابات السابقة يدخل فيها الكفار مع تغليب المؤمنين على الكفار اذ لو كان المراد من المخاطبين السابقين الكفار لكان المناسب تعقلون بالخطاب (قوله تعالى اذ انهب كل اله بما خلق الخ) يفهم منه ان ما ذكر مقتضى صفة الملك والسلطنة ولولم يقع لكان لعارض اما ضعف او خوف أو نحو ذلك مما ينافي الألوهية

أولاً نال أعدبهم وأنت فيهم ولعلهم رد لانكارهم الموعود واستجبالهم له استهزاء به وقيل قد أراه وهو قتل
بدر أو فتح مكة (ادفع بالتي هي أحسن السيئة) وهو الصفع عنها والاحسان في مقابلتها لكن بحيث
لم يؤد الى وهن في الدين وقيل هي كلمة التوحيد والسيئة الشرك وقيل هو الامر بالمعروف والسيئة
المنكر وهو أبلغ من ادفع بالحسنة السيئة لما فيه من التنصيص على التفضيل (نحن أعلم بما يصفون)
بما يصفونك به أو بوصفهم اياك على خلاف حالك وأقدر على جزائهم فكل الينا أمرهم (وقل رب
أعوذ بك من همزات الشياطين) وسأوسهم وأصل الهمز النخس ومنهم من أزال الراء شبه حنهم الناس
على المعاصي بهمز الراضة للدواب على المشي والجمع للرات أو لتدريج الوساوس أو لتعدد المضاف اليه
(وأعوذ بك رب أن يحضرون) يحوموا حولي في شيء من الاحوال وتخصيص حال الصلاة وقراءة
القرآن وحلول الاجل لانها أخرى الاحوال بأن يخاف عليه (حتى اذا جاء أحدهم الموت) متعلق
بيصفون وما بينهما اعتراض لتأكيده الاغضاء بالاستعاذة بالله من الشيطان أن يزلهم عن الحلم ويغريه
على الانتقام أو بقوله انهم لكاذبون (قال) تحسرا على ما فرط فيه من الايمان والطاعة لما اطلع
على الامر (رب ارجعون) ردوني الى الدنيا والواو لتعظيم المخاطب وقيل لتكرير قوله ارجعني
كما قيل في قفا وأطرقا (لعلني أعمل صالحا فيما تركت) في الايمان الذي تركته أي لعلني آتي بالايمان
وأعمل فيه وقيل في المال أو في الدنيا وعنه عليه الصلاة والسلام قال اذا عاين المؤمن الملائكة قالوا
أنرجعك الى الدنيا فيقول الى دار الهموم والاحزان بل قدوما الى الله تعالى وأما الكافر فيقول رب
ارجعون (كلا) ردع عن طلب الرجعة واستبعادها (انها كلمة) يعني قوله رب ارجعون الخ
والكلمة الطائفة من الكلام المنتظم بعضها مع بعض (هو قائلها) لا محالة لتسلط الحسرة عليه (ومن
ورائهم) أمامهم والضمير للجماعة (برزخ) حائل بينهم وبين الرجعة (الي يوم يبعثون) يوم
القيامة وهو اقنات كلي عن الرجوع الى الدنيا لما علم أنه لا رجعة يوم البعث الى الدنيا وانما الرجوع
فيه الى حياة تكون في الآخرة (فاذا نفخ في الصور) لقيام الساعة والقراءة بفتح الواو به وبكسر
الصاد يؤيد أن الصور أيضا جمع الصورة (فلا أساب بينهم) تنفعهم لزوال التعاطف والتراحم من فرط
الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه أو يفتخرون بها
(يومئذ) كما يفعلون اليوم (ولا يتساءلون) ولا يسأل بعضهم بعضا لا شغاله بنفسه وهو لا يناقض قوله
وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون لانه عند النفخة وذلك بعد المحاسبة أو دخول أهل الجنة الجنة
والنار النار (فمن ثقلت موازينه) موازنات عقائده وأعماله أي فمن كانت له عقائد وأعمال صالحة
يكون لها وزن عند الله تعالى وقدر (فأولئك هم المفلحون) الفائزون بالنجاة والدرجات (ومن
خفت موازينه) ومن لم يكن له ما يكون له وزن وهم الكفار لقوله تعالى فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا
(فأولئك الذين خسروا أنفسهم) عبنوها حيث ضيعوا زمان استكاملها وأطلوا استعدادها لنيل كمالها
(في جهنم خالدون) بدل من الصلاة أو خبر ثان لأولئك (تلفح وجوههم النار) تحرقها واللفح كالنفخ
الا أنه أشد تأثيرا (وهم فيها كالحون) من شدة الاحتراق والكروح تقلص الشفتين عن الاسنان
وقريء كالحون (ألم تكن آياتي تتلى عليكم) على اضممار القول أي يقال لهم ألم تكن (فكنتم بها
تكذبون) تأييب وتذكير لهم بما استحقوا هذا العذاب لاجله (قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا)
ملكنا بحيث صارت أحوالنا مؤدية الى سوء العاقبة وقرأت سورة الكسائي شقاوتنا بالفتح كالسعادة
وقريء بالكسر كالكتابة (وكساهم ضالين) عن الحق (ربنا أخرجنا منها) من النار (فان
عدنا) الى التكذيب (فانا ظالمون) لأنفسنا (قال اخسؤا فيها) اسكتوا ساوت هو ان في النار فانها ليست

(قوله أى لأنه كان فريق من عبادى يقولون ربنا الآلة فاتخذتموهم سخرى) فالتعليل باعتبار الاتحاد المذكور (قوله افرا) أو اشراكا لا يخفى ان الافراد (٧٢) عبارة عن أن عبادته وهذا مناف للمعية فالوجه أن يكون مخصوصه

مقام سؤال من خسات الكلب اذا زوجته نفساً (ولاسكلمون) في رفع العذاب أولاً نسكلمون رأساً قيل ان أهل النار يقولون ألف سنه ربنا أبصرنا دسماً في جوابون حق القول منى فيقولون ألفاً ربنا أمتنا اثنتين فيجوابون ذلك بأنه اذا دعى الله وحده كفرتم فيقولون ألفاً يا مالك ليقض علينا ربك فيجوابون اسكن ما كنون فيقولون ألفاً ربنا آخرنا الى أجل قريب فيجوابون أولم تكونوا أقسمتم من قبل فيقولون أمار ربنا أخرجنا نعمل صالحاً فيجوابون أولم نعمركم فيقولون ألفاً ربنا رجعون فيجوابون اخسوا فيهما لا يكون لهم فيها لار فيرو شهيق وعواء (أنه) ان الشأن وقرئ بالفتح أى لأنه (كان فريق من عبادى) يعنى المؤمنين وقيل الصحابة وقيل أهل الصفة (يقولون ربنا آمننا فغفر لنا وارحمنا) تخير الراجح فاتخذتموهم سخرى (هزوا وقرأ نافع وحزرة والكسائي هنا فى ص بالضم وهم مصدر سخر يزيدت فيهما ياء السب للمبالغة وعند الكوفيين المكسور بمعنى الهزء والمضموم من السخرة بمعنى الاقياد والعبودية (حتى أنسوكم ذكرى) من فرط تشاغلهم بالاستهزاء بهم فلم يخافوني في أوياي (وكنتم منهم تضحكون) استهزاء بهم (انى جزيتهم اليوم بما صبروا) على اذاكم (أنهم هم المائزون) فوزهم بمجامع مراداتهم مخصوصين به رهوتانى مفعولى جزيتهم وقرأ حزة والكسائي بالكسر استئنافاً (قال) أى الله أو الملك المأمور بسؤالهم وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي على الاسر للملك أو لبعض رؤساء أهل النار (كم لبستم في الارض) أحياء وأموئافى القبور (عدد سنين) تمييزاً لكم (قالوا البشايوما أو بعض يوم) استقصار المدة لبثهم فيها بالسبب الى خلودهم في النار وأولانها كانت أيام سرورهم وأيام السرور قصار وأولانها منقضية والمنقضى فى حكم المعدم (فاسأل العادين) الذين يمتكنون من عداياها ان أردت تحقيقها فاما لما نحن فيه من العذاب مشغولون عن تذكروا واحصائها أو الملائكة الذين يعددون أعمار الناس ويحصون أعمالهم وقرئ الادن بالتخفيف أى الظلمة فانهم يقولون ما نقول والعادين أى القدماء العدميين فاهم أيضاً يستقصرون (قال) وفي قراءة حزة والكسائي قل (ان لبستم الا قليلاً لو أنكم كنتم تعلمون) تصديق لهم في متاهلهم (أخسبتم أمما خلقناكم عبثاً) توبيخ على تغافلهم وعبثاً حال بمعنى عابثين أو مفعول له أى لم نخلقكم ذليلاً بكم وانما خلقناكم لتعبدهم ونجازيكم على أعمالكم وهو كالدليل على البعث (وأنكم الينا لانرجعون) معطوف على أنما خائفناكم أو عبثاً وقرأ حزة والكسائي وبعقوب بفتح التاء وكسر الجيم (فتعالى الله الملك الحق) الذى يحق له الملك مطلقاً فان من عداه مملوك بالذات مالك بالعرض من وجهه دون وجهه وفى حال دون حال (لا اله الا هو) فان ما عداه عبيده (رب العرش الكريم) الذى يحيط بالاجرام وينزل منه محكمات الاقضية والاحكام ولذلك وصفه بالكريم أو لسنه الى أكرم الاكرمين وقرئ بالرفع على أنه صفة الرب (ومن يدع مع الله الها آخر) يعبد افراداً أو اشراكاً (لا برهان له به) صفة أخرى لا اله الا لله فان الباطل لا برهان به جى بها للتأكييد وبناء الحكم عليه تبييناً على أن التدين بما لا دليل عليه ممنوع فضلاً عما دل الدليل على خلافه وأعتراض بين الشرط والجزاء لذلك (فأما حسابهم عند ربهم) فهو محراز له مقدار ما يستحقه (أنه لا يفلح لكافرون) ان الشأن وقرئ بالفتح على التعليل أو اخبر أى حسابهم عدم الفلاح بدأ السورة بتقرير فلاح المؤمنين وختمها بتقرير الفلاح

بالاشراك ويمكن أن يقال أراد بالافراد أن يكون الاله الاول منفرداً مستقلاً ومن الاشراك خلق الاشياء بان يكون شريكاً لله فى الخلق والايجاد ثم ان ههنا أسئلة الاول لم يقل ومن يدع الها غير الله الثانى ان الغيرة مستفادة من المعية فخافاً لئلا يلفظ الآخر الثالث ما فائدة لفظ لا برهان له به مع ان من المعلوم ان لا برهان على وجود الله غير الله بل البراهين قاطعة على امتناعه والجواب عن الاول انه لو قيل ومن يدع الها غير الله يمكن أن يتوهم ان افراد غير الله بالعبادة مضموم لا الاشراك وأيضاً المعية اشعار بوجوب دعوة الله بخلاف ما اذا قيل ومن يدع غير الله وعن الثانى ان المعية تحتل أن يفهم منه المغيرة الاعتبارية وهذا ليس بممنوع وأما اذا قيل الها آخر بعد ذكر المعية تكون المعية محمولة على المطلق والتقييد بالآخر للدلالة على المغيرة بالذات اذ لو لم يكن المراد ذلك لكان ذكره مستدركا

والاولى أن يقال ان ذكر لفظ الآخر للتصريح بالوحيته تعالى اذ لو قيل ومن يدع مع الله الها لكان الوهيته غيره مذكوراً دون الوهيته فلا يكون صريحاً فى نفي الشرك وعن الثالث توبيخ المشركين بانهم عبدوا آلهة لا برهان لهم لان عبادة تنهى لانتبت الوهيته غاية الجهالة ونهاية الخماقة

عن الكافرين ثم أمر رسوله بأن يستغفروه ويسترجه فقال (وقل رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين) عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمنين بشرته الملائكة بالروح والريحان وما تقربه عينه عند نزول ملك الموت وعنده عليه الصلاة والسلام أنه قال لقد أنزلت على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد أفلح المؤمنون حتى ختم العشر وروى أن أولها وآخرها من كنوز الجنة من عمل بثلاث آيات من أولها وانعظ بأربع من آخرها فقد نجا وأفلح

﴿سورة النور مدنية وهي أربع وستون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(سورة) أي هذه سورة أو فيما أوحينا إليك سورة (أنزلناها) صفحتها ومن نصبها جعله مفسر الناصبها فلا يكون له محل الا اذا قدر اقل أو دونك أو نحوه (وفرضناها) وفرضنا ما فيها من الاحكام وشددته ابن كثير وأبو عمرو واكثره فرائضها والمقروض عليهم أو للمباينة في ايجابها (وأنزلنا فيها آيات بينات) واضحات الدلالة (اعلمكم نذ كرون) فتتقون المحارم وقرئ بتخفيف الدال (الزانية والزاني) أي فيما فرضنا وأنزلنا حكمهما وهو الجلد ويجوز أن يرفعاً بالابتداء والخبر (فاجلسوا كل واحد منهما ما أتته جلدة) والفاء لتضمنها معنى الشرط اذا اللام بمعنى الذي وقرئ بالنصب على اضمار فعل يفسره الطاهر وهو أحسن من نصب سورة لاجل الامر والزان بلاياء وانما قدم الزانية لان الزاني لا غلب يكون بتعرضها للرجل وعرض نفسها عليه ولان مفسدته تتحقق بالاضافة اليها والجلد ضرب الجلد وهو حكم يخص بمن ليس بمحصن لما دل على أن حد المحصن هو الرجم وزاد الشافعي عليه تغريب الحر سنة لقوله عليه الصلاة والسلام البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وليس في الآية ما يدفعه لينسخ أحدهما الآخر نسخامة بولا أو مردودا وله في العبد ثلاثة أقوال والاحسان بالحرية والبالوغ والعقل والاصابة في نكاح صحيح واعتبرت الحنفية الاسلام أيضا وهو مردود برجه عليه الصلاة والسلام يهوديين ولا يعارضه من أشرك بالله فليس بمحصن اذا المراد بالمحصن الذي يقتص له من المسلم (ولا تأخذكم بهما رأفة) رجة (في دين الله) في طاعته واقامة حده فتعطلوه أو تسامحوافيه ولذلك قال عليه الصلاة والسلام لو سرق فاطمة بنت محمد لقطعت يدها وقرأ ابن كثير بفتح الهمزة وقرئت بالمد على فعالة (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) فان الايمان يقتضي الجد في طاعة الله تعالى والاجتهاد في اقامة حدوده وأحكامه وهو من باب التهيب (وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) زيادة في التشكيل فان اتفصيح قد ينسكل أكثر مما ينسكل التعذيب والطائفة فرقة يمكن أن تكون حافة حول شيء من الطوف وأقلاما ثلاثة وقيل واحد أو اثنان والمراد جمع يحصل به التشهير (الزاني لا ينكح الا زانية أو مشركة والزانية لا ينكح الا زان أو مشرك) اذا الغالب أن المائل الى الزنا لا يرغب في نكاح الصالح والمساخة لا يرغب فيها لصلحاء فان المشاكلة علة للالفة والتضام والمخالفة سبب للنفرة والافتراق وكان حق المقابلة أن يقال ولزانية لا تنكح الا من هو زان أو مشرك لكن المراد بيان أحوال الرجال في الرغبة فيهن لأن الآية نزلت في ضعف المهاجرين لما هموا أن ينزجوا نكاحا يكرهون أنفسهم لينفقن عليهم من أكسابهن على عادة الجاهلية ولذلك قدم الزاني (وحرم ذلك على المؤمنين) لانه تشبه بالفساق وتعرض للهمة وآسب لسوء القالة والطعن في السب وغير ذلك من المفاسد ولذلك عبر عن التنزيه بالتحريم مباينة وقيل النبي بمعنى انهى وقد قرئ به والحرمه على ظاهرها والحكم مخصوص بالسب الذي ورد فيه أو مدموح

﴿سورة النور﴾

(قوله وكان حق للمقابلة أن يقال) حتى يكون الحكم من الجانبين من جانب الزاني بانه لا يمسك الا الى الزانية ومن جانب الزانية بأهلها لا تميل الا الى الزاني

(قوله وقيل المراد بالنكاح الخ) هذا اذا كان المراد من لا تنكح النهي واذا كان المراد النسي فلا يلزم ما ذكر قيل الاولى أن يقال اذا كان النسي بمعنى والمراد الوطء يلزم كون الكلام خاليا عن الفائدة فتأمل (قوله لوصف المقدوقات) أي القرينة لتحصيل القذف بالزنا وصف المقدوقات بالاحصان (قوله ولا يلزمه سقوط الحد به كما قيل الخ) فيه نظر لان الحد ثابت لا يسقط بالتوبة وأما قوله لان من تمام التوبة الخ فلا يدفع النظر لانه اذا استسلم للحد لا يسقط الحد فالوجه أن يقال ان الاستثناء راجع الى قوله ولا تقبلوا كما قال العلامة الطيبي لان الامام الشافعي جعله متعلقا به ونقل عن ابن الحاجب ان رجوع الاستثناء الى الجلد كلها ليس بمستقيم أما الجلد فلم يرجع اليه بالانفاق وأما قوله وأولئك فأنما هي به لتعذر تعليل منع الشهادة فلم يبق الا قوله ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا (قوله وعلق العامل عنه) والتعليق باعتبار ان الشهادة قريبة من العلم لانها مبنية عليه (قوله لانه مأفوك عن وجهه) أي مصروف عما ينبغي ان يكون عليه

بقوله وأنكحوا الايامي منكم فانه يتناول المساحات ويؤيده أنه عليه الصلاة والسلام سئل عن ذلك فقال أوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال وقيل المراد بالنكاح الوطء فيؤول الى نهى الزاني عن الزنا لا بزانية والزانية أن يزني بها الا زان وهو فاسد (والذين يرمون المحصنات) يقذفونهن بالزنا لوصف المقدوقات بالاحصان وذكرهن عتيب الزواني واعتبار أربع شهادات بقوله (ثم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جادة) والقذف بغيره مثل يافسقي ويا شارب الخمر يوجب التعزير كقذف غير المحصن والاحصان ههنا بالحرية والبلوغ والعقل والاسلام والعفة عن الزنا ولا فرق فيه بين الذكور والانثى وتخصيص المحصنات لخصوص الواقعة أولان قذف النساء أغلب وأشنع ولا يشترط اجتماع الشهود عند الادعاء ولا تعير شهادة زوج المقدوفة خلافا لابي حنيفة وليكن ضربه أخف من ضرب الزنا لضعف سببه واحتماله ولذلك نقص عدده (ولا تقبلوا لهم شهادة) أي شهادة كانت لانه مقترو قيل شهادتهم في القذف ولا يتوقف ذلك على استيفاء الجلد خلافا لابي حنيفة فان الامر بالجلد والنهي عن القبول سيان في وقوعهما جوا بالشرط لا ترتيب بينهما فافترقان عليه دفعة كيف وحاله قبل الجلد أسوأ مما بعده (أبدا) ما لم يتب وعند أبي حنيفة الى آخر عمره (وأولئك هم الفاسقون) المحكوم بفسقهم (الا الذين تابوا) عن القذف (من بعد ذلك وأصلحوا) أعمالهم بالتدارك ومنه الاستسلام للحد أو الاستحلال من المقدوف والاستثناء راجع الى أصل الحكم وهو اقتضاء الشرط لهذه الامور ولا يلزمه سقوط الحد به كما قيل لان من تمام التوبة الاستسلام له أو الاستحلال ومحل المستثنى النصب على الاستثناء وقيل الى النهي ومحل الجرح على البدل من هم في لهم وقيل الى الاخرة ومحل النصب لانه من موجب وقيل منقطع متصل بما بعده (فان الله غفور رحيم) علة للاستثناء (والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم) نزلت في هلال بن أمية رأى رجلا على فراشه وأنفسهم يدل من شهداء أو صفة لهم على أن الابعنى غير (فشهادة أحدهم أربع شهادات) فالواجب شهادة أحدهم أو فعليهم شهادة أحدهم وأربع نصب على المصدر وقد رفعه حجة والكسائي وحقق على أنه خبر شهادة (بأنه) متعلق بشهادات لانها أقرب وقيل بشهادة تقدمها (انه لمن الصادقين) أي فيما رماها به من الزنا وأصله على أنه خذف الجار وكسرت ان وعلق العامل عنه باللام تأكيذا (والخامسة) والشهادة الخامسة (أن لعنت الله عليه ان كان من الكاذبين) في الرمي هذا لعان الرجل وحكمه مستقوط حد القذف عنه وحصول الفرقة بينهما بنفسه فرقة فسخ عندنا لقوله عليه الصلاة والسلام المتلاعنان لا يجتمعا ان أبدا وتفرق الحاكم فرقة طلاق عند أبي حنيفة ونفي الولدان تعرض له فيه وثبت حد الزنا على المرأة لقوله (ويدرأ عنها العذاب) أي الحد (أن تشهد أربع شهادات بأنه لمن الكاذبين) فيما رماي به (والخامسة أن غضب الله عليهم ان كان من الصادقين) في ذلك ورفع الخامسة بالابتداء وما بعدها الخبر أو بالعطف على أن تشهد ونصبها حقيق عطف على أربع وقرأ نافع ويعقوب أن لعنة الله وأن غضب الله بتخفيف النون فيهما وكسر الصاد وفتح ابعاء من غضب وفتح الهاء من اسم الله والباقيون بتشديد النون فيهما ونصب التاء وفتح الصاد وجر الهاء (ولولا فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم) متروك الجواب للتمظيم أي لفضحكم وعاجلكم بالعقوبة (ان الذين جاؤا بالافك) بأبلغ ما يكون من الكذب من الأفك وهو الصرف لانه قول مأفوك عن وجهه والمراد مأفوك به على عائشة رضي الله تعالى عنها وذلك أنه عليه الصلاة والسلام استصحبها في بعض الغزوات فاذن ليلة في القبول بالرحيل فشت لقضاء حاجة ثم عادت الى الرجل فلمست صدرها فاذا عقد من جزع ظفار

قد انقطع فرجعت لتشمسه فظن الذي كان يرحلها أنها دخلت الهودج فرحله على مطيتها ودار
فلما عادت إلى منزلها لم تجد ثمة أحدا جلست كي يرجع إليها منشد وكان صفوان بن المعطل السلمي
رضي الله تعالى عنه قد عرس وراء الجيش فادج فاصبح عندهم منزلا فعرفها فاما خراجه فركبها
فقادها حتى أتيا الجيش فاتهمت به (عصبة منكم) جماعة منكم وهي من العشرة إلى الأربعين
وكذلك العصابة ير بد عبد الله بن أبي يزيد رفاة وحسان بن ثابت ومسطح بن أثانة وجنة
بنت جحش ومن ساعدتهم وهي خبران وقوله (لا تحسبوه شرًا لكم) مستأنف والخطاب للرسول صلى
الله عليه وسلم وأبي بكر وعائشة وصفوان رضي الله تعالى عنهم والهاء للالفك (بل هو خير لكم)
لا كنسابكم به الثواب العظيم وظهور كرامتكم على الله بانزال ثمان عشرة آية في براءتكم وتعظيم
شأنكم وتهويل الوعيد لمن تكلم فيكم والثناء على من ظن بكم خيرا (لكل امرئ منهم ما كنسب
من الأثم) لكل جزاء ما كنسب بقدر ما خاض فيه مختصا به (والذي تولى كبره) معظمه وقرأ يعقوب
بالضم وهو لغة فيه (منهم) من الخاضعين وهو ابن أبي فانه بدأ به وأذاعه عداوة لرسول الله صلى الله
عليه وسلم وأهو وحسان ومسطح فانهما شايعا بالتصريح به والذي بمعنى الذين (له عذاب عظيم) في
الآخرة أو في الدنيا بان جلدوا وصار ابن أبي مطرودا مشهورا بالنفاق وحسان أعمى أشل اليدين
ومسطح مكفوف البصر (لولا) هلا (اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا) بالذين منهم
من المؤمنين والمؤمنات كقوله تعالى ولا تلهووا أنفسكم وأنما عدل فيه من الخطاب إلى الغيبة مبالغة في
التوبيخ وإشعار بان الإيمان يقتضي ظن الخير بالمؤمنين والكف عن الطعن فيهم وذب الطاعنين عنهم
كما يذنبونهم عن أنفسهم وأنما جاز الفصل بين لولا وفعله بالظرف لانه منزل منزلته من حيث انه لا ينفك
عنه ولذلك يتسع فيه ما لا يتسع في غيره وذلك لان ذكر الظرف أهم فان التحضيض على أن لا يخالوا
بأوله (وقالوا هذا افك مبين) كما يقول المستيقن المطلع على الحال (لولا جازا عليه بأربعة شهداء فاذا
لم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون) من جملة المقول تقرير الكونه كذا فان ما لا حاجة
عليه كذب عند الله أي في حكمه ولذلك رتب الحد عليه (ولو لا فضل الله عليكم ورجته في الدنيا
والآخرة) لولا هذه الامتيازات لمتناع الشيء لوجود غيره والمعنى لو لا فضل الله عليكم في الدنيا بأنواع النعم التي
من جللتها الامهال للتوبة ورجته في الآخرة بالعفو والمغفرة المقدران لكم (لمسكم) عاجلا (فيما أفضتم)
خضتم (فيه عذاب عظيم) يستحق ردونه اللوم والجلد (اذ) ظرف لمسكم أو أفضتم (تلقونه)
بالسنتكم) يأخذهم بعضهم من بعض بالسؤال عنه يقال تلقى القول وتلقفه وتلقنه وقرئ تلقونه على
الاصل وتلقونه من لقيه اذ القفه وتلقونه بكسر حرف المضارعة وتلقونه من القائه بعضهم على بعض
وتلقونه وتألقونه من الألق واللاق وهو الكذب وتثقفونه من ثقفته اذا طلبته فوجدته وتثقفونه أي
تتبعونه (وتقولون بأفواهكم) أي وتقولون كلاما مختصا بالافواه بلا مساعدة من القلوب (ما ليس
لكم به علم) لانه ليس تعبيرا عن علم به في قلوبكم كقوله تعالى يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم
(وتحسبونه هينا) سهلا لا تبعثه (وهو عند الله عظيم) في الوزر واستجرار العذاب فهذه ثلاثة
آثام مترتبة علق بهامس العذاب العظيم تلقى الافك بالسنتهم والتحدث به من غير تحقق واستصغارهم
لذلك وهو عند الله عظيم (ولو لا اذ سمعتموه قاتم ما يكون لنا) ما ينبغي وما يصح لنا (أن تكلم
بهذا) يجوز أن تكون الإشارة إلى القول المخصوص وأن تكون إلى نوصه فان قذف آحاد الناس
محرم شرعا فضلا عن تعرض الصديقة ابنة الصديق حرمته رسول الله صلى الله عليه وسلم (سبحانك)
تجب من ذلك الافك أو عن يقول ذلك وأصله أن يذكر عند كل متعجب تزيه الله تعالى من أن يصعب

(قوله وأنما عدل فيه من
الخطاب الخ) لان الالتفات
إلى الغيبة إشعار بأنهم
لا يستحقون الخطاب
والعدول من ظننتم
بأنفسكم خيرا إلى ما ذكر
دليل على انه خلاف
مقتضى الإيمان (قوله من
جملة المقول تقرير الخ)
فانه يجب قالوا لان المعنى
لولا قالوا هذا افك مبين
لولا جازا الآية يعني ينبغي
للمؤمنين القول بأنه افك
والقول بمجيء أربعة فاذا
لم يجيؤا به فأولئك الكاذبون
عند الله هم الكاذبون

(قوله فاستعمل لكل متعجب
الح) أى استعمل فى كل
متعجب من غير قصد تنزيه
(قوله ويحل بمقصود الزواج
الح) وهو حصول الولد
والنسل لان المرأة اذا كانت
زانية لم يعلم كون الولد من
الزوج (قوله المبهوت عليه)
هو النبي والصديق وابنته
وغيرهم (قوله ولا يقرره
عليها) لا حاجة الى ذلك
بعد قوله ولا يجوز الكسخصة
بل تركه أولى (قوله الحد
والسعي) لا يقال من حدى
الدين اخذه كفارة لذنبه ولم
يدخل النار بسبب ذنبه
الموجب للحد فكيف
يستحق الحد والسعي معالانا
تقول مفهوم الآية ان
السعي بسبب حب اشاعة
الفاحشة والحد بسبب
القول الفاحش (قوله أو
لموصوفات) لانه اذا نهى
عن التقصير فى اعطاء كل
ما كان ذا قربى وكل ما
اتصف بالمسكنة وكل من
اتصف بالمجرة فانه نهى عن
التقصير فى اعطاء من كان
جامعا للصفات المذكورة كان
أولى وهذا هو المقصود (قوله
لاللعذاب الح) أى العذاب
مصدر والمصدر الموصوف
لا يعمل (قوله للتقديم الح)
أى لتقديم الفعل على
الفاعل لاؤت والفصل
الجار والمجرور بينهما

عليه مثله ثم كثر فاستعمل لكل متعجب أو تنزيه لله تعالى من أن تكون حرمته نبيه فاجرة فان فجورها
ينفر عنه ويحل بمقصود الزواج بخلاف كفرها فيكون تقريرا لما قبله وتعميد القول (هذا بهتان عظيم)
لعظمة المبهوت عليه فان حقارة الذنوب وعظمتها باعتبار متعلقاتها (يعظمكم الله أن تعودوا لمثله)
كراهة أن تعودوا أو فى أن تعودوا (أبدا) مادتم أحياء مكلفين (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان
يمنع عنه وفيه تيسير وتقرير (ويبين الله لكم الآيات) الدالة على الشرائع ومحاسن الآداب كي
تتقوا وتتأدبوا (والله عليم) بالاحوال كلها (حكيم) فى تدبيره ولا يجوز الكسخصة على نبيه
ولا يقرره عليها (ان الذين يحبون) يريدون (أن نسيح) أن تنتشر (الفاحشة فى الذين
آمَنوا لهم عذاب أليم فى الدنيا والآخرة) بالحد والسعي الى غير ذلك (والله يعلم) ما فى الضمائر (وأتم
لا تعلمون) فعاقبوا فى الدنيا على ما دل عليه الظاهر والله سبحانه يعاقب على ما فى القلوب من حب
الاشاعة (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته) نكرير للمنة بترك المعاجلة بالعقاب للدلالة على عظم
الجريمة ولذا عطف قوله (وأن الله رؤوف رحيم) على حصول فضله ورحمته عليهم وحذف الجواب
وهو مستغنى عنه بذكرة مرة (يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان) باشاعة الفاحشة وقرئ
بفتح الطاء وقرأ نافع والبرزى وأبو عمرو وأبو بكر وحزرة بكونها (ومن يتبع خطوات الشيطان
فانه يأمر بالفحشاء والمنكر) بيان لعلة النهى عن اتباعه والفحشاء ما أفرط قبحه والمنكر ما
أنكره الشرع (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته) بتوفيق التوبة الماحية للذنوب وشرع الحدود
المكفرة لها (ما زكى) ما طهر من دنسها (منكم من أحد أبدا) آخر الدهر (واسكن الله يزي
من يشاء) بحمله على التوبة وقبولها (والله سميع) لمقاهم (عليهم) بنياتهم (ولا يأتى) ولا
يحلف افتعال من الالية أو ولا يقصر من الألوي يؤيد الاوّل أنه قرئ ولا يتأل وأنه نزل فى أبى بكر
الصديق رضى الله عنه وقد حلف أن لا ينفق على مسطح بعد وكان ابن خالته وكان من فقراء المهاجرين
(أولوا الفضل منكم) فى الدين (والسعة) فى المال وفيه دلائل على فضل أبى بكر وشرفه رضى الله
تعالى عنه (أن يؤتوا) على أن لا يؤتوا أو فى أن يؤتوا وقرئ بالتاء على الالتفات (أولى القرى
والمساكين والمهاجرين فى سبيل الله) صفات لموصوف واحد أى ناسا جامعين لها لان الكلام
فيمن كان كذلك أولو صوفات أقيمت مقامها فيكون أبلغ فى تعليل المقصود (وليغفوا) ما فرط
منهم (وليصفحوا) بالاغماض عنه (الأتحبون أن يغفر الله لكم) على عفوك وصفحكم واحسانكم
الى من أساء اليكم (والله غفور رحيم) مع كمال قدرته فتخلقوا بأخلاقه روى أنه عليه الصلاة والسلام
قرأها على أبى بكر رضى الله تعالى عنه فقال بلى أحب ورجع الى مسطح نفقته (ان الذين يرمون
المحصنات) العفائف (الغافلات) عما قد فن به (المؤمنات) بالله وبرسوله استباحة لعرضهن
وطعنات الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين كابن أبى (لغوا فى الدنيا والآخرة) لما طعنوا
فيهن (ولهم عذاب عظيم) لعظم ذنوبهم وقيل هو حكم كل قاذف ما لم يتب وقيل مخصوص بمن قذف
أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما لا توبة له ولو فشت وعيدات
القرآن لم تجدا غلظ مما نزل فى افك عائشة رضى الله تعالى عنها (يوم تشهد عليهم) ظرف لما فى لهم
من معنى الاستقرار للعذاب لانه موصوف وقرأ حزة والكسائى بالياء للتقدم والفصل (ألستهم
وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون) يعترفون بها بانطق الله تعالى اياها بغير اختيارهم أو بظهور
آثاره عليها وفى ذلك مزيد تهويل للعذاب (يومئذ يوفى الله دينهم الحق) جزاءهم المستحق
(ويعلمون) لما ينتهم الامر (ان الله هو الحق المبين) الثابت بذاته الظاهر ألوهيته لا يشاركه فى

ذلك غيره ولا يقدر على الثواب والعقاب سواء أو ذوالحق البين أي العادل الظاهر عدله ومن كان هذا شأنه ينتقم من الظالم للمظلوم لا محالة (الحيثيات للخيئين والخيئون للحيثيات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات) أي الخبائث يتزوجن الخبائث وبالعكس وكذلك أهل الطيب فيكون كال دليل على قوله (أولئك) يعني أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم أو الرسول وعائشة وصفوان رضى الله تعالى عنهم (مبرؤن مما يقولون) اذ لو صدق لم تكن زوجته عليه السلام ولم يقر عليها وقيل الخيئات والطيبات من الأقوال والاشارة الى الطيبين والضمر في يقولون للأكفين أي مبرؤن مما يقولون فيهم أول الخيئين والخيئات أي مبرؤن من أن يقولوا مثل قولهم (لهم مغفرة ورزق كريم) يعني الجنة ولقد برأ الله أربعة بأربعة برأيوسف عليه السلام بشاهد من أهلها وموسى عليه الصلاة والسلام من قول اليهود فيه بالحجر الذي ذهب بشو به ومريم بإتقاق ولدها وعائشة رضى الله عنها بهذه الآيات الكريمة مع هذه المبالغة وما ذلك الا لظاهر منصب الرسول صلى الله عليه وسلم وأعلى منزلته (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت غير بيوتكم) التي لا تسكنونها فان الآجر والمعير أيضا لا يدخلان الا باذن (حتى تستأنسوا) تستأذنوا من الاستئناس بمعنى الاستعلام من أنس الشيء اذا أبصره فان المستأذن مستعلم للحال مستكشف انه هل يراد دخوله أو يؤذن له أو من الاستئناس الذي هو خلاف الاستيجاش فان المستأذن مستوحش خائف أن لا يؤذن له فاذا أذن له استأنس أو تتعرفوا هل ثم انسان من الانس (وتسلموا على أهلها) بان تقولوا السلام عليكم أ دخل وعنه عليه الصلاة والسلام التسليم أن يقول السلام عليكم أ دخل ثلاث مرات فان أذن له دخل والارجع (ذلكم خير لكم) أي الاستئذان أو التسليم خير لكم من أن تدخلوا بغتة أو من تحية الجاهلية كان الرجل منهم اذا دخل بيتا غير بيته قال حينئذ صباحا أو حينئذ مساء ودخل فر بما أصاب الرجل مع امرأته في لحاف وروى أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم أ أستأذن على أمي قال نعم قال انها ليس لها خادم غيري أ أستأذن عليها كلما دخلت قال أ تحب أن تراها عريانة قال لا قال فاستأذن (لعلكم تذكرون) متعلق بمحذوف أي أنزل عليكم أو قيل لكم هذا ارادة أن تذكروا وتعملوا بما هو أصلح لكم (فان لم تجدوا فيها أحدا) يأذن لكم (فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم) حتى يأتي من يأذن لكم فان المانع من الدخول ليس الاطلاع على العورات فقط بل وعلى ما يخفيه الناس عادة مع أن التصرف في ملك الغير بغير إذنه محظور واستثنى ما اذا عرض فيه حرق أو غرق أو كان فيه منكر ونحوها (وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا) ولا تلجوا (هو أذكى لكم) الرجوع أظهر لكم عمالا يخلوا الخالح والوقوف على الباب عنه من الكراهة وترك المرأة أو أ تقع لدينكم ودنياكم (والله بما تعملون عليم) فيعلم ما تاتون وما تذكرون مما خوطبتم به فيجازيكم عليه (ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة) كالربط والحوائث والخانات (فيها متاع) استمتاع (لكم) كالاستكنان من الحر والبرد وإيواء الامتعة والجلوس للعمالة وذلك استثناء من الحكم السابق لشموله البيوت المسكونة وغيرها (والله يعلم ما تبدون وما كنتمون) وعيد لمن دخل مدخلا فساد أو تطلع على عورات (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم) أي ما يكون نحو محرم (ويحفظوا فروجهم) الاعلى أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم ولما كان المستثنى منه كالشاذ النادر بخلاف الغض أطلقه وقيد الغض بحرف التبعض وقيل حفظ الفروج ههنا خاصة سترها (ذلك أذكى لهم) أنفع لهم أو أظهر لما فيه من البعد عن الريبة (ان الله خير بما يمنعون) لا يخفى عليه اجالة أبصارهم واستعمال سائر حواسهم وتحريك جوارحهم وما يقصدون بها فليكونوا على حذر منه في كل حركة وسكون

(قوله ذلكم خير لكم)
يفهم منه ان الخبر في قوله
ذلكم خير لكم اما مجرد
عن التفضيل واما ان
يكون التفضيل تقدير يا
وأما مقاله من قوله من أن
تدخلوا بغتة أو من تحية
أهل الجاهلية ففيه أنه
لاحسن في واحد منهما
فلا وجه لاعتبار التفضيل
الإيماذ كرنا

(وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن) فلا ينظرن إلى ما لا يحل لهن النظر إليه من الرجال (ويحفظن فروجهن) بالتستر والتعظيم عن الزنا وتقديم الغض لان النظر يريد الزنا (ولا يبدين زينتهن) كالحلى والسياب والاصباغ فضلا عن ما وضعه لهن لا يحل أن تبدى له (الاماظهر منها) عند مزاوله الاشياء كالسياب والخاتم فان في سترها حرجا وقيل المراد بالزينة مواضعها على حنف المضاف أو ما يعم المحاسن الخافية والزينة والمستثنى هو الوجه والكفان لانها ليست بعورة والاظهر أن هذا في الصلاة لافي النظر فان كل بدن الحرة عورة لا يحل لعب الزوج والمحرم النظر الى شيء منها الا لضرورة كالمعالجة وتحمل الشهادة (وليضربن بخمرهن على جيوبهن) ستر الاعناقهن وقرأنا نافع وعاصم وأبو عمرو وهشام بضم الجيم (ولا يبدين زينتهن) كره لبيان من يحل له الابداء ومن لا يحل له (الالبعوثهن) فانهم المقصودون بالزينة ولهم أن ينظروا الى جميع بدنهن حتى الفرج بكره (أو آبائهن أو آباء بعولتهن أو أبناءهن أو أبناء بعولتهن أو اخوانهن أو بنى اخواتهن) لكثرة مدخلتهم عليهن واحتياجهم الى مداخلتهن وقلة توقع الفتنة من قبلهم لما في الطباع من النفرة عن عمامة القرائب ولهم أن ينظروا منهن ما يبدون عند المهنة والخدمة وانما لم يذكر الاعمام والاخوان لانهم في معنى الاخوان أولان الاحوط أن يتسترن عنهم - ندرا أن يصغوهن لابنائهم (أو نسائهن) يعني المؤمنات فان الكافرات لا يتحرجن عن وصفهن لرجال أو النساء كلهن وللعلماء في ذلك خلاف (أو ما ملكت أيمانهن) يعم الاماء والعبيد لما روي أنه عليه الصلاة والسلام أتى فاطمة بعبد وهدبه لها وعليها ثوب اذا قنعت به رأسها لم يبلغ رجلها واذا غطت رجلها لم يبلغ رأسها فقال عليه الصلاة والسلام انه ليس عليك بأس انما هو أبوك وغلأمك وقيل المراد بها الاماء وعبد المرأة كالأجنبي منها (أو التابعين غير أولي الاربة من الرجال) أي أولى الحاجة الى النساء وهم الشيوخ اهلهم والمسوحوون وفي المجبوب والخصي خلاف وقيل البله الذين يتبعون الناس لفضل طعامهم ولا يعرفون شيئا من أمور النساء وقرأ ابن عباس وأبو بكر غير بالنصب على الحال (أو الطفل الذين لم يظهر واعي عورات النساء) لعدم تمييزهم من الظهور بمعنى الاطلاع أو لعدم بلوغهم حد الشهوة من الظهور بمعنى الغلبة والطفل جنس وضع موضع الجمع اكتفاء بدلالة الوصف (ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن) ليتحقق خاها لها فيعلم أهذا ذات خلخال فان ذلك يورث ميلا في الرجال وهو أبلغ من النهي عن اظهار الزينة وأدل على المنع من رفع الصوت (وتوبوا الى الله جميعا أيه المؤمنون) اذ لا يكاد يخلو أحد منكم من تفریط سبافي الكف عن الشهوات وقيل توبوا بما كنتم تفعلونه في الجاهلية فانه وان جب بالاسلام لكنه يجب الندم عليه والعزم على الكف عنه كما يتذكر وقرأ ابن عباس أيه المؤمنون وفي الزخرف يا أيه الساحر وفي الرحمن أيه الثقلان بضم الهاء في الوصل في الثلاثة والباقيون بفتحها ووقف أبو عمرو والكسائي عليهن بالالف ووقف الباقيون بغير الالف (لعلكم تفلحون) بسعادة الدارين (وأنكحوا الايامي منكم والصالحين من عبادكم وامائكم) لما نهى عما عسى يفضي الى السفاح الخلل بالنسب المقتضى للالفة وحسن التربية ومزيد الشفقة المؤدية الى بقاء النوع بعد الزجر عنه مبالغة فيه عقبه بأمر النكاح الحافظ له والخطاب للأولياء والسادة وفيه دليل على وجوب تزويج المولية والمملوك وذلك عند طلبهما واشعار بأن المرأة والعبد لا يستبدان به اذ لو استبد الماوجب على الولي والمولى وأيامي مقالوب أيام كيتامي جمع أيم وهو العزب ذكر ا كان أو أتى بكرا كان أو ثيبا قال

(قوله لكنه يجب الندم عليه الخ) قال العلماء من أذنب ذنباً ثم تاب عنه لزمه كلما بذكره ان يجدد عنه التوبة لانه يلزمه أن يستمر على ندمه وعزمه الى أن يلقى ربه عز وجل (قوله ولما كان المستثنى منه الخ) أي لما كان المستثنى من الفروج كالشاذ النادر أطلق الفروج ولم يذكر المستثنى بخلاف الغض فان ما لم يغض البصر عنه كثير فلذا قيل يغضوا من أبصارهم

فان تنكحى أنكح وان تنأبى * وان كنت أفنى منكم أنأبى

وتخصيص الصالحين لأن احسان دينهم والاهتمام بشأنهم أهم وقيل المراد الصالحون للنكاح والقيام بحقوقه (ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله) ودل على منع من النكاح والمعنى لا يمنع فقر الخاطب أو المخطوبة من المناكحة فان في فضل الله غنية عن المال فانه غاير أو وعد من الله بالاغناء لقوله صلى الله عليه وسلم اطلبوا الغنى في هذه الآية لسكن مشروط بالمشيئة كقوله تعالى وأن خفتن عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء (والله واسع) ذو سعة لا تنفذ نعمته اذ لا تنتهى قدرته (عليم) يبسط الرزق ويقدر على ما تقتضيه حكمته (وليستعفف) وليجتهد في العفة ويقمع الشهوة (الذين لا يجدون نكاحا) أسبابه ويجوز أن يراد بانكاح ما ينكح به أو بالوجدان المتكبر منه (حتى يغنيهم الله من فضله) فيجدوا ما يتزوجون به (والذين يبتغون الكتاب) المكاتبه وهو أن يقول الرجل لمالكه كاتبك على كذا من الكتاب لان السيد كتب على نفسه عتقه اذا أدى المال أولانه مما يكتب لتأجيله أو من الكتب بمعنى الجمع لان العوض فيه يكون منجما بنجوم يضم بعضها الى بعض (مما ملكتم أيما نكم) عبدا كان أو أمة والموصول بصلته مبتدأ خبره (فكاتبوهم) أو مفعول لمضمر هذا تفسيره والفاء لتضمن معنى الشرط والامر فيه للندب عند أكثر العلماء لان الكتابة معاوضة تتضمن الارفاق فلا تجب غيرها واحتجاج الحنفية باطلاقة على جواز الكتابة الحالية ضعيف لان المطلق لا يعم مع أن الجوز عن الاداء في الحال يمنع صحتها ككافي السلم فيما لا يوجد عند المحل (ان علمتم فيهم خيرا) أمانة وقدرة على أداء المال بالاحتراف وقد روى مثله مرفوعا وقيل صلاح في الدين وقيل مالا وضعفه ظاهر لفظا ومعنى وهو شرط الامر فلا يلزم من عدمه عدم الجواز (وآتوهم من مال الله الذي آتاكم) أمر للمولى كما قبله بأن يذلوا لهم شيئا من أموالهم وفي معناه حظ شيء من مال الكتابة وهو للوجوب عند الاكثر ويكفي أقل ما يتناول وعن علي رضي الله تعالى عنه يحط الربع وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما الثلث وقيل ندب لهم الى الاتفاق عليهم بعد أن يؤدوا ويعتقوا وقيل أمر لعامة المسلمين باعانة المكاتبين واعطائهم سهمهم من الزكاة ويحل للمولى وان كان غنيا لانه لا يأخذ صدقة كالدائن والمشتري ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام في حديث بريرة هو لها صدقة ولناهديه (ولا تكرهوا فتياتكم) اماءكم (على البغاء) على الزنا كانت لعبد الله بن أبي ست جرار يكرههن على الزنا وضرب عليهن الضرائب فشكا بعضهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (ان أردن تحصنا) تعفوا شرط لا كراه فانه لا يوجد دونه وان جعل شرطاً للنهي لم يلزم من عدمه جواز الا كراه لجواز أن يكون ارتفاع النهي بامتناع النهي عنه وإثارة ان على اذا لان ارادة التحصن من الاماء كالشاء النادر (لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعدا كراههن غفور رحيم) أي لمن أوله ان تاب والاول أوفق لاظهار ولما في مصحف ابن مسعود رضي الله تعالى عنه من بعدا كراههن لمن غفور رحيم ولا يرد عليه أن المكروه غير آثم فلا حاجة الى المغفرة لان الاكراه لا يفي المؤاخذه بالذات ولذلك حرم على المكروه القتل وأوجب عليه القصاص (ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات) يعي الآيات التي بينت في هذه السورة وأوضحت فيها الاحكام والحدود وقرأ ابن عامر وحفص وجزرة والكسائي باسكسرى هذا وفي الطلاق لانها واضحات تصدقها الكتب المتقدمة والعقول المستقيمة من بين بمعنى تبين أولها بينت الاحكام والحدود (ومثلا من الذين خلوا من قبلكم) أي ومثلا من أمثال من قبلكم أي وقصة عجيبة مثل قصصهم وهي قصة عائشة رضي الله تعالى عنها فانها كقصة يوسف

(قوله ويجوز أن يراد بالنكاح ما ينكح به) وهو المهر فان قيل هذا يدل على أن للنكاح أسبابا غير المهر فاهي قلنا يجوز أن يراد النفقة والكسوة وان يراد ما هو أعم مثل مسكن لائق بسكنى الزوجة (قوله وضعفه ظاهر لفظا ومعنى) اما لفظا فلان المناسب حينئذ أن يقال ان علمتم لهم خيرا وامام معنى فلا أن المكاتب لا مال له حين الكتابة عليه لان ما في يده حينئذ مال صاحبه (قوله لجواز أن يكون ارتفاع النهي الخ) أي ارتفاع النهي عن الاكراه في صورة ارادة التحصن لا لجواز الاكراه بل لانه لا معنى للنهي عن الاكراه فيها

(قوله أو الذي به يدرك) عطف على قوله أو يوجد ها (قوله من حيث أنه يطلق على الباصرة الخ) لاجابة الى هذا الكلام الطويل بل يكفي أن يقال والمراد الذي به يدرك السموات والارض أو يدرك أهلها فان النور وضع أول الكيفية المعلومة التي بها يدرك الاشياء فيمكن أن يتجاوز بها أو يراد ما يدرك به الشيء فيكون المعنى الله ما يدرك به السموات والارض (قوله وقصور الادراك الخ) أي انحصار الادراك البشري على ما ذكرناه فانه لا يدرك في غالب الامر الا ما ذكرنا من المتعلق بهما الكواكب والحركات وما حصل من العالم بسببهما ومن المدلول بهما ذات الله تعالى وصفاته وافعاله (قوله و اضافته الى ضميره الخ) الاضافة المذكورة وان احتمل ان تكون بيانية حتى يكون اطلاقه (٨٠) على ظاهره لكنها قليلة بالنسبة الى غيرها (قوله وهي الكوة) هي

بفتح الكاف والضم لغة والقنديل بكسر القاف (قوله وقد قرئ به مقلوبا) أي قرئ بكسر القاف والراء وقلب الهمزة ياء (قوله) وقرأ نافع وابن عامر الخ في التيسير قرأ ابن كثير وأبو عمرو ونوقد بالتاء مفتوحة وفتح الواو والدال مشددة وأبو بكر وجزرة والكسائي بالتاء مضمومة واسكان الواو وضم الدال مخففا والباقون كذلك الا انه بالياء واذا تحقق هذا علم تسمير المصنف في بيان القراءة في هذا الموضع اما أولا فلانه علم من قوله وقرئ توقد انه قراءة شاذة لان عاده التعسير عن القراءة الشاذة بصيغة المبني للمفعول والمفهوم من التيسير انه قراءة ابن كثير وأبي عمرو واما ثانيا فلانه لم يعلم من كلام المصنف ان قراءة القراء الباقيين الذين لم يذكرهم بأي طريق

ومصير (وموعظة للمتقين) يعني ما وعظ به في تلك الآيات وتخصيص المتقين لانهم المنتفعون بها وقيل المراد بالآيات القرآن والصفات المذكورة صفاته (الله نور السموات والارض) النور في الاصل كيفية تدركها الباصرة أولا وبواسطتها سائر المبصرات كالكيفية الفائضة من النيران على الاجرام ككيفية المحاذية لها وهو بهذا المعنى لا يصح اطلاقه على الله تعالى لا بتقدير مضاف كقولك زيد كرم بمعنى ذو كرم أو على تجوزا ما بمعنى منور السموات والارض وقد قرئ به فانه تعالى نورهما بالكواكب وما يفيض عنهما من الانوار أو باللائكة والانبيا أو مدبرهما من قولهم للرئيس الفائق في التدبير نور القوم لانهم يهتدون به في الامور أو موجد هما فان النور ظاهر بذاته مظهر لغيره وأصل الظهور هو الوجود كما أن أصل الخفاء هو العدم والله سبحانه وتعالى موجود بذاته موجد لما عداه والذي به تدرك أو يدرك أهلها من حيث انه يطلق على الباصرة لتعلقها به أو لمشاركته في توقف الادراك عليه ثم على البصرة لانها أقوى ادراكا فانها تدرك نفسها وغيرها من الكيانات والجزئيات الموجودات والمعدومات وتغوص في بواطنها وتتصرف فيها بالتركيب والتحليل ثم ان هذه الادراكات ليست لذاتها والامساك بآثارها فهي اذن من سبب يفيضها عليها وهو الله سبحانه وتعالى ابتداء أو بتوسط من الملائكة والانبيا ولله اسموا أنوارا ويقرب منه قول ابن عباس رضي الله تعالى عنهما معناه هادي من فيهما فهم بنوره يهتدون و اضافته اليهما للدلالة على سعة اشراقه أو لاشتغالهما على الانوار الحسية والعقلية وقصور الادراكات البشرية عليهما وعلى التعلق بهما والمدلول لهما (مثل نوره) صفة نوره العجيبة الشأن و اضافته الى ضميره سبحانه وتعالى دليل على أن اطلاقه عليه لم يكن على ظاهره (كشكوة) كصفة مشكاة وهي الكوة العريضة النافذة وقرأ الكسائي برواية الدوري بالامالة (فيها مصباح) سراج ضخم ثاقب وقيل المشكاة الانشوبة في وسط القنديل والمصباح الفتيلة المشتعلة (المصباح في زجاجة) في قنديل من الزجاج (الزجاجة كانها كوكب دري) مضيء متلألئ كالزهرة في صفاته وزهرته منسوب الى الدرأ وفعل كمرنق من الدرء فانه يدفع الطلأم بضوئه أو بعض ضوئه بعضا من لمعانه الا أنه قلبت همزة ياء ويبدل عليه قراءة جزرة وأبي بكر على الاصل وقراءة أبي عمرو والكسائي دريء كشريب وقد قرئ به مقلوبا (بوقد من شجرة مباركة زيتونة) أي ابتداء ثقب المصباح من شجرة الزيتون المتكاثرة بفضله بأن رويت ذبالته بزيتها في إبهام الشجرة ووصفها بالبركة ثم ابدال الزيتونة عنها تفخيم لشأنها وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالياء والبناء للمفعول من أوقد وجزرة

والكسائي

(قوله وأصل الظهور الوجود) ان أراد أن الظهور لا يكون بدون الوجود يعني يجب أن

يكون الشيء موجودا أولا حتى يظهر وعيه انه يلزم أن يكون الشيء معدوما حتى يكون خفيا وليس كذلك اذ كثير من الموجودات يكون خفيا وان أراد أن حقيقة الوجود والظهور واحد حتى يكون كل موجود ظاهرا وبالعكس كما ان كل خفي معدوم وبالعكس فذكر الاصل مستدرك بل حق العبارة أن يقال الظهور هو الوجود وان أراد معنى آخر فهو غير ظاهر والاولى أن يقال كل موجود فهو ظاهر في الجملة فكل خفي فهو معدوم ويمكن أن يقال الظهور في أصل اللفظة معنى الوجود لكن المشهور أن الظهور وجود لا خفاء فيه وكذا الخفاء في الاصل هو العدم لكن المشهور ان الخفاء عرص موجود

(قوله وانما ولي الكاف المشكاة لاشتمالها عليه) هذه حكمة ناقصة اذ مجرد اشتمال المشكاة على المصباح لا يصحح دخول الكاف عليها بل لا بد له من نكتة أخرى لانه خلاف الاصل والظاهر أن يقال النكتة المبالغة في الاضاءة لانه اذا صح تمثيل نوره تعالى بالمشكاة بحسب الظاهر لشدة نوره لا بد أن يكون مصباحا في غاية الانارة (قوله) (٨١) وتشبيهه به أوفق من تشبيهه بالشمس)

لان الهدى مخوف بظلمات
أوهام الناس كما ان المشكاة
والمصباح مخوف بالظلمات
بخلاف الشمس فانها
غير مخوفة بها (قوله)
أوتُمثل لما نور الله به قلب
المؤمن الخ) فيكون ههنا
مضاف مقدر والمعنى مثل
نوره كنوره مشكاة (قوله)
وهي الحساسة التي تدرك
المحسوسات بالحواس
الخمس) الحساسة هي
الحواس الخمس فلا يصح
أن يقال تدرك المحسوسات
بالحواس الخمس بل ينبغي
أن يقال أعنى الحواس
الخمس (قوله ووجهها الى
الظاهر) أي الى قدامه لا
الى خلفه فانها غير نافذة
(قوله بالاشياء الخمسة
المدكورة) يرد عليه انه اذا
كان تشبيهه بمجموع الامور
المدكورة مما منح الله على
عباده بالامور الخمسة
المدكورة كان حق العبارة
أن يقال مثل نوره كمشكاة
وزجاجة ومصباح الخ
حتى يكون تشبيهها
مفردا شبه كل واحد مما في
أحد الطرفين بما يناسبه في
الطرف الآخر (قوله وضبطها

والكسائي وأبو بكر باتاء كذلك على اسناده الى الزجاجة بحذف المضاف وقرئ توقد من
توقد و يوقد بحذف التاء لاجتماع زيادتين وهو غريب (لاشرقية ولا غربية) تقع الشمس
عليها حينئذ حين بل بحيث تقع عليها طول النهار كالتى تكون على قلة أو محراء واسعة فان
ثمرتها تكون أنضج وزيتها أصنى أو لانايسة في شرق المعمورة وغربها بل في وسطها وهو الشام
فان زيتونه أجود الزيتون أو لافي مضجى تشرق الشمس عليها دائما فتحرقها أو في مقناة تغيب
عنها دائما فتتبركها نيا وفي الحديث لا خير في شجرة ولا نبات في مقناة ولا خير فيهما في مضجى (يكاد
زيتها يضيء ولو لم تمسه نار) أي يكاد يضيء بنفسه من غير نار لثلاؤه وفرط وبيضه (نور على
نور) نور متضاعف فان نور المصباح زاد في امارته صفاء الزيت وزهرة القنديل وضبط المشكاة
لاشعته وقد ذكر في معنى التمثيل وجوه الاول انه تمثيل للهدى الذي دل عليه الآيات الميدات في جلاء
مدلولها وظهور ما تضمنته من الهدى بالمشكاة المنعوتة أو تشبيه للهدى من حيث انه مخوف بظلمات
أوهام الناس وخيالاتهم بالمصباح وانما ولي الكاف المشكاة لاشتمالها عليه وتشبيهه به أوفق من
تشبيهه بالشمس أو تمثيل لما نور الله به قلب المؤمن من المعارف والعلوم بنور المشكاة المبث فيها
من مصباحها يؤيده قراءة أبي مثل نور المؤمن أو تمثيل لما منح الله به عبادته من القوى الدراكة
الخمس المترتبة التي منوط بها المعاش والمعاد وهي الحساسة التي تدرك بها المحسوسات بالحواس الخمس
والخيالية التي تحفظ صور تلك المحسوسات لتعرضها على القوة العقلية متى شئت والعاقلة التي تدرك
الحقائق الكلية والمفكرة وهي التي تؤلف المعقولات لتستنتج منها علم ما لم تعلم والقوة القدسية التي
تتجلى فيها ألواح الغيب وأسرار الملكوت المختصة بالانبياء والاولياء المعنية بقوله تعالى ولكن جعلناه
نورا نهدى به من نشاء من عبادنا بالاشياء الخمسة المدكورة في الآية وهي المشكاة والزجاجة والمصباح
والشجرة والزيت فان الحساسة كالمشكاة لان محلها كالقوى ووجهها الى الظاهر لا تدرك ما وراءها
واضاءتها بالمعقولات لا بالذات والخيالية كالزجاجة في قبول صور المدركات من الجواب وضبطها
للانوار العقلية وانارتها بما تشتمل عليه من المعقولات والعاقلة كالمصباح لاضاءتها بالادراكات
الكلية والمعارف الالهية والمفكرة كالشجرة المباركة لتأديتها الى ثمرات لا نهاية لها الزيتون
المثمرة بالزيت الذي هو مادة المصباح التي لا تكون شرقية ولا غربية لتجردها عن اللواحق
الجسمية أو لوقوعها بين الصور والمعاني متصرفة في القيلين منتفعة من الجانبين والقوة القدسية
كالزيت فانها الصفاة وشدة ذكائها تكاد تضيء بالمعارف من غير تفكير ولا تعلم أو تمثيل للقوة
العقلية في مراتبها بذلك فانها في بدء أمرها خالية عن العلوم مستعدة لقبولها كالمشكاة ثم
تنتقش بالعلوم الضرورية بتوسط احساس الحزئيات بحيث تتمكن من تحصيل النظريات فتصير
كالزجاجة متلائة في نفسها قابلة للانوار وذلك التمكن ان كان بفكر واجتهاد فكالشجرة الزيتون
وان كان بالحدس فكالزيت وان كان بقوة قدسية فكالتى يكاد زيتها يضيء لانها تكاد تعلم ولو
لم تعلم تلك الوحي والالهام الذي مثله النار من حيث ان العقول تشتعل عنه ثم اذا حصلت لها
العلوم بحيث تتمكن من استحضارها متى شئت كانت كالمصباح فاذا استحضرتها كانت نورا على نور

(١١ - (بضاوى) - رابع) (للانوار العقلية) المراد من الانوار العقلية الصور المدركة لها الملازمة لها (قوله والعاقلة
كالمصباح الخ) فعلى هذا يناسب ان تكون في مجرد الظرفية لان المصباح الذي هو العاقلة ليس في الحساسة التي هي كالمشكاة وقس على
ما ذكرنا الوجه الآخر الذي سنذكره (قوله كخبر الخ) أي تقييد المثل بما يكون كالمكان له واما قال كالخبر لان البيت ليس خبرا حقيقيا

(يهدى الله لنوره) لهذا النور الثاقب (من يشاء) فان الاسباب دون مشيئته لا غية اذ بها تمامها (ويضرب الله الامثال للناس) ادناء للمعقول من المحسوس توضيحاً وبياناً (والله بكل شئ عليم) معقولا كان أو محسوساً ظاهراً كان أو خفياً وفيه وعد ووعد لمن تدبرها ولن لم يكثر بها (في بيوت) متعلق بما قبلها أي كشكاة في بعض بيوت أو توقد في بيوت فيكون تقييداً للمثل به بما يكون تحييراً ومبالغة فيه فان قناديل المساجد تكون أعظم أو تمثيلاً للصلاة المؤمنين أو أبدانهم بالمساجد ولا ينافي جمع البيوت وحيدة المشكاة اذ المراد بهاماله هذا الوصف بلا اعتبار وحدة ولا كثرة أو بما بعده وهو يسبح وفيها تكرر رمز كد لا يذكر لانه من صلاة أن لا فلا يعمل فيما قبله أو بمحذوف مثل سبحوا في بيوت والمراد بها المساجد لان الصفة ثلاثاً وقيل المساجد الثلاثة والتسكير للتعظيم (أذن الله أن ترفع) بالبناء أو التعظيم (ويذكر فيها اسمه) عام فيما يتضمن ذكره حتى المذاكرة في أفعاله والمباحثة في أحكامه (يسبح له فيها بالعدو والآصال) ينزهونه أي يصلون له فيها بالغدوات والعشيات والغدومصدر أطلق للوقت ولذلك حسن اقترانه بالآصال وهو جمع أصيل وقرى والايصال وهو الدخول في الاصيل وقرأ ابن عامر وأبو بكر يسبح بالفتح على اسناده الى أحد الأطراف الثلاثة ورفع رجال بما يدل عليه وقرى تسبح بالتاء مكسور التأنيث الجمع ومفتوحاً على اسناده الى أوقات الغدو (رجال لانهم تجارة) لاتشغلهم معاملة رابحة (ولا يبيع عن ذكر الله) مبالغة بالتعظيم بعد التخصيص ان أراد به مطلق المعاوضة أو بافراد ما هو الا هم من قسمي التجارة فان الربح يتحقق بالبيع ويتوقع بالشراء وقيل المراد بالتجارة الشراء فانه أصلها ومبدؤها وقيل الجاب لانه الغالب فيها ومنه يقال تجر في كذا اذا جابه وفيه ايماء بانهم تجار (واقام الصلاة) عوض فيه الاضافة من التاء المعوضة عن العين الساقطة بالاعلال كقوله * وأخلفوك عدال امر الذي وعدوا * (وايتاء الزكوة) ما يجب اخراجه من المال للمستحقين (يخافون يوماً) مع ما هم عليه من الذكرو الطاعة (تقلب في القلوب والابصار) تضطرب وتتغير من الهول أو تتقلب أحوالها فتتفقه القلوب ما لم تكن تفقه وتبصر الابصار ما لم تكن تبصر أو تتقلب القلوب من توقع النجاة وخوف الهلاك والابصار من أي ناحية يؤخذ منهم ويؤتى كتابهم (ليجزئهم الله) متعلق بيسبح أو لا يلهيهم أو يخافون (أحسن ما عملوا) أحسن جزاء عملوا الموعود لهم من الجنة (ويزبد لهم من فضله) أشياء لم يعدعهم بها على أعمالهم ولم تخطر ببالهم (والله يرزق من يشاء بغير حساب) تقرير للزيادة وتنبيهه على كمال القدرة ونفاذ المشيئة وسعة الاحسان (والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة) والذين كفروا وأعمالهم على ضد ذلك فان أعمالهم التي يحسبونها صالحة مافعة عند الله يحدونها الاغية مخيبة في العاقبة كالسراب وهو ما يرى في الفلاة من لعان الشمس عليها وقت الظهيرة فيظن انه ماء يسرب أي يجري والقيعة بمعنى القاع وهو الارض الخالية عن النبات وغيره المستوية وقيل جمعه كجار وجيرة وقرى بقيعات كديعات في ديمة (يحسبه الظمآن ماء) أي العطشان وتخصيصه لتدنيه الكافر به في شدة الخيبة عند ميسس الحاجة (حتى اذا جاءه) جاء ما توهمه ماء أو موضعه (لم يجد شيئاً) بما ظنه (ووجد الله عنده) عقابه أو زانتيته أو وجدته محاسباً ياه (فوقاه حسابه) استعراضاً أو مجازاة (والله سريع الحساب) لا يشغله حساب عن حساب روى أنها نزلت في عتبة بن ربيعة بن أمية تعبد في الحاهلية والخمس الدين فلم اجاء الاسلام كفر (أو كطلمات) عطف على كسراب وأول التخيير فان أعمالهم لكونها لاغية لا منفعة لها كالسراب ولكونها حالية عن نور الحق كالطلمات المتراكمة من الخ لبحر والامواج والسحاب أول التنويع فان أعمالهم ان كانت حسنة فكالسراب وان كانت قبيحة فكالطلمات أول التفسير باعتبار وقتين

للمشكاة ولا للزجاجة (قوله) أو تمثيلاً للصلاة المؤمنين (الح) لا يخفى ان جعل المراد من البيوت الصلاة أو الابدان لا يظهر له وجه يعبائه ولذا لم يوجد في الكشف ولا في النيسابوري (قوله وقرى بالتاء مكسوراً) المراد من قوله مكسوراً مكسور الباء التحتانية وفي الكشف وقرى يسبح بالياء وكسر الباء وعن أبي جعفر بالياء وفتح الباء ووجهها أن يسند الى أوقات الغدو والآصال على زيادة الباء بمجمل الاوقات مسبعة

فانها كالظلمات في الدنيا كالسراب في الآخرة (في بحر الحى) ذى لج أى عميق منسوب الى اللج وهو معظم الماء (يفشاه) يغشى البحر (موج من فوقه موج) أى أمواج مترادفة متراكمة (من فوقه) من فوق الموج الثانى (سحاب) غطى النجوم وحجب أنوارها والجملة صفة أخرى للبحر (ظلمات) أى هذه ظلمات (بعضها فوق بعض) وقرأ ابن كثير ظلمات بالجر على إبدالها من الاولى أو بإضافة السحاب اليها في رواية البرزى (إذا أخرج يده) وهى أقرب ما يرى اليه (لم يكذبها) لم يقرب أن يراها فضلاً أن يراها كقول ذى الرمة

إذا غير النأى المحبين لم يكذب * رسيس الهوى من حمية يبرح

والضمائر للواقع في البحر وان لم يجر ذكره لدلالة المعنى عليه (ومن لم يجعل الله نورا) ومن لم يقدر له الهداية ولم يوفقه لاسبابها (فما له من نور) خلاف الموفق الذى له نور على نور (ألم تر) ألم تعلم علماً يشبه المشاهدة في اليقين والوثاقة بالوحى والاستدلال (أن الله يسبح له من في السموات والارض) ينزه ذاته عن كل نقص وآفة أهل السموات والارض ومن لتغليب العقلاء أو الملائكة والثقلان بما يدل عليه من مقال أو دلالة حال (والطير) على الاول تخصيص لما فيها من الصنع الظاهر والدليل الباهر ولذلك قيدها بقوله (صافات) فان اعطاء الاجرام الثقيلة ما به تقوى على الوقوف في الجوصافة بأسطة أجنحتها بما فيها من القبض والبسط حجة قاطعة على كمال قدرة الصانع تعالى ولطف تدبيره (كل) كل واحد ماذكر أو من الطير (قد علم صلاته وتسيجه) أى قد علم الله دعاءه وتنزيهه اختياراً أو طبعاً لقوله (والله عليم بما يفعلون) أو علم كل على تشبيه حاله في الدلالة على الحق والميل الى النفع على وجه يخصه بحال من علم ذلك مع أنه لا يبعد أن يلهم الله تعالى الطير دعاء وتسيحاً كما ألهمها علوماً دقيقة في أسباب تعييدها لا تكاد تهتدى اليها العقلاء (ولله ملك السموات والارض) فانه الخالق لها وما فيها من النوات والصفات والافعال من حيثاتها ممكنة واجبة الانتهاء الى الواجب (والى الله المصير) مرجع الجميع (ألم تر أن الله يزجي سحاباً) يسوقه ومنه البضاعة المزجاة فانه يزجيها كل أحد (ثم يؤولف يئنه) بأن يكون قزعا فيضم بعضه الى بعض وبهذا الاعتبار صرح يئنه اذ المعنى بين أجزائه وقرأ نافع برواية ورش يولف غير مهموز (ثم يجعله ركاماً) مترا كما بعضه فوق بعض (فقرى الودق) المطر (يخرج من خلاله) من فتوقه جمع خلل كجبال في جبل وقرى من خلاله (ويتزل من السماء) من الغمام وكل ما علاك فهو سماء (من جبال فيها) من قطع عظام تشبه الجبال في عظمها أو وجودها (من برد) بيان للجبال والمفعول محنوف أى ينزل مبتدأ من السماء من جبال فيها من برد بردا ويجوز أن تكون من الثانية أو الثالثة للتبعيض واقعة موقع المفعول وقيل المراد بالسماء المظلة وفيها جبال من برد كما في الارض جبال من حجر وليس في العقل قاطع يمنع والمشهور أن الانخرة اذا تصاعدت ولم تحلها حرارة فبلغت الطبقة الباردة من الهواء وقوى البرد هناك اجتمع وصار سحاباً فان لم يشتد البرد تقاطر مطرا وان اشتد فان وصل الى الاجزاء البخارية قبل اجتماعها نزل نلجا والانزل بردا وقد يبرد الهواء بردا مفرطاً فينقبض وينعقد سحاباً وينزل منه المطر أو الثلج وكل ذلك لا بد أن يستند الى ارادة الواجب الحكيم لقيام الدليل على أنها الموجبة لاختصاص الحوادث بمحالتها وأوقاتها واليه أشار بقوله (فيصيب به من يشاء ويصرفه عن يشاء) والضمير للبرد (يكاد سنابرقه) ضوء برقه وقرى بالمبدعنى العلو و بادغام الدال في السين و برقه بضم الباء وفتح الراء وهو جمع رقة وهى المقدار من البرق كالغرفة و بضمها للاتباع (بذهب بالابصار) بابصار الناظرين اليه من فرط الاضاءة وذلك أقوى دليل على كمال قدرته من

(قوله والضمائر للواقع)
أى الضمائر في أخرج وفي
يده وفي لم يكذبها (قوله
دلالة حال) دلالة الحال
هو أن غير ذوى العقول
لا يعنى بها من يدعنا (قوله
تعالى والله عليم بما
يفعلون) دليل على ان
فاعل علم هو الله تعالى ولك
أن تقول لو كان فاعله هو
الله تعالى لزم التكرار
(قوله على تشبيه حاله في
الدلالة الخ) ووجه الشبهان
من علم صلاته وتسيجه دل
على الحق بالمقال كما ان
ما ذكر دال على الحق أيضا
لأن يقال انه تعميم بعد
تخصيص

حيث انه توليد للضد من الضد وقرئ يذهب على زيادة الباء (يقلب الله الليل والنهار) بالمعاقبة
 بينهما أو بنقص أحدهما وزيادة الآخر أو بتغيير أحوالهما بالحر والبرد والظلمة والنور أو بما يعم
 ذلك (ان في ذلك) فيما تقدم ذكره (لعبارة لا ولي الا بصار) لدلالة على وجود الصانع القديم وكمال
 قدرته واحاطة علمه وفناذ مشيئته ونزعه عن الحاجة وما يفيض اليها لمن يرجع الى بصيرة (والله
 خلق كل دابة) حيوان يدب على الارض وقرأ حجة والكسائي خالق كل دابة بالاضافة (من ماء)
 هو جزء مادته أو ماء مخصوص هو النطفة فيكون تنزيلاً للغالب منزلة الكل اذ من الحيوانات ما
 يتولد عن النطفة وقيل من ماء متعلق بدابة وليس بصلة لخلق (فمنهم من يمشى على بطنه) كالحية
 وانما سمي الزحف مشياً على الاستعارة والمشاة كثة (ومنهم من يمشى على رجلين) كالانس والطير
 (ومنهم من يمشى على أربع) كالنعم والوحش ويندرج فيه ماله أكثر من أربع كالغناكب فان
 اعتمادها اذا مشت على أربع وتذكر كبر الضمير لتغليب العقلاء والتعبير بمن عن الاصناف ليوافق
 التفصيل الجملة والترتيب لتقديم ما هو أعرف في القدرة (يخلق الله ما يشاء) مما ذكره مما لم يذكر
 سيطار وصر كبا على اختلاف الصور والاعضاء والهيئات والحركات والطبائع والقوى والافعال مع
 اتحاد العنصر بمقتضى مشيئته (ان الله على كل شيء قدير) فيفعل ما يشاء (لقد أنزلنا آيات مبینات)
 للحقائق بأنواع الدلائل (والله يهدي من يشاء) بالتوفيق للنظر فيها والتدبر لمعانها (الى صراط
 مستقيم) هو دين الاسلام الموصل الى درك الحق والفوز بالجنة (ويقولون آمنا بالله وبالرسل)
 نزلت في بشر المناق خاصة يهوديا فدعاه الى كعب بن الاشرف وهو يدعو الى النبي صلى الله عليه
 وسلم وقيل في مغيرة بن واثل خاصة علياً رضي الله عنه في أرض قاني أن يحاكمه الى رسول الله صلى الله
 وسلم (وأطعنا) أي وأطعناهما (ثم يتولى) بالامتناع عن قبول حكمه (فريق منهم من بعد
 ذلك) بعد قولهم هذا (وما أولئك بالمؤمنين) إشارة الى القائلين بأسرهم فيكون اعلاماً من الله
 تعالى بأن جميعهم وان آمنوا لسانهم لم تؤمن قلوبهم وأولى الفريق منهم وسلب الايمان عنهم لتوليهم
 والتعريف فيه للدلالة على اهم ليسوا بالمؤمنين الذين عرفتهم وهم المخلصون في الايمان والثابتون
 عليه (واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم) أي ليحكم النبي صلى الله عليه وسلم فإنه الحاكم
 ظاهراً والمدةعوا اليه وذكر الله لتعظيمه والدلالة على ان حكمه صلى الله عليه وسلم في الحقيقة حكم
 الله تعالى (اذا فريق منهم معرضون) فاجأ فريق منهم الاعراض اذا كان الحق عليهم لعلمهم
 بأنك لا تحكم لهم وهو شرح للتولى ومبالغة فيه (وان يكن لهم الحق) أي الحكم لا عليهم (باتوا
 اليه مذعنين) منقادين لعلمهم انه يحكم لهم واليه صلة لياتوا أولذعنين وتقديمه للاختصاص (أفي
 قلوبهم مرض) كفر أو ميل الى الظلم (أم ارناوا) بان رأوا منك تهمة فزال يقينهم وثقتهم بك
 (أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله) في الحكومة (بل أولئك هم الظالمون) اضراب عن
 القسمين الاحيرين لتحقيق القسم الاول ووجه التقسيم ان امتناعهم اما لخلل فيهم أو في الحاكم
 والثاني اما أن يكون محققاً عندهم أو متوقفاً وكلاهما باطل لان منصب نبوته وقرط أماته صلى الله
 عليه وسلم بمنعه فتعين الاول وظلمهم بعم خلل عقيدتهم وميل نفوسهم الى الخيف والفصل لنفي ذلك
 عن غيرهم سيما المدعوا الى حكمه (انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أن
 يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون) على عادته تعالى في اتباع ذكر الحق المبطل والتنبيه
 على ما ينبغي بعد اسكاره لما لا ينبغي وقرئ قول بالرفع وليحكم على البناء للفعول واسناده الى
 ضمير مصدره على معنى ليفعل الحكم (ومن يطع الله ورسوله) فيما يأمر به أو في الفرائض والسنن

(قوله توليد للضد من
 الضد الخ) أي توليد النار
 من المادة المائية التي هي
 البرد الخ (قوله ليوافق
 التفصيل) من لفظ من في
 المواضع الثلاثة الاجال
 المذكور في هم الذي هو
 لتغليب العقلاء

(ويخش الله) على ما صدر عنه من الذنوب (و يتقه) فيما في من عمره وقرأ يعقوب وقالون عن نافع بلا
 يا عوا بوبكر وأبو عمرو بسكون الهاء وحفص بسكون القاف فشبه تقه بكتف وخفف والهاء ساكنة
 في الوقف بالاتفاق (فأولئك هم الفاترون) بالنعيم المقيم (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) انكاراً للامتناع
 عن حكمه (لئن أمرتهم) بالخروج عن ديارهم وأموالهم (ليخرجن) جواب لأقساموا على الحكاية
 (قل لا تقسموا) على الكذب (طاعة معروفة) أي المطلوب منكم طاعة معروفة لا لغير الله على الطاعة
 النفاقية المنكرة أو طاعة معروفة أمثل منها ولتكن طاعة وقرئت بالنصب على أطيعوا طاعة (ان
 الله خير بما تعملون) فلا يخفى عليه سرا تركم (قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) أمر بتبليغ
 ما خاطبهم الله به على الحكاية مبالغة في تبيكيتهم (فان تولوا فانما عليه) أي على محمد صلى الله عليه
 وسلم (ما حل) من التبليغ (وعليكم ما حلتم) من الامتثال (وان تطيعوه) في حكمه (تهتدوا)
 الى الحق (وما على الرسول الا البلاغ المبين) التبليغ الموضح لما كلفتم به وقد أدى وانما بقي ما حلتم
 فان أدبتم فلكم وان توليتم فعليكم (وعند الله الذين آمنوا ومنكم وعمالوا الصالحات) خطاب للرسول
 صلى الله عليه وسلم وللأمة أولاً ولن معه ومن للبيان (ليستخلفنهم في الارض) ليجعلنهم خلفاء
 متصرفين في الارض تصرف الملوك في عماليتهم وهو جواب قسم مضمرة تقديره وعندهم الله وأقسم
 ليستخلفنهم أو الوعد في تحققة منزل منزلة القسم (كما استخلف الذين من قبلهم) يعني بني اسرائيل
 استخلفهم في مصر والشام بعد الجبارة وقرأ أبو بكر بضم التاء وكسر اللام واذا ابتدأ ضم الالف
 والباقيون بفتحهما واذا ابتدأ كسروا الالف (ولم يكن لهم دينهم الذي ارضى لهم) وهو الاسلام
 بالتقوية والتثبيت (وليبدلهم من بعد خوفهم) من الاعداء وقرأ ابن كثير وأبو بكر بالتخفيف
 (أما) منهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكنوا بمكة عشر سنين خائفين ثم هاجروا
 الى المدينة وكانوا يصبحون في السلاح ويمسون فيه حتى أنجز الله وعده فظهرهم على العرب كلهم
 وفتح لهم بلاد الشرق والغرب وفيه دليل على صحة النبوة للاخبار عن الغيب على ما هو به وخلافة
 الخلفاء الراشدين اذ لم يجتمع الموعود والموعود عليه لغيرهم بالاجماع وقيل الخوف من العذاب
 والامن منه في الآخرة (يعبدوني) حال من الذين لتقييد الوعد بالثبات على التوحيد واستئناف
 بيان المقتضى للاستخلاف والامن (لا يشركون بي شيئاً) حال من الواوأي يعبدوني غير مشركين
 (ومن كفر) ومن ارتدأ وكفر هذه النعمة (بعد ذلك) بعد الوعد وحصول الخلافة (فأولئك
 هم الفاسقون) الكاملون في فسقهم حيث ارتدوا بعد وضوح مثل هذه الآيات أو كفروا تلك
 النعمة العظيمة (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول) في ما تروا أمركم به ولا يبعد
 عطف ذلك على أطيعوا الله فان الفاصل وعد على الأمور به فيكون تكرير الأمر بطاعة الرسول
 صلى الله عليه وسلم للتأكيد وتعليق الرجعة بها أو بالندرجة هي فيه بقوله (لعلمكم رجون) كإعلاق
 به الهدى (لا تحسبن الذين كفروا معجزين في الارض) لا تحسبن يا محمد الكفار معجزين لله عن
 ادراكهم واهلاكهم وفي الارض صلة معجزين وقرأ ابن عامر وحزرة بالياء على أن الضمير فيه لمحمد
 صلى الله عليه وسلم والمعنى كما هو في القراءة بالتاء أو الذين كفروا فاعل والمعنى ولا يحسبن الكفار
 في الارض أحداً معجزاً لله فيسكون معجزين في الارض مفعوليه أو لا يحسبونهم معجزين خذف
 المفعول الأول لان الفاعل والمفعولين لشيء واحد فاكثرتي بكرائين عن الثالث (وما أواهم النار)
 عطف عليه من حيث المعنى كأنه قيل الذين كفروا ليسوا بمعجزين وما أواهم النار لان المقصود من
 النهي عن الحسبان تحقيق نفي الإعجاز (ولبئس المصير) المأوى الذي يصيرون اليه (يا أيها الذين

جواب القسم بل يخرجنا
 لان قولهم هو والله لئن
 أمرتنا لخرجنا فالتناسب
 أيضاً أن يكون بل يخرجنا
 جواب القسم في الكلام
 الذي حكى عنهم لكن
 ارادة حكاية الحال الماضية
 فتصوره بصيغة الحال (قوله
 الموعود والموعود عليه)
 الموعود هو الاستخلاف
 والامن من بعد الخوف
 والموعود عليه هو الايمان
 وعمل الصالحات (قوله
 ما خاطبهم الله الخ) أي
 الطاهر أن يقال وأطيعوا
 وانما قيل أطيعوا الرسول
 حكاية لكلام الله تعالى
 وأما التبيكيت فباعتماد ان
 ذكر رسول الله موجب للاطاعة
 (قوله ومن للبيان الخ)
 وانما كان للبيان لان
 مخاطبين هم المؤمنون
 فلا يصحح من أن يكون
 للتبعية (قوله وتعليق
 الرجعة الخ) أي تعليق الرجعة
 بطاعة الرسول أو بالشيء
 الذي ينسرج فيه طاعة
 الرسول وهو مجموع ما ذكر
 من اقامة الصلاة وغيرها
 (قوله ولا يحسبن الكفار
 أحداً الخ) لك أن تقول
 اذا كان المعنى انه لا يحسبن
 الكفار في الارض أحداً
 معجزاً لله فافائدة التعبير
 بلفظ الجمع مع أن التعبير به
 يوجب نفي جماعة المعجزين

ولا ينفى مطلق المعجز ويمكن أن يقال المقصود ما ذكر لكن عبر بلفظ الجمع لان ظاهر حال الكفار وتفرقهم بفرق مختلفة واتخاذ كل

آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم) وجوع الى تمتة الاحكام السالفة بعد الفراغ من
الاهيات الدالة على وجوب الطاعة فيما سلف من الاحكام وغيرها والوعد عليها ولوعيد على الاعراض
عنها والمراد به خطاب الرجال والنساء غلب فيه الرجال لما روي أن غلاماً أسماً بنت أبي مرشد دخل
عليها في وقت كرهته فنزلت وقيل أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم مدج بن عمرو الانصاري وكان
غلاماً وقت الظهيرة ليدعو عمر فدخل وهو نائم وقد انكشف عنه ثوبه فقال عمر رضي الله تعالى عنه
لوددت أن الله عز وجل نهى آباءنا وأبناءنا وخدمتنا أن لا يدخلوا هذه الساعات علينا الا باذن ثم
انطلق معه الى النبي صلى الله عليه وسلم فوجده وقد أنزلت هذه الآية (والذين لم يبلغوا الحلم منكم)
والصبيان الذين لم يبلغوا من الاحرار فمهر عن البلوغ بالاحتلام لانه أقوى دلالة (ثلاث مرات) في
اليوم والليلة مرة (من قبل صلاة الفجر) لانه وقت القيام من المضاجع وطرح ثياب النوم ولبس ثياب
اليقظة ومحله النصب بدلاً من ثلاث مرات أو الرفع خبر المحدثون أي هي من قبل صلاة الفجر (وحين
تضعون ثيابكم) أي ثيابكم لليقظة للقيام (من الظهيرة) بيان للحين (ومن بعد صلاة العشاء) لانه
وقت التجرد عن اللباس والالتحاق بالحاف (ثلاث عورات لكم) أي هي ثلاث أوقات يختل
فيها ستركم ويجوز أن يكون مبتدأ وخبره ما بعده وأصل العورة الخلل ومنها أعور المكان
ورجل أعور وقرأ أبو بكر وحزرة والكسائي ثلاث بالنصب بدلاً من ثلاث مرات (ليس عليكم ولا
عليهم جناح بعدهن) بعد هذه الاوقات في ترك الاستئذان وليس فيه ما ينافي آية الاستئذان فينسجها
لانه في الصبيان ومالك المدخول عليه وتلك في الاحرار البالغين (طوافون عليكم) أي هم طوافون
استئناف ببيان العذر المرخص في ترك الاستئذان وهو المخالطة وكثرة المداخلة وفيه دليل على
تعليل الاحكام وكذا في الفرق بين الاوقات الثلاثة وغيرها بأعوارات (بعضكم على بعض)
بعضكم طائف على بعض أو يطوف بعضهم على بعض (كذلك) مثل ذلك التبيين (بين الله لكم
الآيات) أي الاحكام (والله عليم) بأحوالكم (حكيم) فيما تشرع لكم (واذا بلغ الاطفال
منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم) الذين بلغوا من قبلهم في الاوقات كلها
واستدل به من أوجب استئذان العبد البالغ على سيده وجوابه ان المراد بهم المعهودون الذين جعلوا
قسماً للمالك فلا يندرجون فيهم (كذلك بين الله لكم آياته والله عليم حكيم) كرره تأكيذاً
ومبالغة في الامر بالاستئذان (والقواعد من النساء) المجازي اللاتي قعدن عن الحيض والحمل
(اللاتي لا يرجون نكاحاً) لا يطمعن فيه لكبرهن (فليس عليهن جناح أن يضعن ثيابهن) أي
الثياب الظاهرة كالجلباب والقاء فيه لان اللام في القواعد بمعنى اللاتي أو لوصفها بها (غير متبرجات
بزينة) غير مظهرات زينة مما أمرن باخفائه في قوله تعالى ولا يبدن زينتهن وأصل التبرج
التكلف في اظهار ما يخفى من قولهم سفينة بارجة لا غطاء عليها والبرج سعة العين بحيث يرى بياضها
محيطاً بسوادها كله لا يغيب منه شيء الا أنه خص بتكشف المرأة زينتها ومحاسنها للرجال (وأن
يستعففن خير لهن) من الوضع لانه أبعد من التهمة (والله سميع) لمقاتلتهن للرجال (عليم)
بمقصودهن (ليس على الاعمي حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج) نفى لما كانوا
يتخرجون من مؤاكلة الاصحاء حذراً من استقذارهم أو أكلهم من بيت من يدفع اليهم المفتاح
و يبيع لهم التسط فيه اذا خرج الى الغزو وخلفهم على المنازل مخافة أن لا يكون ذلك من طيب
قلب أو من اجابة من يدعوهم الى بيوت آبائهم وأولادهم وأقاربهم فيطعمونهم كراهة أن يكونوا
كلابهم وهذا انما يكون اذا علم رضا صاحب البيت باذن أو قرينة أو كان في أول الاسلام ثم نسخ

فريق الهايدل على أن كل
فريق يعتقد معجز الله (قوله
أن لا يدخلوا علينا) قيل
لا مزيد للتأكيده كقوله
تعالى ما منعك أن لا تسجد
وقال العلامة الطيبي الوجه
أن يقدر مضاف والمعنى
لوددت ان الله عز وجل
نهى هؤلاء عما هم عليه
من الفعل القبيح ارادة
ان لا يدخلوا علينا (قوله
وجوابه ان المراد الخ) أي
المراد من الاطفال المذكورة
ههنا هم الذين جعلوا قسماً
للمالك فلا يندرج
العبد البالغ من الاطفال
(قوله الا انه خص بتكشف
المرأة الخ) على هذا يلزم
أن يكون بزينة لا حاجة
اليها والجواب ان مراده
ان التبرج مطلق الاظهار
ولكن لا يتعلق في
الاستعمال الا بالزينة ولا
يقال متبرج كناية

بنحو قوله لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام وقيل نفي للخرج عنهم في القعود عن الجهاد وهو لا يلائم ما قبله ولا ما بعده (ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم) من البيوت التي فيها أزواجكم وعبالكم فيدخل فيها بيوت الأولاد لان بيت الولد كبيت لقوله عليه السلام أنت ومالك لبيتك وقوله عليه السلام إن أطيب ما يأكل المؤمن من كسبه وإن ولده من كسبه (أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت أخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ماماتكم مفاتيحه) وهو ما يكون تحت أيديكم وتصرفكم من ضيعة أو ماشية وكالة أو حفظا وقيل بيوت المالك والمفتاح جمع مفتاح وهو ما يفتح به وقرئ مفتاحه (أو صديقكم) أو بيوت صديقكم فانهم أَرْضَى بالتبسط في أموالهم وأسر به وهو يقع على الواحد والجمع كالتبسط هذا كله مما يكون إذا علم رضا صاحب البيت بأذن أو قرينة ولذلك خصص هؤلاء فإنه يعتاد التبسط بينهم أو كان ذلك في أول الإسلام فنسخ فلا احتجاج لاختلاف الطبائع في القذارة والنهمة (فإذا دخلتم بيوتا) من هذه البيوت (فسلموا على أنفسكم) على أهلها الذين هم منكم ديناً وقرابة (بحية من عند الله) ثابتة بأمره مشروعة من لدنه ويجوز أن تكون من صلاة للتحية فإنه طلب الحياة وهي من عنده تعالى واتصافها بالمصدر لأنها بمعنى التسليم (مباركة) لأنها يرجى بها زيادة الخير والثواب (طيبة) تطيب بها نفس المستمع وعن أس رضي الله تعالى عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال لي متى لقيت أحداً من أمتي فسلم عليه يطل عمرك وإذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فإها صلاة الأبرار الأولين (كذلك بين الله لكم الآيات) كرره ثلاثاً ليزيد التأكيده وتفخيم الأحكام المحتمة به وفصل الأولين بما هو مقتضى لذلك وهذا بما هو المقصود منه فقال (لعمركم تعقلون) أي الحق والخير في الأمور (إنما المؤمنون) أي الكاملون في الإيمان (الذين آمنوا بالله ورسوله) من صميم قلوبهم (وإذا كانوا معاً على أمر جامع) كالجمعة والاعياد والحروب والمشاورة في الأمور ووصف الأمر بالجمع للمبالغة وقرئ أمر جميع (لم يذهبوا حتى يستأذنه) يستأذنون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأذن لهم واعتباره في كمال الإيمان لأنه كالمصدق لصحته والمميز للمخلص فيه عن المنافق فإن ديدنه التسلل والفرار ولتعظيم الحرم في الذهاب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير إذنه ولذلك أعاده مؤكداً على أسلوب أدغ فقال (إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) فإنه يفيد أن المستأذن مؤمن لا محالة وإن الذهاب بغير إذن ليس كذلك (فإذا استأذنتكم لبعض شأهم) ما يمرض لهم من المهام وفيه أيضاً مبالغة وتضييق للأمر (فأذن لمن شئت منهم) تفويض للأمر إلى رأي الرسول صلى الله عليه وسلم واستدلال به على أن بعض الأحكام مفوضة إلى رأيهم ومن منع ذلك قيد المشيئة بأن تكون تابعة لعلمه بصدقه فكان المعنى فأذن لمن علمت أن له عذراً (واستغفر لهم الله) بعد الإذن فإن الاستئذان ولو لعذر قصور لأنه تقديم لأمر الدنيا على أمر الدين (إن الله غفور) لفرط العباد (رحيم) بالتيسير عليهم (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً) لا تقبسوا دعاءه أياكم على دعاء بعضكم بعضاً في جواز الأعراض والمساهلة في الإجابة والرجوع بغير إذن فإن المبادرة إلى إجابته عليه السلام واجبة والمراجعة بغير إذنه محرمة وقيل

(قوله وفصل الأولين بما هو مقتضى لذلك) فإن العلم والحكمة اللذين هما الفاصل للثنين المتقدمين مقتضيان لذلك أي لتبيين الآيات وتعقل المؤمنين للآيات مقتضاه والمقصود منه أي من التبيين (قوله أبلغ الخ) الإبلغة باعتبار تأكيده بأن والحصر المستفاد من أولئك (قوله وتضييق للأمر) التضييق باعتبار ذكر البعض (قوله ومن منع ذلك الخ) فيكون الأول بسبب العذر لا لرأي النبي صلى الله عليه وسلم

يقتضى كل دعاؤه مستجاب
البتة لكن في الترمذي
والنسائي على ما ذكره
الطبي عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم انه قال سألت
الله ثلاثا فأعطاني اثنين
ومنعني واحدة سألته أن لا
يهلك أمتي فأعطانيها وسألته
أن لا يسلط عليهم من غيرهم
فأعطانيها وسألته أن لا يذيق
بعضهم بأس بعض فمنعنيها
(قوله وحذف المفعول الخ)
المفعول المحذوف هو مفعول
يخالفون وهو المؤمنون قال
العلامة النيسابوري تقول
خالفته عن القتال أي
جبت وأقدم هو وخالفته
الى القتال أقدمت وجبت
هو (قوله فان الامر بالحذر
عنه الخ) أي الامر بالحذر
عن أحد العذابين يدل على
حسن الحذر المشروط بقيام
المقتضى له أي قيام مقتضى
الشيء الذي يحذر عنه فيدل
على وجوده فان الحذر
عمالم يتحقق وقوعه ولا
وقوع ما يقتضيه ليس بحسن
والمراد بقيام مقتضى للشيء
ما يقتضى اليه في الجلة وهو
مخالفة الامر فيكون الامر
مستلزما للوجوب
وفيه ان حسن الحذر لم
يشترط بقيام مقتضى ولا
تحققه بل مشروط باعتقاد
قيامه سواء كان جزما وظنا

لا تجعلوا نداءه وتسميته كنداء بعضكم بعضا باسمه ورفع الصوت به والنداء من وراء الحجرات ولكن
باقية المعظم مثل يائي الله ويا رسول الله مع التوقير والتواضع وخفض الصوت ولا تجعلوا دعاؤه
عليكم كدعاء بعضكم على بعض فلا تبالوا بسخطه فان دعاؤه موجب ولا تجعلوا دعاؤه ربه كدعاء
صغيركم كبيركم بحبيبه مرة ويرده أخرى فان دعاؤه مستجاب (قد يعلم الله الذين يسألون منكم)
يسألون قليلا قليلا من الجماعة ونظير تسأل تدرج وقد حل (لو اذا) ملاوذة بان يستتر بعضكم ببعض
حتى يخرج أو يلوذ بمن يؤذن له فينطلق معه كأنه تابعه واتباعه على الحال وقرئ بالفتح (فليحذر
الذين يخالفون عن أمره) يخالفون أمره بترك مقتضاه ويذهبون سمتا خلاف سمتة وعن
لتضمنه معنى الاعراض أو يصدون عن أمره دون المؤمنين من خالفه عن الامر اذا صد عنه دونه
وحذف المفعول لان المقصود بيان المخالف والمخالف عنه والضمير لله تعالى فان الامر له في الحقيقة
أول الرسول فانه المقصود بالذكر (أن تصيبهم فتنة) محنة في الدنيا (أو يصيبهم عذاب أليم) في الآخرة
واستدل به على أن الامر للوجوب فانه يدل على أن ترك مقتضى الامر مقتضى لاحد العذابين
فان الامر بالحذر عنه يدل على خشية المشروط بقيام مقتضى له وذلك يستلزم الوجوب (ألا ان
لله ما في السموات والارض قد يعلم ما أتم عليه) أيها المكافون من المخالفة والموافقة والنفاق
والاخلاص وانما كدعاه بقدرت كيد الوعيد (ويوم يرجعون اليه) يوم يرجع المنافقون
اليه للجزاء ويجوز أن يكون الخطاب أيضا مخصوصا بهم على طريق الالتفات وقرأ يعقوب بفتح
الياء وكسر الجيم (فيذبهم عما عملوا) من سوء الاعمال بالتوبيخ والمجازاة عليه (والله بكل شيء عليم)
لا يخفى عليه خافية عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النور أعطى من الاجر عشر حسنات
بعد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما ياتي

﴿سورة الفرقان مكية وآياتها سبع وسبعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(تبارك الذي نزل الفرقان على عبده) تبارك خيره من البركة وهي كثرة الخير أو تزايد على كل
شيء وتعالى عنه في صفاته وأفعاله فان البركة تتضمن معنى الزيادة وترتيبه على انزاله الفرقان لما فيه من
كثرة الخير أو دلالة على تعالىه وقيل دام من برك الطير على الماء ومنه البركة لادوام الماء فيها وهو
لا يتصرف فيه ولا يستعمل الا الله تعالى والفرقان مصدر فرق بين الشئين اذا فصل بينهما سمي به
القرآن لفصله بين الحق والباطل بتقريره والحق والمبطل ما عجزه أو لكونه مفصلا بعضه عن بعض
في الانزال وقرئ على عبادهم وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمتة كقوله تعالى واقعد أنزانا
اليكم آيات والانبيا على ان الفرقان اسم جنس للكتب السماوية (ليكون) العبد أو الفرقان
(للعالمين) للجن والانس (نذرا) منذرا أو انذارا كالتكبير بمعنى الانكار هذه الجلة وان
لم تكن معلومة لكنها القوة دليلها أجريت مجرى المعلوم وجعلت صلة (الذي له ملك السموات
والارض) يدل من الاول أو مدح مرفوع أو منصوب (ولم يتخذ ولدا) كزعم النصارى (ولم يكن
له شريك في الملك) كقول النوبة أثبت له الملك مطلقا ونفى ما يقوم مقامه وما يقاومه فيه ثم نبه
على ما يدل عليه فقال (وخلق كل شيء) أحده احدانا مراعى فيه التقدير حسب ارادته فكأنه
الانسان من مواد مخصوصة وصور وأشكال معينة (فقدرة تقديره) قدره وهيأه لما أراد منه من

بل الاحتمال كاف ثم ان الواجب ما يقتضى تركه عذاب الآخرة لأحد العذابين ﴿سورة الفرقان﴾ (قوله وهذه الخصائص
الجلية وان لم تكن معلومة الخ) غرضه ان الصلة يجب أن تكون معلومة للخاطبين لكن المعاندين المشركين الذين هم المقصودون بالخطاب

الخصائص والافعال كتهيئة الانسان للدراك والفهم والنظر والتدبير واستنباط الصنائع المتنوعة ومزاولة الاعمال المختلفة الى غير ذلك أو فقدرة البقاء الى أجل مسمى وقد يطلق الخلق لمجرد الابداد من غير نظر الى وجه الاشتقاق فيكون المعنى وأوجد كل شيء فقدرة في ايجاده حتى لا يكون متفاورنا (واتخذوا من دونه آلهة) لما تضمن الكلام اثبات التوحيد والنبوة أخذ في الرد على التحالفين فيهما (لا يخلقون شيئا وهم يخلقون) لان عبديتهم ينحتونهم و يصورونهم (ولا يملكون) ولا يستطيعون (لا نفسهم ضرا) دفع ضرر (ولا نفعا) ولا جلب نفع (ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا) ولا يملكون امانة أحد واحياءه أو لا وبعته ثانيا ومن كان كذلك فبمعزل عن اللوهمية لعرائه عن لوازمها واتصافه بما ينافيها وفيه تنبيه على أن الاله يجب أن يكون قادرا على البعث والجزاء (وقال الذين كفروا ان هذا الافاك) كذب مصروف عن وجهه (افتراه) اختلقه (وأعانه عليه قوم آخرون) أي اليهود فانهم يلقون اليه اخبار الام وهو يعبر عنها بعبارة وقيل جبرو يسار وعداس وقد سبق في قوله انما يعلمه بشر (فقد جاؤا ظمأ) يجعل الكلام المجزأ فكا مختلفا متلقفا من اليهود (وزورا) بنسبة ما هو يرى منه اليه وأتى وجاء يطلقان بمعنى فعل فيعديان تعديته (وقالوا أساطير الاولين) ماسطره المتقدمون (اكتتبها) كتبها لنفسه واستكتبها وقرئ على البناء للمفعول لانه أمي وأصلها كتبتها كاتبه خذف اللام وأفضى الفعل الى الضمير فصارا كتبتها اياه كاتب ثم حذف الفاعل وبنى الفعل للضمير فاستترفيه (فهى تملى عليه بكرة وأصيلا) ليحفظها فانه أمي لا يقدر أن يكرر من الكتاب أو لتكتب (قل أنزل الذي يعلم السر في السموات والارض) لانه أعجزكم عن آخركم بفصاحته وتضمنه اخبارا عن مغيبات مستقبلة وأشياء مكنونة لا يعلمها الا عالم الاسرار فكيف نجعلونه أساطير الاولين (انه كان غفورا رحيمًا) فلذلك لا يجمل في عقوبتكم على ما تقولون مع كمال قدرته عليهم واستحقاقكم أن يصب عليكم العذاب صبا (وقالوا مال هذا الرسول) ما لهذا الذي يزعم الرسالة وفيه استهانة وتهكم (يا كل الطعام) كما أكل (ويعشى في الاسواق) لطلب المعاش كما عشى والمعنى ان صح دعواه فما باله لم يخاف حاله حالنا وذلك لعدم فهمهم وقصور نظرهم على المحسوسات فان تميز الرسل عن عداهم ليس بامور جسمانية وانما هو باحول نفسانية كما أشار اليه تعالى بقوله قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى أنما الحكم الواحد (لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا) لنعلم صدقه بتصديق الملك (أو يلقى اليه كنز) فيستظهر به ويستغنى عن تحصيل المعاش (أو تكون له جنة يأكل منها) هذا على سبيل التنزل أي ان لم يلق اليه كنز فلا أقل من أن يكون له بستان كما للداهقين والمياسير فيتميش بريعه وقرأ حجة والسكاسي بالنون والضمير للكفار (وقال الظالمون) وضع الظالمون موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بالظلم فيما قالوه (ان تتبعون) ما تتبعون (الارجاسحورا) سحر فقلب على عقله وقيل ذاسحرو وهو الرق أي بشر الاملكا (انظر كيف ضربوا لك الامثال) أي قالوا فيك الاقوال الشاذة واخترعوا لك الاحوال النادرة (فضاوا) عن الطريق الموصل الى معرفة خواص النبي والمميز بينه وبين المتنبى فخطوا خطا عسواء (فلا يستطيعون سبيلا) الى القديح في نبوتك أو الى الرشده والهدى (تبارك الذي ان شاء جعل لك) في الدنيا (خيما من ذلك) مما قالوا لكن أخره الى الآخرة لانه خير وأبقى (جبال تجري من تحتها الانهار) بدل من خيما (ويجعل لك قصورا) عطف على محل الجزاء وقرأ ابن كثير وابن عامر وأبو بكر بالرفع لان الشرط اذا كان ماضيا جاز في جزائه الجزم والرفع كقوله

وان أتاه خليل يوم مسغبة * يقول لا غائب مالي ولا حرم

ههنا منكرون له فأجاب بان هذه الصلة وان لم تكن معلومة لهم لكنها في حكم المعاومة لقوة دليلها (قوله وقد يطلق الخلق لمجرد الخ) حق العبارة أن يقال فاذا قيل خلق الله كذا فهو بمنزلة قولك أحدث وأوجد من غير نظر الى وجه الاشتقاق وهكذا قاله صاحب الكشف والمعنى من غير نظر الى ما اعتبر في الخلق بمعنى التقدير (قوله خليل) من الخلقة وهي الفقر ويقال مالي حرم اذا كان لا يعطى منه

(قوله وقرئ بالنصب على أنه جواب بالواو الخ) فشبّه الشرط والجزاء بالقنى في عدم تحقق وقوعهما حال المشاركة فكما يجوز نصب الفعل بعد التنى كذلك بعد الجزاء (قوله فانه أعجب منه الخ) لان أمر الساعة تقرر في السنة الانبياء المتقدمة واشتهر بين الامم (قوله لا تترأى ناراهما الخ) أى يجب على المسلم أن يباعد منزله عن منزل المشرك ولا ينزل بالمنزل الذي اذا أوقدت فيه نار تلوح وتظهر لنار المشرك واسناد الرؤية الى النار على سبيل (٩٠) المجاز والمقصود رؤية أهلها (قوله الى الكثر والجنة الخ) أى الكثر والجنة اللذين

ذكرهما المشركون بقولهم أو يلقى اليه كنز (قوله يعنى كانت لهم جزاء) يعنى ان قوله تعالى كانت لهم جزاء بتقديم الظرف يدل على اختصاص الجنة بالمتقين لا يدخل غيرهم فيه مع انه يدخل فيها عصاة المؤمنين فأجاب أولاً بأن الجنة للمتقين ويفضل بها على غيرهم باذنهم كما ان المالك يهب ملكه لغيره بأن يجعله شريكاً فيه وثانياً بأنه يجوز ان يراد بالمتقين المؤمنون مطلقاً والتقوى هى التقوى عن الكفر (قوله الى الانجاز) لك أن تقول فيه ان الانجاز واجب فهو ملجأ اليه لانه بعد الوعد وخلف الوعد على الله تعالى محال لانه نقص لا يليق بكرمه الا أن يقال المراد بالالغاء الى الشيء أن لا يحصل ذلك الشيء بالارادة بل بالقسر ومن هنا ينبى معنى قوله فان تعلق الارادة بالموعود مقدم الخ أى لما كان حصول الموعود بالارادة لم يحصل الالغاء لكن

ويجوز أن يكون استثناء بقوله كما يكون له في الآخرة وقرئ بالنصب على أنه جواب بالواو (بل كذبوا بالساعة) فقصرنا انظارهم على الحطام الدنيوية وظنوا أن الكرامة انما هى بالمال فطعنوا فيك لفقرك أو فلذلك كذبوك لالما تمحلوا من المطاعن الفاسدة أو فكيف يلتفتون الى هذا الجواب ويصدقونك بما وعد الله لك في الآخرة أو فلان يجب من تكذيبهم اياك فانه أعجب منه (وأعتمدنا لك كذب بالساعة سعيراً) ناراً شديدة الاستعار وقيل هو اسم لجحيم فيكون صرفه باعتبار المكان (اذا راأهم) اذا كانت برأى منهم كقوله عليه السلام لا تترأى ناراهما أى لا تتقاربان بحيث تكون احدهما برأى من الاخرى على المجاز والتأنيث لانه بمعنى النار أو جهنم (من مكان بعيد) هو أقصى ما يمكن أن يرى منه (سمعوا لها نغيظاً وزفيراً) صوت تغيظ شبه صوت غليانها بصوت المقتاظ وزفيره وهو صوت يسمع من جوفه هذا وان الحياة لما لم تكن مشروطة عندنا بالبنية أمكن أن يخاف الله فيها حياة فترى وتغيظ وتزفر وقيل ان ذلك لز بانيتها فنسب اليها على حذف المضاف (واذا ألقوا منها مكانا) في مكان ومنها بيان تقدم فصار حالا (ضيقاً) لزيادة العذاب فان الكرب مع الضيق والروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة بان عرضها كعرض السموات والارض (مقرنين) قرنت أيديهم الى أعناقهم بالسلاسل (دعوا هنالك) في ذلك المكان (نبورا) هلا كأي يتمنون الهلاك وينادونه فيقولون تعال يا نبورا فهذا حينك (لاندعوا اليوم نبورا واحداً) أى يقال لهم ذلك (وادعوا نبورا كثيراً) لان عذابكم أنواع كثيرة كل نوع منها نبور لشدة أولانه يتجدد لقوله تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب أولانه لا ينقطع فهو في كل وقت نبور (قل أذلك خير أم جنة الخلد التي وعد المتون) الاشارة الى العذاب والاستفهام والتفضيل والترديد للتقرير مع التمسك وأى الكثر والجنة والراجع الى الموصول محذوف وازافة الجنة الى الخلد للمدح أو للدلالة على خلودها أو التمييز عن جنات الدنيا (كانت لهم) في علم الله أو اللوح أولان ما وعده الله تعالى في تحقيقه كالواقع (جزاء) على أعمالهم بالوعد (ومصيراً) ينقلبون اليه ولا يمنع كونها جزاء لهم أن يتفضل بها على غيرهم برضاهم مع جواز أن يراد بالمتقين من يتقى الكفر والتكذيب لانهم في مقابلاتهم (لهم فيها ما يشاؤون) ما يشاؤنه من النعيم ولعله تقصيرهم كل طائفة على ما يليق برتبته اذا الظاهر ان الناقص لا يدرك شأو الكامل بالتشهي وفيه تنبيه على ان كل المرادات لا تحصل الا في الجنة (خالدين) حال من أحد ضماؤهم (كان على ربك وعداً مسؤولاً) الضمير في كان لما يشاؤون والوعد الموعود أى كان ذلك موعوداً حقيقياً بان يسأل ويطلب أو مسؤولاً له الناس في دعائهم بنا أو أننا وعدنا على رسلك أو الملائكة بقولهم بنا أو أدخلهم جنات عدن التي وعدتهم وما في على من معنى الوجوب لامتناع الخلف في وعده تعالى ولا يلزم منه الالغاء الى الانجاز فان تعلق الارادة بالموعود مقدم على الوعد

في التقدم المذكور نظر اذا ارادة الموعود من الله تعالى مستلزم لحصول الموعود و بعد حصول الموعود لا معنى للموجب للوعد ويمكن أن يقال مراده من ارادة الموعود انه تعالى أراد في الازل حصول الموعود في زمان معين من الازمنة المستقبلية فتتعلق ارادته تعالى في الماضي بوجود الموعود في المستقبل فاذا حصل ذلك الزمان المعين حصل الموعود وهذه الارادة لا تنافي الوعد لانها قبل حصول الموعود ثم بعد تعلق الارادة حصل الوعد ثم بعد الوعد حصل الموعود بمقتضى تعلق الارادة الازلية وتحقيق هذا المقام وهو تعلق الارادة أولاً بوجود شيء في زمان من الازمنة المستقبلية مذكور في شرحنا التهذيب الكلام فليطلب منه

الموجب للانجاز (وبوم نحشرهم) للجزاء وقرئ بكسر الشين وقرأ ابن كثير ويعقوب وحفص بالياء (وما يعبدون من دون الله) يعم كل معبود سواه تعالى واستعمال ما بالان وضعاً عم واذلك يطلق لكل شبح يرى ولا يعرف أولانه أريد به الوصف كانه قيل ومعبودهم أول تغليب الاصنام تحقيراً أو اعتباراً لغلبة عبادها أو ينحصر الملائكة وعزيراً والمسيح بقرينة السؤال والجواب أو الاصنام ينطقها الله أو تتكلم بالسان الحال كما قيل في كلام الابدی والارجل (فيقول) أي للمعبودين وهو على تلويين الخطاب وقرأ ابن عامر بالنون (أأتم أضلتم عبادي هؤلاء أم هم ضلوا السبيل) لاخلالهم بالنظر الصحيح واعراضهم عن المرشد النصيح وهو استفهام تقر يع وبكيت للعبدة وأصله أأضلتم أم ضلوا فغير النظم ليلى حرف الاستفهام المقصود بالسؤال وهو المتولى للفعل دونه لانه لا شبهة فيه واللام توجه العتاب وحذف صلة الضل مبالغة (قالوا سبحانه) تعجباً مما قيل لهم لانهم ائمة الملائكة أو أنبياء معصومون أو جادات لا تقدر على شيء أو اشعاراً بانهم الموسومون بتسبيحه وتوحيده فكيف يليق بهم اضلال عبيده أو تنزيهاً لله تعالى عن الانداد (ما كان ينبغي لنا) ما يصح لنا (أن نتخذ من دونك من أولياء) للعصمة أو لعدم القدرة فكيف يصح لنا أن ندهو غيرنا أن يتولى أحد ادونك وقرئ تتخذ على البناء للمفعول من اتخذ الذي له مفعولان كقوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً ومفعوله الثاني من أولياء ومن للتبويض وعلى الاول مزبدة لتأ كيد النفي (ولكن متعتهم وآباءهم) بأنواع النعم فاستغرقوا في الشهوات (حتى نسوا الذكر) حتى غفلوا عن ذكر ك أو التذكير لآلائك والتدبر في آياتك وهو نسبة للضلال اليهم من حيث انه بكسبهم واسناده الى ما فعل الله بهم فحملهم عليه وهو عين ما ذهبنا اليه فلا ينتهض حجة علينا للمعتزلة (وكانوا) في قضائك (قوما بورا) هالكين مصدر وصف به ولانك يستوى فيه الواحد والجمع أو جمع باثر كعائد وعوذ (فقد كذبوكم) التفات الى العبدة بالاحتجاج والالزام على حذف القول والمعنى فقد كذبكم المعبودون (بما تقولون) في قواكم انهم آلهة وهؤلاء أضلوا والباء بمعنى في أو مع المجرور بدل من الضمير وعن ابن كثير بالياء أي كذبوكم بقولهم سبحانه ما كان ينبغي لنا (فما يستطيعون) أي المعبودون وقرأ حفص بالتاء على خطاب العابدين (صرفاً) دفعا للعذاب عنكم وقيل حيلة من قولهم انه ليتصرف أي يمتثل (ولانصرا) يعينكم عليه (ومن يظلم منكم) أي المكلفون (نذقه عذاباً كبيراً) هي النار والشرط وان عم كل من كفر أو فسق لكنه في اقتضاء الجزاء مقيد بعدم المزاحم وفاقد هو التوبة والاحباط بالطاعة اجاعوا بالعفو عندنا (وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق) أي الارسلانهم حذف الموصوف لدلالة المرسلين عليه وأقيمت الصفة مقامه كقوله تعالى وما من الا له مقام معلوم ويجوز أن تكون حالا كتفي فيها بالضمير وهو جواب لقولهم مال هذا الرسول يا كل الطعام ويمشي في الأسواق وقرئ يمشون أي تمشيهم حوائجهم أو الناس (وجعلنا بعضهم) أيها الناس (لبعض فتنة) ابتلاء ومن ذلك ابتلاء الفقراء بالاغنياء والمرسلين بالمرسل اليهم ومناصبتهم لهم العداوة وابتلاءهم لهم وهو نسبية لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قالوه بعد نقضه وفيه دليل على القضاء والقدر (أتصبرون) علة للجعل والمعنى وجعلنا بعضهم لبعض فتنة لنعلم ايكم يصبر وناظره قوله تعالى ليبلوكم أيكم أحسن عملاً وحث على الصبر على ما افتتنوا به (وكان ربك بصيراً) بمن يصبر أو بالصواب فيما يتلى به وغيره (وقال الذين لا يرجون لقاءنا) لا يأملون (لقاءنا) بالخير لكفرهم بالبعث ولا يخافون لقاءنا بالشر على لغة تهامة وأصل اللقاء الوصول الى الشيء ومنه الرؤية فانه وصول الى المرتى والمراد به

(قوله لانه لا شبهة فيه) أي في
الاضلال والضللال اذ لو شك
في وجودهما لما حسن
العتاب المستفاد من قوله
تعالى أأتم أضلتم (قوله
وقرئ لا تتخذ) بصيغة
المتكلم المجهول (قوله ومفعوله
الثاني من أولياء) فان من
أولياء مفعول أن تتخذ
واذا قرئ بصيغة المتكلم
المجهول كان له مفعول هو
ضمير المتكلم

(قوله واللام جواب قسم الخ) لأنه جملة قسمية دلت على شدة استكبارهم بحيث تقتضي التعجب (قوله وجارة) الجارة اسم امرأة هي بسوس صاحبة ناقة جساس وجساس اسم رجل هو قاتل كليب والنايب ناقتة يقال نابنا أي ناقتنا وهذا البيت يدل على قصة وهي أن كليب رمى الناقة المذكورة فقتلها فشكت

(٩٢)

الوصول إلى جزائه ويمكن أن يراد به الرؤية على الأول (لولا) هلا (أنزل علينا الملائكة) فتخبرنا بصدق محمد صلى الله عليه وسلم وقيل فيكونوا رسلا إلينا (أو نرى ربنا) فيأمرنا بتبعه واتباعه (لقد استكبروا في أنفسهم) أي في شأنها حتى أرادوا لها ما يتفق لأفراد من الأنبياء الذين هم أكمل خالق الله في أكمل أوقاتها وما هو أعظم من ذلك (وعتوا) وتجاوزوا الحد في الظلم (عتوا كبيرا) بالغ أقصى مراتبه حيث عاينوا المعجزات القاهرة فأعرضوا عنها واقترحوا لأنفسهم الخيثة ما سلت دونه مطامح النفوس القدسية واللام جواب قسم محذوف وفي الاستئناف بالجملة حسن وأشعار بالتعجب من استكبارهم وعتوهم كقوله

وجارة جساس أبأبنا بها • كليب علت ناب كليب بواؤها

(يوم يرون الملائكة) ملائكة الموت أو العذاب يوم نصب باذ كرا أو بمادل عليه (لابشري يومئذ للمجرمين) فانه بمعنى يمنعون البشري أو يعدمونها يومئذ تكرر بأو خبر والمجرمين تبين أو خبر ثان أو ظرف لما يتعلق به اللام أو لبشري أن قبرت منونة غير مبنية مع لا فأنها لا تعمل والمجرمين إما عام يتناول حكمه حكمهم من طريق البرهان ولا يلزم من نفي البشري لعامة المجرمين حينئذ نفي البشري بالعفو والشفاعة في وقت آخر وإما خاص وضع موضع ضميرهم تسجيلا على جرمهم وأشعارا بما هو المانع للبشري والموجب لما يقابلها (ويقولون حجرا محجورا) عطف على المدلول أي ويقول الكفرة حينئذ هذه الكلمة استعازة وطلب من الله تعالى أن يمنع لقاءهم وهي مما كانوا يقولون عند لقاء عدو أو هجوم مكروه أو تقول الملائكة بمعنى حواما محرمات عليكم الجنة أو البشري وقرى حجرا بالضم وأصله الفتح غير أنه لما اختص بموضع مخصوص غير كقعدك وعمرك ولذلك لا يتصرف فيه ولا يظهر ناصبه ووصفه بمحجورا للتأكييد كقولهم موت مائت (وقد منا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) أي وعمدنا إلى ما عملوا في كفرهم من المكارم كقرى الضيف وصلة الرحم واثابة الملهوف فأحبطناه لفقد ما هو شرط اعتباره وهو تشبيه حالهم وأعمالهم بحال قوم استعصوا على سلطانهم فقدم إلى أشياءهم فزقها وأبطلها ولم يبق لها أثر وأهباء غبار يرى في شعاع يطلع من الكوة من الهبوة وهي الغبار ومنثورا صفة شبه عملهم المحبط بأهباء في حقارته وعدم ثقله ثم بالمنثور منه في انتشاره بحيث لا يمكن نظمه أو تفرقه نحو أغراضهم التي كانوا يتوجهون به نحوها أو مفعول ثالث من حيث أنه كالتجربة بعد الخبر كقوله تعالى كونوا فردة خاسئين (أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا) مكانا يستقر فيه في أكثر الأوقات للتجالس والتحدث (وأحسن مقيلا) مكانا يؤوى إليه للاسترواح بالازواج والتمتع بهن تجوز له من مكان القيولة على التشبيه أولانه لا يتخلو من ذلك غالبا إذ لا نوم في الجنة وفي أحسن رمز إلى ما يتميز به مقيلا من حسن الصور وغيره من التحاسين ويحتمل أن يراد بأحدهما المصدر أو الزمان إشارة إلى أن مكانهم وزمانهم أطيب ما يتخيل من الامتنة والتمتع بالزيادة مطلقا أو بالإضافة إلى ما للمتفرقين في الدنيا روى أنه يفرغ من الحساب في نصف ذلك اليوم فيقبل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار (ويوم تشق السماء) أصله تشقق فحذفت التاء وأدغمها ابن كثير

ناب الناقة التي كليب بواؤها أي كليب قصاصها والاستشهاد في علت ناب كليب بواؤها فانه يقتضي التعجب (قوله أو ظرف) معطوف على قوله تكرر أي يوم تكرر بأو خبر أو ظرف (قوله ولا يلزم من نفي البشري الخ) لأنه إذا كان لا بشري يومئذ للمجرمين مطلقا فلا بشري للكافرين بطريق الأولى (قوله غير أنه لما اختص بموضع مخصوص) وهو موضع لقاء العدو وهجوم المكروه الخ غير محجرا ذكر ولا يتصرف فيه ولا يظهر ناصبه للأشعار بتغييره عن حاله الأصلية والمراد من عدم التصرف أنه لا يستعمل المنصوب على المصدر (قوله مكان القيولة على التشبيه) أي المقييل في الأصل محل القيولة فاستعماله هنا على التشبيه أولان المكان الذي يؤوى إليه للقيولة لا يتخلو عن النوم غالبا وإما التزم ذلك لأنه لا نوم في الجنة حتى يمكن أن يستعمل المقييل هنا بمعناه الحقيقي

ونافع

والمراد من قوله على التشبيه تشبيه مكان الاسترواح بمكان القيولة والمراد من قوله أولانه لا يتخلو من ذلك

غالبا أنه لا يتخلو مكان القيولة عن الاسترواح فكانت القيولة مستلزما له غالبا فإطلق القيولة وأريد به الاسترواح بطريق المجاز المرسل ثم أطلق المقييل وأريد به مكان الاسترواح

ونافع وابن عامر ويعقوب (بالغمام) بسبب طلوع الغمام منها وهو الغمام المذكور في قوله هل ينظرون الآن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة (ونزل الملائكة تزيلاً) في ذلك الغمام بصحافة أعمال العباد وقرأ ابن كثير ونزل وقرئ ونزلت وأنزل ونزل ونزل الملائكة بحذف نون الكلمة (الملك يومئذ الحق للرحمن) الثابت له لأن كل ملك يبطل يومئذ ولا يبقى إلا ملكه فهو الخبر وللرحمن صلته أو تبين ويومئذ معمول الملك لا الحق لأنه متأخر أو صفته والخبر يومئذ أو للرحمن (وكان يومئذ الكافرين عسيرا) شديدا (و يوم بعض الظالم على يديه) من فرط الحسرة وعض اليدين وأكل البنان وحرق الأسنان ونحوها ككنايات عن الغيظ والحسرة لأنها من روادفهما والمراد بالظالم الجنس وقيل عقبة بن أبي معيط كان يكثر بحالة النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه إلى ضيافته فأتى أن يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل وكان أبي بن خلف صديقه فعاتبه وقال صباث فقال لا ولكن آلى أن لا يأكل من طعامي وهو في بيتي فاستحييت منه فشهدت له فقال لأرضى منك الآن تانيه فتطأ قفاه وتبرق في وجهه فوجده ساجدا في دار الندوة ففعل ذلك فقال عليه الصلاة والسلام لألقاك خارجا من مكة إلا عاوت رأسك بالسيف فامر يوم بدر فامر عليا فقتله وطعن أبيا باحدا في المبارزة فرجع إلى مكة ومات (يقول باليتنى اتخذت مع الرسول سبيلا) طريقا إلى النجاة أو طريقا واحدا وهو طريق الحق ولم تتشعب في طرق الضلالة (يا ويلتي) وقرئ بالياء على الأصل (ليتني لم اتخذ فلانا خليلا) يعني من أضله وفلان كناية عن الاعلام كما أن هنا كناية عن الاجناس (لقد أضلني عن الذكر) عن ذكر الله أو كتابه أو موعظة الرسول أو كلمة الشهادة (بعد إذ جاءني) وتمكنت منه (وكان الشيطان) يعني الخليل المضل أو ابليس لأنه جله على مخالفته ومخالفة الرسول أو كل من تشيطن من جن وانس (للإنسان خذلا) يواليه حتى يؤديه إلى الهلاك ثم يتركه ولا ينفعه فعول من الخذلان (وقال الرسول) محمد يومئذ وفي الدنيا بشا إلى الله تعالى (يا رب ان قومي) قريشا (اتخذوا هذا القرآن مهجورا) بأن تركوه وصدوا عنه وعنهم عليه الصلاة والسلام من تعلم القرآن وعلق مصحفه ولم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به يقول يا رب عبدك هذا اتخذني مهجورا افض بيني وبينه أو هجروا ولغو فيه إذا سمعوه أو زعموا أنه هجر وأساطير الأولين فيكون أصله مهجورا فيه فحذف الجار ويجوز أن يكون معنى الهجر كالمجلود والمعقول وفيه تخويف لقومه فإن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام إذا شكوا إلى الله تعالى قومه عجل لهم العذاب (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من المجرمين) كما جعلناه لك قاصبر كما صبروا وفيه دليل على أنه خالق الشر والعدو يحتمل الواحد والجمع (وكفى بك هاديا) إلى طريق قهرهم (ونصيرا) لك عليهم (وقال الذين كفروا ولا نزل عليه القرآن) أي أنزل عليه تكبر بمعنى أخبر لثلاثين ناقض قوله (جلاء واحدة) دفعة واحدة كالكتب الثلاثة وهو اعتراض لا طائل تحته لأن الإعجاز لا يختلف بنزوله جملة أو مفرقا مع أن التفريق فوائد منها ما أشار إليه بقوله (كذلك لتثبت به قوادك) أي كذلك أنزلناه مفرقا لتقوى بتفريقه قوادك على حفظه وفهمه لأن حاله يخالف حال موسى وداود وعيسى حيث كان عليه الصلاة والسلام أميا وكانوا يكتبون فلو ألقى عليه جملة لعل يحفظه ولعله لم يستنب له فإن التلقف لا يتأتى الأشياء فشيئا ولأن نزوله بحسب الوقائع يوجب مزيد بصيرة وغوص في المعنى ولأنه إذا نزل منجما وهو يتحدى بكل نجم فيجزون عن معارضته زاد ذلك قوة قلبه ولأنه إذا نزل به جبريل حالا بعد حال يثبت به قواده ومنها معرفة الناسخ والمنسوخ

(قوله نزل الملائكة)
بضم اللام وكان أصله نزل
الملائكة بنصب الملائكة
حذف النون وضم النون
الباقية (قوله صفة) أي فالحق
صفة الملك والخبر ما ذكر
(قوله لم يستنب) أي لم يتهيا
والتلقف أي الأخذ من
الغير لا يتيسر إلا تدريجا

ومنها انضمام القرائن الحالية الى الدلالات اللفظية فانه يعين على البلاغة وكذلك صفة مصدر محذوف والاشارة الى انزاله مرقا فانه مدلول عليه بقوله لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة ويحتمل أن يكون من تمام كلام الكفرة ولذلك وقف عليه فيكون حالا والاشارة الى الكتب السابقة واللام على الوجهين متعلق بمحذوف (ورتلناه ترتيلا) وقرأناه عليك شيئا بعد شيء على تودة وتمهل في عشرين سنة أو ثلاث وعشرين وأصل الترتيل في الاسنان وهو تقليد جها (ولا يأتونك بمثل) سؤال عجيب كأنه مثل في البطلان يريدون به القدح في نبوتك (الاجتناب بالحق) الدامغ له في جوابه (وأحسن تفسيراً) وبما هو أحسن بياناً ومعنى من سؤالهم ألا يأتونك بحال عجيب يقولون هلا كانت هذه حاله ألا أعطيناك من الاحوال ما يحق لك في حكمتنا وما هو أحسن كشفاً لما بعثته (الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم) أي مقبلو بين أو مسحوق بين عليها أو متعلقة قلوبهم بالسفليات متوجهة وجوههم اليها وعنه عليه الصلاة والسلام يحشرون الناس يوم القيامة على ثلاثة أصناف صنف على السواب وصنف على الاقدام وصنف على الوجوه وهو ذم منصوب أو مرفوع أو مبتدأ خبره (أولئك شر مكاناً وأضل سبيلاً) والمفضل عليه هو الرسول صلى الله عليه وسلم على طريقة قوله تعالى قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه كأنه قيل ان حاد لهم على هذه الاسئلة تحقير مكانه وتضليل سبيله ولا يعلمون حالهم ليعلموا أنهم شر مكاناً وأضل سبيلاً وقيل انه متصل بقوله أمحباب الجنة يومئذ خير مستقراً ووصف السبيل بالضلال من الاسناد المجازي للبلاغة (ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هرون وزيراً) يوازره في الدعوة واعلاء الكلمة ولا ينافي ذلك مشاركته في النبوة لان المتشاركين في الامر متوازون عليه (فقلنا اذهب الى القوم الذين كذبوا) يعني فرعون وقومه (بآياتنا فدمرناهم تدميراً) أي فذهب اليهم فكذبوهم فدمرناهم فاقصر على حاشيتي القصيدة كتفاء بما هو المقصود منها وهو الزام الحجة ببعثة الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم والتعقيب باعتبار الحكم لا الوقوع وقرئ فدمرناهم فدمرناهم فدمرناهم على التأكيذ بالنون الثقيلة (وقوم نوح لما كذبوا الرسل) كذبوا نوحاً ومن قبله أو نوحاً وحده ولكن تكذيب واحد من الرسل كتكذيب الكل أو بعثة الرسل مطلقاً كالبراهمة (أغرقناهم) بالطوفان (وجعلناهم) وجعلنا اغراقهم أو قصتهم (للناس آية) عبرة (وأعدنا للظالمين عذاباً أليماً) يحتمل التعميم والتخصيص فيكون وضعاً للظاهر موضع المضمرة تظليماً لهم (وعادا ونمودا) عطف على هم في جعلناهم أو على الظالمين لان المعنى ووعدنا الظالمين وقرأ جزء وحفص ونمود على تأويل القبيلة (وأصحاب الرس) قوم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله تعالى اليهم شعيباً فكذبوه فبيناهم حول الرس وهي البئر الغير المطوية فانهارت فحسف بهم وبديارهم وقيل الرس قرية بقلج البمامة كان فيها بقايا ثمود فبعث اليهم نبي فقتلوه فهلكوا وقيل الاخداد وقيل بئر بانطا كية قتلوا فيها حبيب النجار وقيل هم أصحاب حنظلة بن صفوان النبي ابتلاهم الله تعالى بطير عظيم كان فيها من كل لون وسماه عنقاء لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم الذي يقال له فتخ أودع وتمتص على صبيانهم فتخطفهم اذا أعوزها الصيد ولذلك سميت مغر بافداع عليها حنظلة فاصابتها الصاعقة ثم اسهم قتلوه فاهلكوا وقيل هم قوم كذبوا نبيهم ورسوه أي دسوه في بئر (وقرونا) وأهل أعصار قيل القرن أربعون سنة وقيل سبعون وقيل مائة وعشرون (بين ذلك) اشارة الى ما ذكر (كثيراً) لا يعلمها الا الله (وكلاضربنا له الامثال) يناله القصص الجيبة من قصص الاولين انذاراً واعذاراً فلما أصروا أهلكوا كما قال (وكلاضربنا نكيراً) فتناء تفتيتاً ومنه التبرفتات النهب

(قوله ومنها انضمام القرائن الحالية) أي كل من الحالات الواقعة في زمان من الزمان يناسب نزول آية خاصة فتعين على البلاغة لامها مطابقة الكلام لمقتضى الظاهر (قوله) (وأحسن تفسيراً الخ) فتكون الاحسنية على الفرض أي على تقدير أن يكون ما قاله الكفرة حسناً فيبانتنا أحسن منه (قوله) (فالتعقيب باعتبار الحكم المذكور الخ) أي الفاء تدل على أن التدمير وقع عقب التكذيب المذكور من غير مهملة والحال ان بينهما أزماً ناطوية فكيف تستقيم الفاء فأجاب عنه بان الحكم بالتدمير في الزمان المعين وقع بعد التكذيب بلا مهملة وان كان وقوعه بعده بزمان (قوله) (يحتمل التعميم والتخصيص الخ) أي يحتمل أن يكون المراد من الظالمين مطلقهم أو قوم نوح (قوله) (وقرئ الخ) عادته انه يؤدي القراءة الشاذة الغير السبعة بصيغة المجهول لكن هذه القراءة قراءة عاصم وحجة

والفضة وكلا الأول منصوب بمادل عليه ضربا كأنذرنا والثاني بتبرنا لأنه فارغ (ولقد أتوا) يعني
 قر يشامروا أمرارافي متاجرهم إلى الشام (على القرية التي أمطرت مطر السوء) يعني سدوم وعظمى
 قرى قوم لوط أمطرت عليها الحجارة (أفلم يكونوا يرونها) في سمرار مرورهم فيتعطوا بما يرون
 فيها من آثار عذاب الله (بل كانوا لا يرجون نشورا) بل كانوا كفرة لا يتوقعون نشورا ولا عقبة
 فلذلك لم ينظروا ولم يتعظوا وغروا بها كما مرت ركابهم أولا يأملون نشورا كما يأمله المؤمنون طمعا في
 الثواب أولا يخافونه على اللغة النهامية (واذأرأوك ان يتخذونك الاهزوا) ما يتخذونك الاموضع
 هزء أو مهزوا به (أهذا الذي بعث الله رسولا) محكي بعد قول مضر والاشارة للاستحقار واخراج
 بعث الله رسولا في معرض التسليم بجعله صلة وهم على غاية الانكار تهكم واستهزاء ولولا لقالوا أهذا
 الذي زعم أنه بعثه الله رسولا (ان) انه (كاد يضلنا عن آلهتنا) ليصرفنا عن عبادتها بفرط
 اجتهاده في الدعاء إلى التوحيد وكثرة ما يوردها مما يسبق إلى الذهن بانها حجج ومعجزات (ولأن
 صبرنا عليها) ثبتنا عليها واستمسكنا بعبادتها ولولا في مثله تقيد الحكم المطلق من حيث المعنى دون
 اللفظ (وسوف يعلمون حين يرون العذاب من أضل سبيلا) كالجواب لقولهم ان كاد يضلنا فانه يفيد
 نفى ما يلزمه ويكون الموجب له وفيه وعيد ودلالة على أنه لا يهملهم وان أمهلهم (أرأيت من اتخذ
 الهه هواه) بأن أطاعه وبنى عليه دينه لا يسمع حجة ولا يبصر دليلا وانما أقدم المعقول الثاني للعناية
 به (أفأنت تكون عليه وكيلا) حفيظا تمنعه عن الشرك والمعاصي وحاله هذا فلا استفهام الأول
 للتقرير والتعجب والثاني للانكار (أم تحسب) بل أنتحسب (أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون)
 فتجدي لهم الآيات أو تلحج فتتهم بشأنهم وتطمع في إيمانهم وهو أشد مذمة مما قبله حتى حق بالاضراب
 عنه اليه وتخصيص الاكثر لأنه كان منهم من آمن ومنهم من عقل الحق وكابر استكبارا وخوفا على
 الرئاسة (انهم الا كالانعام) في عدم انتفاعهم بقرع الآيات آذانهم وعدم تدبرهم فيما شاهدوا
 من الدلائل والمعجزات (بل هم أضل سبيلا) من الانعام لانها تنقاد لمن يتعهدا وتبصر من يحسن اليها
 ممن يسئ اليها وتطلب ما ينفعها وتتجنب ما يضرها وهؤلاء لا ينقادون لربهم ولا يعرفون احسانه
 من اساءة الشيطان ولا يطلبون الثواب الذي هو أعظم المنافع ولا يتقون العقاب الذي هو أشد
 المضار ولانها ان لم تعتقد حقا ولم تكنسب خيرا لم تعتقد باطلا ولم تكنسب شرا بخلاف هؤلاء ولان
 جهاتهما لا تضربا حذو جهالة هؤلاء تؤدي إلى هيج الفتن وصد الناس عن الحق ولاها غير متمكنة من
 طلب الكمال فلا تقصير منها ولا ذم وهؤلاء مقصرون ومستحقون أعظم العقاب على تقصيرهم (ألم
 ترأى ربك) ألم تنظر إلى صنعه (كيف مد الظل) كيف بسطه أو ألم تنظر إلى الظل كيف مدمر بك
 فغير النظم اشعارا بأنه المعقول من هذا الكلام لوضوح برهانه وهو دلالته حدوته وتصرفه على الوجه
 النافع بأسباب ممكنة على ان ذلك فعل الصانع الحكيم كاشاهدا المرئي فكيف بالمحسوس منه أو ألم
 ينته علمك إلى ان ربك كيف مد الظل وهو فيما بين طلوع الفجر والشمس وهو أطيب الاحوال فان
 الطلعة الخالصة تنفر الطبع وتسدد النظر وشعاع الشمس يسخن الجو ويهر البصر ولذلك وصف
 به الجنة فقال وظل عود (ولو شاء لجعله ما كنا) نأبتا من السكنى أو غير متقلص من السكون بأن
 يجعل الشمس مقيمة على وضع واحد (ثم جعلنا الشمس عليه دليلا) فانه لا يظهر للحس حتى
 تطلع فيقع ضوءها على بعض الاجرام أو لا يوجد ولا يتفاوت الاسباب حركتها (ثم قبضناه اليها) أي
 أزلناها بإيقاع الشمس موقعه لما عبر عن احداثه بالمد بمعنى التسير عبر عن ازالته بالقبض إلى نفسه
 الذي هو في معنى الكف (قبضنا يسيرا) قليلا قليلا حسب ما ترتفع الشمس لينتظم بذلك مصالح

ما يلزمه الخ) فان ما يلزم من قولهم هو ضلال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان المضل لابد أن يكون ضالا (قوله اشعارا بأن المعقول الخ) فان صنع الرب مد الظل أمر معقول جعل كالمحسوس لادخاله تحت الرؤية والظل أمر محسوس وقد وقع التعبير عن رؤية الظل بمدودا برؤية الرب مادا للظل فجعل المعقول من الكلام وهو رؤية الظل بمدودا لانه علامة الرؤية وإذا كان هذا الامر المعقول جعل كالمحسوس لما ذكرنا فالامر المحسوس المفهوم من هذا السكل أولى بالظهور في الدلالة على ما ذكرنا ولا ينبغي ما في هذا الكلام من الاغلاق والاولى أن يقال التعبير المذكور للاشعار بأن المقصود العلم بالرب علما يشبه الرؤية فان في ألم ترأى الظل الرؤية متعلقه بالظل وفي ألم ترأى ربك الرؤية متعلقه بالرب (قوله فانه لا يظهر للحس الخ) أي لا يظهر وجود الظل عند الحس الا بطلوع الشمس فان الظل كيفية مماثلة للشعاع لكنه قبله لم يظهر قبل طلوع الشمس وجود كيفية منافية لوجود الشعاع فاذا طلعت وزال الظل عن موضع الشعاع ظهر ان الظل كان موجودا والاولى أن يقال

الشعاع فاذا طلعت وزال الظل عن موضع الشعاع ظهر ان الظل كان موجودا والاولى أن يقال

المراد انه لا يظهر الظل غاية
الظهور الا عند طلوع الشمس
على بعض الاجرام فاذا
أحسن الشعاع والظل ظهر
ظهورا تاما كقيل وبضدها
تتميز الاشياء (قوله أو دليل
الطريق من يهديه الخ)
أي دليل الطريق من
يهديه الظل الى مقصوده
لان الظل تابع للشمس فلو لم
تكن الشمس لم يكن الظل
فكان الظل دليلا (قوله
ولانه غير جار على الفعل
كسائر أبنية المبالغة) المراد
بالجرى على الفعل أي
الفعل المضارع موافقة
في الحركات والسكنات وميت
ليس كذلك كابنية المبالغة
كفعول ومفعال (قوله ولذلك
نكر الانعام والانسى)
أي لما كان أهل البوادي
قليلا بالنسبة الى أهل
المدن واقرى نكر الانعام
والانسى لتدل على القلة
ووصفهم بالكثرة في حد
ذاتهم لا ينافي القلة بالنسبة
(قوله فيهم وبما حو لهم الخ)
الظاهر ان يقال ولهم وما
حو لهم الخ (قوله وعليه معاشهم
منوطة بها) عليه جمع على
كصي وصيبة والمقصود ان
معاشهم منوطة بها

الكون ويتحصل به ما لا يحصى من منافع الخلق وتم في الموضعين لتفاضل الامور ولتفاضل مبادئ
أوقات ظهورها وقيل مد الظل لما في السماء بلا يرو دحا الارض تحتها وألقت عليها ظلها ولو شاء لجعله
ثابتا على تلك الحالة ثم خلق الشمس عليه دليلا أي مسلطا عليه مستقبعا لياه كما يستتبع الدليل المدلول
أو دليل الطريق من يهديه فانه يتفاوت بحر كتها ويتحول بتحولها ثم قبضناه اليها قبضا يسيرا شيئا
فشيئا الى أن تنهى غاية نقصانه أو قبضنا سهلا عند قيام الساعة بقبض أسبابه من الاجرام المظلة
والظل عليها (وهو الذي جعل لكم الليل لباسا) شبه ظلامه باللباس في ستره (والنوم سباتا) راحة
للابدان بقطع المشاغل وأصل السبت القطع أو موتا كقوله وهو الذي يتوفاكم بالليل لانه قطع الحياة
ومنه المسبوت للميت (وجعل النهار نشورا) ذان شور أي انتشار ينتشر فيه الناس للعاش أو بعث
من النوم بعث الاموات فيكون اشارة الى أن النوم واليقظة أنموذج للثبوت والنشور وعن لقمان
عليه السلام يأتي كإتمام فتوقظ كذلك تموت فتنتشر (وهو الذي أرسل الرياح) وقرأ ابن
كثير على التوحيد ارادة للجنس (نشرا) ناشرات للسحاب جمع نشور وقرأ ابن عامر بالسكون
على التخفيف وحركة والكسائي به وبفتح النون على أنه مصدر ووصفه وعاصم بشرا تخفيف
بشر جمع بشور بمعنى مبشر (بين يدي رحته) يعني قدام المطر (وأرسلنا من السماء ماء طهورا) مطهرا
لقوله ليظهركم به وهو اسم لما يتطهر به كالوضوء والوقود لما يتوضأ به ويوقد به قال عليه الصلاة والسلام
التراب طهور المؤمن طهورا ناء أحدكم اذا ولغ الكلب فيه أن يغسل سبعة احداهن بالتراب وقيل بليغا
في الطهارة وفعل وان غلب في المعنيين اكنه قد جاء للمفعول كالضبوث والمصدر كالقبول وللأسم
كالذنوب وتوصيف الماء به اشعار بالنعمة فيه وتتميم للنية فيما بعده فان الماء الطهور أهنا وأنفع
بما خالطه ما يزيل طهوريته وتنبيه على أن ظواهرهم لما كانت مما ينبغي أن يطهر وهافيو اطنهم
بذلك أولى (لنحيي به بلدة ميتا) بالنبات وتذكير ميتا لان البلدة في معنى البلد ولانه غير جار على
الفعل كسائر أبنية المبالغة فاجرى مجرى الجامد (ونسقيه بما خلقنا انعاما وأناسي كثيرا) يعني أهل
البوادي الذين يعيشون بالحيا ولذلك نكر الانعام والانسى وتخصيصهم لان أهل المدن والقرى
يقيمون بقرب الانهار والمناقع فيهم وبما حو لهم من الانعام غنية عن سقي السماء وسائر الحيوانات
تبعدي طلب الماء فلا يعوزها الشرب غالبا مع أن مساق هذه الآيات كما هو للدلالة على عظم القدرة
فهو لتعداد أنواع النعمة والآنعام قنينة الانسان وعامة منافهم وعليه معاشهم منوطة بها ولذلك
قدم سقيها على سقيهم كما قدم عليها احياء الارض فانه سبب حياتها وتعيشها وقرى نسقيه بالفتح وسقى
وأسقى لغتان وقيل أسقاها جعل له سقيا وأناسي بحذف ياء وهو جمع أنسي أو انسان كظراي في ظر بان
على أن أصله أناسين فقلبت النون ياء (ولقد صرفناه بينهم) صرفنا هذا القول بين الناس في
القرآن وسائر الكتب والمطر بينهم في البلدان المختلفة والاقوات المتغيرة وعلى الصفات المتفاوتة من
وابل وطل وغيرهما وعن ابن عباس رضي الله عنه ما عام أمطر من عام ولكن الله قسم ذلك بين عباد الله على
ما شاء وتلاه هذه الآية أوفى الانهار والمناقع (ليذكروا) ليتفكروا ويعرفوا كمال القدرة وحق النعمة في
ذلك ويقوموا بشكره أو ليعتبروا بالصرف عنهم واليههم (فأبى أكثر الناس الا كفورا) الا
كفران النعمة وقلة الاكثرات لها أو جودها بأن يقولوا مطرنا بنوء كذا ومن لا يرى الامطار الا
من الانواع كان كافرا بخلاف من يرى أنها من خلق الله والانواع وسائط وامارات بجعله تعالى (ولو
شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا) نبيا ينذر أهلها فيخف عليك أعباء النبوة لكن قصرنا الامر عليك

اجلالك وتعظيم شأنك وتفضيلك على سائر الرسل فقابل ذلك بالثبات والاجتهاد في الدعوة واظهار الحق (فلا تطع الكافرين) فباير يدونك عليه وهو تهييج له عليه الصلاة والسلام وللمؤمنين (وجاهدوهم به) بالقرآن أو بترك طاعتهم الذي يدل عليه فلا تطع والمعنى انهم يجتهدون في ابطال حقتك فقابلهم بالاجتهاد في مخالفتهم وازاحة باطلهم (جهادا كبيرا) لان مجاهدة السفهاء بالحجج أكبر من مجاهدة الاعداء بالسيف أو لان مخالفتهم ومعاداتهم فبايرين أظهرهم مع عتوهم وظهورهم أولانه جهاد مع كل الكفرة لانه مبعوث الى كافة القرى (وهو الذي مرج البحرين) خلاهما متجاورين متلاصقين بحيث لا يمتاز جان من مرج دابته اذا خسلها (هذا عذب فرات) قاعم للعطش من فرط عذوبته (وهذا ملح أجاج) بليغ الملوحة وقرى ملح على فعل وله أصله ملح تخفف كبر في بارد (وجعل بينهما برزخا) حاجزا من قدرته (وحجرا محجورا) وتنافرا بليغا كأن كلامهما يقول للآخر ما يقوله المتعوز للمتعوذ عنه وقيل حدا محدودا وذلك كدجلة تدخل البحر فتشقه فتجري في خلاله فتراسخ لا يتغير طعمها وقيل المراد بالبحر العذب النهر العظيم مثل النيل وبالبحر الملح البحر الكبير وبالبرزخ ما يحول بينهما من الارض فتكون القدرة في الفصل واختلاف الصفة مع أن مقتضى طبيعة أجزاء كل عنصر أن تضام وتلاصقت وتشابهت في الكيفية (وهو الذي خاق من الماء بشرا) يعني الذي خرب به طينة آدم وأوجله جزأ من مادة البشر لتجتمع وتسلس وتقبل الاشكال والهيآت بسهولة والنطقة (بجعله نسباً وصهرا) أي قسمه قسمين ذوي نسب أي ذكوراً ينسب اليهم وذوات صهر أي انايا صاهر بهن كقوله تعالى فجعل منه الزوجين الذكور والانثى (وكان ربك قديرا) حيث خاق من مادة واحدة بشرا اذا أعضاء مختلفة وطباع متباعدة وجعله قسمين متقابلين ور بما يخلق من نطقة واحدة توأمين ذكرا وانثى (ويعبدون من دون الله مالا ينفعهم ولا يضرهم) يعني الاصنام أو كل ما يعبد من دون الله اذا من مخلوق يستقل بالنفع والضرر (وكان الكافر على ربه ظهيرا) يظاهر الشيطان بالعداوة والشرك والمراد بالكافر الجنس أو أبو جهل وقيل هينامهينا لا وقع له عنده من قولهم ظهرت به اذا نبذته خلف ظهره فيكون كقوله ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم (وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا) للمؤمنين والكافرين (قل ما أسئلكم عليه) على تبليغ الرسالة الذي يدل عاياه الا مبشرا ونذيرا (من أجزا الامن شاء) الافعل من شاء (أن يتخذ الى ربه سبيلا) أن يتقرب اليه ويطلب الزلفى عنده بالايمان والطاعة فصور ذلك بصورة الاجر من حيث انه مقصود فعله واستثناءه منه قلعا لشمه الطمع واظهار الغاية الشفقة حيث اعتد بانفاعك نفسك بالتعرض للثواب والتخلص عن العقاب أجزا واقيا مرضيا به متصورا عليه واشعارا بأن طاعتهم تعود عليه بالثواب من حيث انها بدالاته وقيل الاستثناء منقطع معناه لكن من شاء أن يتخذ الى ربه سبيلا فليفعل (وتوكل على الحي الذي لا يموت) في استكفاء شرورهم والاعناء عن أجورهم فانه الحقيق بان يتوكل عليه دون الاحياء الذين يموتون فاهم اذا ما تواضع من توكل عابهم (وسبح بحمده) وزهه عن صفات التمتان مثنيا عليه بأوصاف الكمال طالبا لمزيد الانعام بالشكر على سوابغه (وكفى به بذنوب عباده) ما ظهر منها وما بطن (خيرا) مطلقا فلا عليك ان آمنوا أو كفروا (الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن) قد سبق الكلام فيه واعل ذكره زيادة تقرير لكونه حقيقا بان يتوكل عليه من حيث انه الخالق للكل والمتصرف فيه وتحريص على الثبات والثبات في الامر فانه تعالى مع كمال قدرته وسرعة نفاذ أمره في كل مراد خلق الاشياء على تودة وتدرج ولرحمن خبير للذي ان

(قوله وتفضيلك على سائر الرسل) هذا غير ظاهر اذا لا يلزم من تخصيصه صلى الله عليه وسلم بالرسالة في زمانه تفضيله على سائر الرسل الا اذا أثبتنا مع كل رسول نبي آخر

جعلته مبتدأ والمخدوف ان جعلته صفة للحى أو بدل من المستكن في استوى وقرى بالجر صفة للحى
 (فاسئل به خيرا) فاسأل عما ذكر من الخلق والاستواء عالمي بخبرك بحقيقته وهو الله تعالى أو جبريل أو
 من وجده في الكتب المتقدمة ليصدقك فيه وقيل الضمير للرجن والمعنى ان أنكروا اطلاقه على
 الله تعالى فاسأل عنه من يخبرك من أهل الكتاب ليعرفوا بحجى ما يرادفه في كتبهم وعلى هذا يجوز
 أن يكون الرجن مبتدأ والخبر ما بعده والسؤال كما يعدى بعن لتضمنه معنى التفتيش يعدى بالباء
 لتضمنه معنى الاعتناء وقيل انه صلة خيرا (وإذا قيل لهم اسجدوا للرجن قالوا وما الرجن) لانهم
 ما كانوا يطلعون على الله أولانهم ظنوا أنه أراد به غيره ولذلك قالوا (أنسجد لما أمرنا) أى للذى
 تأمرنا به أى تأمرنا بسجوده أو لا مراك لنا من غير عرفان وقيل لانه كان معربا لم يسمعه وقرأ أجزاء
 والكسائي يأمرنا بالياء على أنه قول بعضهم لبعض (وزادهم) أى الامر بالسجود للرجن
 (نفورا) عن الايمان (تبارك الذى جعل في السماء بروجا) يعنى البروج الاثنى عشر سميت به
 وهى القصور العالية لانهم للكواكب السيارة كالانزال لسكانها واشتقاقه من التبرج لظهوره
 (وجعل فيها سراجا) يعنى الشمس لقوله وجعل الشمس سراجا وقرأ أجزاء والكسائي سراجا وهى
 الشمس والكواكب الكبار (وقرأ منيرا) مضى بالليل وقرئ وقرأ أى ذاقر وهو جمع قراء
 ويحتمل أن يكون بمعنى القمر كالرشد والرشد والعرب والعرب (وهو الذى جعل الليل والنهار
 خفة) أى ذوى خلقه يخلف كل منهما لآخر بأن يقوم مقامه فيما يبنى أن يعمل فيه أو بان يعتقبا
 لقوله تعالى واختلاف الليل والنهار وهى الحالة من خلف كالركبة والجلسة (لمن أراد أن يذكرك)
 بأن يتذكر آلاء الله ويتفكر في صنعه فيعلم ان لا بد له من صانع حكيم واجب الذات رحيم على العباد
 (أو أراد شكورا) أن يشكر الله تعالى على ما في من النعم أو ليكونا ذكرا للذكراين والشاكرين من
 فانه ورده في أحدهما تذكرة في الآخر وقرأ أجزاء أن يذكرك من ذكر بمعنى تذكر وكذلك يذكروا ووافقه
 الكسائي فيه (وعباد الرجن) مبتدأ خبره وأنتك يجزون الغرفة أو (الذين يعيشون على الارض)
 وضافهم الى الرجن للتخصيص والتفضيل أولاهم الراسخون في عبادته على أن عباد جمع عابد
 كتاجر وتجار (هونا) هينين أو مشيا هينا مصدر وصف به والمعنى أنهم يعيشون بسكينة وتواضع
 (وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) تسامنا منكم ومشاركة لكم لا خير يبتنا ولا شر أو سدادا
 من القول يسلمون فيه من الإيذاء والاثم ولا ينافيه آية القتال انسخه فان المراد به الاغضاء عن
 السفهاء وترك مقابلتهم في الكلام (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) فى الصلاة وتخصيص
 البيتوة لان العبادة بالليل أحجزوا بعد عن الرياء وتأخير القيام للروى وهو جمع قائم أو مصدر أجرى
 مجراه (والذين يقولون ربنا صرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما) لازما ومنه الغريم
 ملازمته وهو ايدان باهم مع حسن مخالطتهم مع الخلق واجتهادهم فى عبادة الحق وجلون من العذاب
 مبتهلون الى الله تعالى فى صرفه عنهم لعدم اعتدادهم بأعمالهم ووثوقهم على استمرار أحوالهم (انها
 ساءت مستقرا ومأما) أى بثبت مستقرا وفيها ضمير بهم يفسره المميز والمخصوص بالضم ضمير
 مخدوف به ترتبط الجملة باسم ان أو أخرجت وفيها ضمير اسم ان ومستقرا حال أو تمييز والجملة تعليل للعلة
 الاولى أو تعالى ثان وكلاهما محتملان الحكاية ولا ابتداء من الله (والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا)
 لم يجاوزوا حد الكرم (ولا يفتروا) ولم يضيقوا تضيق الشحيح وقيل الاسراف هو الانفاق فى
 المحارم والتقشير منع الواجب وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء وكسراتاء ونافع وابن
 عامر والكوفيون بضم الياء وكسر التاء من أقر وقرى بالتشديد والكل واحد (وكان

(قوله وعلى هذا يجوز أن يكون الرجن مبتدأ والخبر ما بعده) جواز كون ما بعده وهو فاسئل به خيرا خبرا لانه أى الرجن مقيد بموصول وصلة لانه فى التقدير الرجن أى الذى أنكروا اطلاقه على الله فاسئل به خيرا فصار التركيب مثل الرجل الذى يأتينى فله درهم (وقرأ أى ذاقر الخ) فيكون المعنى وجعل فيها ذالالى القمر وذو اللالى القمر هو القمر (قوله أو تعالى ثان) فيكون المعنى ان عذابها كان لازما لانه مستقر ومقام للداخلين فيه على الابد والاولى الاقتصار على الترادف اذ لزوم العذاب علة لسوء المستقر وقبح المقام اذ القول بان الجملة الثانية للتقليل لا عكسه

بين ذلك قواما) وسطا عدلا سمى به لاستقامة الطرفين كما سمى سواء لاستوائهما وقرئ بالكسر وهو ما
يقام به الحاجة لا يفضل عنها ولا ينقص وهو خبر ثان أو حال مؤكدة ويجوز أن يكون الخبر بين
ذلك لغوا وقيل أنه اسم كان لكنه مبني لضافته إلى غير متمكن وهو ضعيف لأنه بمعنى القوام فيكون
كالاخبار بالشئ عن نفسه (والذين لا يدعون مع الله الها آخروا لا يقتلون النفس التي حرم الله)
أي حرمها بمعنى حرم قتلها (الابالحق) متعلق بالقتل المحذوف أو بلا يقتلون (ولا يزنون) نفي
عنهم أمهات المعاصي بعد ما أثبت لهم أصول الطاعات اظهار الكمال إيمانهم واشعارا بأن الاجر
المدكور موعود للجوامع بين ذلك وتعريض الكفرة باضداده ولذلك عقبه بالوعيد تهديد لهم فقال
(ومن يفعل ذلك يلق أثاما) جزاء اثم أو اثما باضمار الجزاء وقرئ أي شدا تد يقال يوم ذوات يوم
أي صعب (يضاعف له العذاب يوم القيمة) بدل من يلق لأنه في معناه كقوله

متى تأتينا نلهم بنا في ديارنا • تجد حطبا جزلا ونارا تاججا

وقرأ أبو بكر بالرفع على الاستئناف أو الحال وكذلك (وبخلف في مهانا) وابن كثير ويعقوب
يضعف بالجزم وابن عامر بالرفع فيهما مع التشديد وحذف الالف في بضع وقرئ وبخلف على
بناء المفعول مخففا وقرئ مثقلا وتضعيف العذاب مضاعفته لانضمام المعصية إلى الكفر ويدل
عليه قوله (الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) بأن يمحو
سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها الواحق طاعاتهم أو يبدل ملكة المعصية في النفس بملكة
الطاعة وقيل بأن يوفقه لاضداد ما سلف منه أو بأن يثبت له بدل كل عقاب ثوابا (وكان الله غفورا
رحيما) فذلك يعفو عن السيئات ويثبت على الحسنات (ومن تاب) عن المعاصي بتركها والندم
عليها (وعمل صالحا) يتلافى به ما فرط أو يخرج عن المعاصي ويدخل في الطاعة (فانه يتوب إلى الله)
يرجع إلى الله بذلك (متابا) مرضيا عند الله ما حيا للعقاب محصلا للثواب أو يتوب متابا إلى الله
الذي يحب التائبين ويصطنع بهم أو فانه يرجع إلى الله وإلى ثوابه مرجعا حسنا وهو تميم بعد
تخصيص (والذين لا يشهدون الزور) لا يقيمون الشهادة الباطلة ولا يحضرون محاضر الكذب
فان مشاهدة الباطل شركة فيه (واذا مروا باللغو) ما يجب أن يبتلى ويطرح (مروا كراما)
معرضين عنه مكرمين أنفسهم عن الوقوف عليه والخصوص فيه ومن ذلك الاغضاء عن الفواحش
والصفح عن الذنوب والكناية عما يستهجن التصريح به (والذين اذا ذكروا آيات ربهم) بالوعظ
أو القراءة (لم يخرؤا عليها صامو وعميانا) لم يقيموا عليها غير واعين لها ولا متبصرين بما فيها كمن لا
يسمع ولا يبصر بل أكبوا عليها صامعين بأذان واعية مبصرين بعيون راعية فالمراد من النفي نفي
الحال دون الفعل كقولك لا يلقاني زيد مسلما وقيل الهاء للمعاصي المدلول عليها باللغو (والذين
يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قررة أعين) بتوفيقهم للطاعة وحيارة الفضائل فان
المؤمن اذا شارك أهله في طاعة الله سر بهم قلبه وقرت بهم عينه لما يرى من مساعدتهم له في الدين
وتوقع لحوقهم به في الجنة ومن ابتدائية أو بيانية كقولك رأيت منك أسدا وقرأ جزء وأبو عمرو
والكسائي وأبو بكر وذر يتنا وقرأ ابن عامر والحرميان وحفص ويعقوب وذر ياتنا بالالف وتنكير
الاعين لارادة تنكير القررة تعظيما وتقليلها لان المراد أعين المتقين وهي قليلة بالاضافة إلى عيون
غيرهم (واجعلنا للمتقين إماما) يقتدون بنا في أمر الدين اضافة العلم والتوفيق للعمل وتوحيد إماما
للدلالة على الجنس وعدم اللبس كقوله ثم يخرجكم طفلا أولانه مصدر في أصله أولان المراد واجعل كل
واحد منا أولانهم كنفس واحدة لاتحاد طريقهم واتفاق كلمتهم وقيل جمع أم كصائم وصيام ومعناه

(قوله لاستقامة الطرفين
الح) أي اعتداهما فكان
الطرفين اعتدلا في الوسط
(قوله و بين ذلك لغوا الح)
لعله أراد أنه ظرف لغو
متعلق بقوله تعالى قواما
كما يقال متوسط بين الأمرين
(قوله وقيل انها للمعاصي
المدلول الح) الأولى ان
يقال للمعاصي المدلول عليها
بقوله اذا ذكروا لان
التذكير مشتمل على المعصية
عن المعاصي

قاصدين لهم مقتدين بهم (أولئك يجزون الغرفة) أعلى مواضع الجنة وهي اسم جنس أريد به الجمع كقوله تعالى وهم في الغرفات آمنون وللقرأة بها وقيل هي من أسماء الجنة (بما صبروا) بصبرهم على المشاق من مفض الطاعات ورفض الشهوات وتحمل المجاهدات (ويلقون فيها تحية وسلاما) دعاء بالتعظيم والسلامة أي يحيمهم الملائكة ويسلمون عليهم أو يحيي بعضهم بعضا ويسلم عليه أو تبقية دائمته وسلامته من كل آفة وقرأ جزء والكسائي وأبو بكر يلقون من لقي (خالد بن فيها) لا يموتون فيها ولا يخرجون (حسنت مستقرا ومقاما) مقابل ساءت مستقرا معنى ومثله اعرابا (قل ما يعبؤ بكم ربى) ما يصنع بكم من عبات الجيش اذا هيأته أو لا يعتد بكم (لولا دعاؤكم) لولا عبادتكم فان شرف الانسان وكرامته بالمعرفة والطاعة والافهوساثر الحيوانات سواء وقيل معناه ما يصنع بعذابكم لولا دعاؤكم معه آلهة وما ان جعلت استغفامية فحلها النصب على المصدر كأنه قيل أي عبء يعبا بكم (فقد كذبتكم) بما أخبرتكم به حيث خالفتموه وقيل فقد قصرتم في العبادة من قولهم كذب القتال ادالم يبالغ فيه وقرئ فقد كذب الكافرون أي الكافرون منكم لان توجه الخطاب الى الناس عامة بما وجد في جذبهم من العبادة والتكذيب (فسوف يكون لزاما) يكون جزاء التكذيب لازما بحيث بكم لا محالة وأثره لازما بكم حتى يكبكم في النار وانما أضمر من غير ذكر للتهويل والتبسيه على أنه مما لا يكتبه الوصف وقيل المراد قتل يوم يدرؤانه لو زعم بين القتل لزاما وقرئ لزاما بالفتح معنى اللزوم كالثبات والشوت * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفرقان لقي الله وهو مؤمن بأن الساعة آتية لا ريب فيها وأدخل الجنة بغير نصب

﴿سورة الشعراء مكية الاقوله تعالى والشعراء يتبعهم الغاؤون﴾

الى آخرها وهي مائتان وست وأربع وعشرون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طسم) قرأ جزء والكسائي وأبو بكر بالامالة ونافع بين بين كراهة للعود الى الياء المهروب منها وأظهر بونه جزء لانه في الاصل منفصل عما بعده (تلك آيات الكتاب المبين) الطاهر اعجازه وصحته والاشارة الى السورة والقرآن على ما قرر في أول البقرة (اعلك باخع نفسك) قاتل نفسك وأصل البخع أن يبالغ بالذبح البخاع وهو عرق مستبطن الفقار وذلك أقصى حد الذبح وقرئ باخع نفسك بالاضافة ولعل للاشفاق أي اشفق على نفسك أن تقتلها حسرة (ألا يكونوا مؤمنين) لثلاثيؤمنوا أو خيفة أن لا يؤمنوا (ان نشأت نزل عليهم من السماء آية) دلالة ملجئة الى الإيمان أو بلية قاسرة عليه (فظلت أعناقهم لها خاضعين) منقادين وأصله فظلوا لها خاضعين ففحمت الأعناق لبيان موضع الخضوع وترك الخبر على أصله وقيل لما وصفت الأعناق بصفات العقلاء أجريت مجراهم وقيل المراد بها الرؤساء والجماعات من قولهم جاءنا عنق من الناس لفوج منهم وقرئ خاضعة وظلت عطفت على نزل عطفت وأكن على فاصدق لانه لو قيل أنزلنا بده لصح (وما يأتهم من ذكر) موعظة أو طائفة من القرآن (من الرحمن) بوحيه الى نبيه (محدث) مجددا نزاله لتكرير التذكير وتنويع التقرير (الا كانوا عنه معرضين) الاجدوا اعراضا عنه واصرار على ما كانوا عليه (فقد كذبوا) أي بالذكر بعد اعراضهم وأمعنوا في تكذيبه بحيث أدت بهم الى الاستهزاء به المخبر به عنهم ضمنا في قوله (فسيأتهم) أي اذا مسهم عذاب الله يوم يدرأ أو يوم القيامة (أبساء ما كانوا به يستهزؤن) من أنه كان حقاً بطلاناً وكان حقيقاً بان يصدق ويعظم قدره أو يكذب فيستخف أمره (أولم يروا الى الارض) أولم ينظروا الى عجائبها (كم أنشأنا فيها من كل زوج) صنف (كريم) محمود كثير المنفعة وهو

(قوله دعاء بالتعظيم الخ) ولعل فائدة الدعاء بالتعظيم انه قدر في علم الله ان بقاء أهل الجنة في الجنة بسبب دعاء الملائكة اذ مقصودهم من الدعاء اظهار حبهم لحياة المؤمنين وبقائهم في الجنة

﴿سورة الشعراء﴾

(قوله بالامالة الخ) امالة ألف الطاء (قوله كراهة للعود الى الياء الخ) وانما كان الياء مهروبا عنها لان الفات أسماء التهجي يأت كاذ كره المصنف في أول سورة مريم فهرب عن الياء الى الالف فلو أميلت الالف يحصل العود الى الياء المهروب عنه (قوله البخاع) بالياء الموحدة (قوله ولعل للاشفاق الخ) دل على الامر بالاشفاق قضية الانكار أي انك تفعل ذلك فلا تفعل (قوله فظلت عطفت الخ) يعني وظلت معطوف على المضارع الذي لو استعمل بده الماضي لكان صحيحا كما ان أكن معطوف على أصدق على انه لو قيل أصدق مجزوما لكان صحيحا

وهو صفة لسكل ما محمود ويرضى وههنا يحتمل أن تكون مقيدة لما يتضمن الدلالة على القدرة وأن تكون مدينة منبهة على أنه ما من نبت الاولة فائدة اما وحده أو مع غيره وكل لاحاطة الازواج وكم لكثرتها (ان في ذلك) ان في انبات تلك الاوصاف أوفى كل واحد (لآية) على أن منبتها تام القدرة والحكمة سابغ السعة والرجة (وما كان أكثرهم مؤمنين) في علم الله وقضائه فلذلك لا ينفعهم أمثال هذه الآيات العظام (وان ربك هو العزيز) الغالب القادر على الانتقام من الكفرة (الرحيم) حيث أمهلهم أو العزيز في انتقامه عن كفر الرحيم لمن تاب وآمن (واذ نادى ربك موسى) مقدر بأذ كرا وظرف لما بعده (أن انت) أي انت أو بان انت (القوم الظالمين) بالكفر واستعباد بني اسرائيل وذبح أولادهم (قوم فرعون) بدل من الاول أو عطف بيان له ولعل الاختصار على القوم للعلم بان فرعون كان أولى بذلك (الآيتون) استئناف أتبعه ارساله اليهم للانداز تعجيبا له من افراطهم في الظلم واجترأهم عليه وقرئ بالكاء على الالتفات اليهم زجرهم وغضبا عليهم وهم وان كانوا غيبا حيث نذر اجر ويجري الحاضرين في كلام المرسل اليهم من حيث انه مبلغه اليهم واسماعه مبدأ اسماعهم مع ما فيه من مزيد الحث على التقوى لمن تدبره وتأمل مورده وقرئ بكسر النون اكتفاء بها عن ياء الاضافة ويحتمل أن يكون بمعنى ألا يا باس اتقون كقوله ألا يا اسجدوا (قال رب اني أخاف أن يكذبون ويضيق صدري ولا ينطق لساني فأرسل الى هرون) رب استدعاء ضم أخيه اليه واشراكه له في الامر على الامور الثلاثة خوف التكذيب وضيق القلب انفعالا عنه وازدياد الحسنة في اللسان باقباض الروح الى باطن القلب عند ضيقه بحيث لا ينطق لانها اذا اجتمعت مست الحاجة الى معين يقوى قلبه وينوب منابه متى تعثر به حيلة حتى لا تختل دعوته ولا تنبتر حجة وليس ذلك تعلالا منه وتوقفا في تلقى الامر بل طلبا لما يكون معونة على امتثاله وتهديد عذره فيه وقرأ يعقوب ويضيق ولا ينطق بالنصب عطف على يكذبون فيكونان من جهة ما خاف منه (ولهم على ذنب) أي تبعة ذنب مخفف المضاف أو سمي باسمه والمراد قتل القبطي وانما سماه ذنبا على زعمهم وهذا اختصار قصته البسطة في مواضع (فأخاف أن يقتلون) به قبل أداء الرسالة وهو أيضا ليس تعلالا وانما هو استدفاع للباية المتوقعة كما أن ذاك استمداد واستظهار في أمر الدعوة وقوله (قال كلا فاذهب يا آتانا) اجابة له الى الطلبتين بوعده لدفع بلائهم اللازم ردعه عن الخوف وضم أخيه اليه في الارسال والخطاب في فاذهب اعلى تغليب الحاضر لانه معطوف على الفعل الذي يدل عليه كلا كأنه قيل ارتدع يا موسى عما تظن فاذهب أنت والذي طلبته (انامعكم) يعني موسى وهرون وفرعون (مستمعون) سامعون لما يجري بينكما وبينه فأظهر كما عليه مثل نفسه تعالى بمن حضر مجادلة قوم استماعا لما يجري بينهم وترقبا لامداد أو اياته منهم مبالغة في الوعد بالاعانة وتلك تجوز بالاستماع الذي هو بمعنى الاصغاء للسمع الذي هو مطلق ادراك الحروف والاصوات وهو خبر ثان أو الخبر وحده ومعكم لغو (فأتيا فرعون فقولانا رسول رب العالمين) أفرد الرسول لانه مصدر وصف به فانه مشترك بين المرسل والرسالة قال الشاعر

لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم * بسرولا أرسلتهم برسول

ولذلك نبي تارة وأفرد أخرى ولا اتحاد هما للاخوة أو لوحدة المرسل والمرسل به أولانه أراد أن كل واحد منا (أن أرسل معناني اسرائيل) أي أرسل لتضمن الرسول معنى الارسال المتضمن معنى القول والمراد دخلهم ليذهبوا معنا الى الشام (قال) أي فرعون لموسى بعدما أتياه فقال له ذلك (ألم نربك فينا) في منازلنا (وليدا) طفلا سمي به لقرنه من الولادة (ولبت فينا من عمرك سنين)

(قوله وكل لاحاطة الخ)
فالولم يذكر لم يدل على
الكثرة اذ يحتمل ان
يكون المثلث زوجين
اثنين ولولم يذكر لم يدل على
الاحاطة اذ قد يكون بعض
من الامور الكثيرة كثيرا
أيضا (قوله لقد كذب
الواشون) في الاستدلال
نظر فانه يجوز أن يكون
الرسول ههنا بمعنى المشتق
(قوله أي أرسل الخ)
فالتقدير ان رسول رب
العالمين اليك يقول هو
أرسل

قيل لبث فيهم ثلاثين سنة ثم خرج الى مدين عشرين سنين ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله ثلاثين ثم بقي بعد
 الفرق خمسين (وفعلت فعلتك التي فعلت) يعني قتل القبطي وبخه به معظم اياه بعدما عد ذعليه نعمته
 وقرى فعلتك بالكسر لانها كانت قتلة بالوكن (وانت من الكافرين) بنعمتي حتى عمدت الى قتل
 خواصي او بمن تكفرهم الآن فانه عليه السلام كان يعايشهم بالتقية فهو حال من احدى التاءين ويجوز
 أن يكون حكما مبتدا عليه بانه من الكافرين بالهيتة او بنعمته لما عاد عليه بالخالفه او من الذين
 كانوا يكفرون في دينهم (قال فعلتها اذا واما من الضالين) من الجاهلين وقد قرى به والمعنى
 من الفاعلين فعل اولي الجهل والسفه او من الخطائين لانه لم يتعمد قتله او من الذاهلين عما يؤل اليه
 الوكن لانه اراد به التأديب او الناسين من قوله أن نضل احدهما (فقررت منكم لما خفتكم فوهب لي
 ربي حكما) حكمة (وجعلني من المرسلين) ردا ولا بذلك ما وبخه به قدحاني نبوته ثم كر على ما عد
 عليه من النعمة ولم يصرح برده لانه كان صدقا غير قادح في دعواه بل به على أنه كان في الحقيقة
 تقمة لكونه مسببا عنها فقال (وتلك نعمة تمنها على أن عبت بنى اسرائيل) أي وتلك التربية
 نعمة تمنها على ظاهرا وهي في الحقيقة تعبيدك بنى اسرائيل وقصدهم بذيج أبناءهم فانه
 السبب في وقوعى اليك وحصولي في تربيتك وقيل انه مقدر بهمزة الانكار أي أو تلك نعمة
 تمنها على وهي أن عبت وتحمل أن عبت الرفع على انه خبر محذوف أو بدل نعمة أو اجر باضمار
 الباء أو والنصب بحذفها وقيل تلك اشارة الى خلة شنعاء بهمة وأن عبت عطف بياها والمعنى
 تعبيدك بنى اسرائيل نعمة تمنها على وانما واحد الخطاب في تمنها وجع فيما قبله لان المنة كانت منه
 وحده والخوف والفرار منه ومن ملكه (قال فرعون وما رب العالمين) لما سمع جواب ما طعن به
 فيه ورأى أنه لم يرعو بذلك شرع في الاعتراض على دعواه فبدأ بالاستفسار عن حقيقة المرسل
 (قال رب السموات والارض وما بينهما) عرفه باظهر خواصه وآثاره لما امتنع تعريفا الافراد
 الابذ كر الخواص والافعال واليه أشار بقوله (ان كنتم موقنين) أي ان كنتم موقنين الاشياء
 محققين لما علمتم أن هذه الاجرام المحسوسة ممكنة لتركبها وتعددها وتغير أحوالها فلها مبدئ واجب
 لذاته وذلك المبدئ لابد وأن يكون مبدئ السائر الممكنات ما يمكن أن يحس بها وما لا يمكن والالزم تعدد
 الواجب أو استغناء بعض الممكنات عنه وكلاهما محال ثم ذلك الواجب لا يمكن تعريفه الا بلوازمه
 الخارجية لامتناع التعريف بنفسه وبما هو داخل فيه لاستحالة التركيب في ذاته (قال لمن حوله
 ألا تستمعون) جوابه سألته عن حقيقته وهو يذكرا أفعاله أو يزعم انه رب السموات وهي
 واجبة متحركة لذاتها كما هو مذهب الدهرية أو غير معلوم افتقارها الى مؤثر (قال ربكم ورب
 آبائكم الاولين) عدولا الى ما لا يمكن أن يتوهم فيه مثله ويشك في افتقاره الى مصور حكيم ويكون
 أقرب الى الناظر وأوضح عند التأمل (قال ان رسولكم الذي أرسل اليكم لجنون) أسأله عن شيء
 ويحييني عن آخر سماه رسولا على السخرية (قال رب المشرق والمغرب وما بينهما) تشهدون
 كل يوم أنه يأتي بالشمس من المشرق ويحركها على مدار غير مدار اليوم الذي قبله حتى يبلغها الى
 المغرب على وجه نافع تنظم به أمور الكائنات (ان كنتم تعقلون) ان كان لكم عقل علمتم أن
 لا جواب لكم فوق ذلك لا ينهم أولانهم لما رأى شدة شكهم خاشتهم وعارضهم بمثل مقامهم
 (قال لن اتخذت الها غيري لأجعلنك من المسجونين) عدولا الى التهديد عن الحاجة بعد الانقطاع
 وهكذا يبدن المعاند المحجوج واستدل به على ادعائه الألوهية وانكاره الصانع وان تعجبه بقوله
 ألا تستمعون من نسبة الربوبية الى غيره ولعله كان دهر يا اعتقد أن من ملك قطرا أو تولى

(قوله الافراد) هي البسائط
 اذ هي افراد لازوجية ولا
 تعدد في ذاتها (قوله ان
 كنتم تعقلون الخ) فان
 قوله ان كنتم تعقلون
 يفيد الخاشنة والتعريض
 بعدم العقل كما ان قول
 فرعون بنسبته الجنون
 الى موسى غاشنة (قوله وان
 تعجبه الخ) عطف على
 ادعائه يعني لما كان دعواه
 انه اله كان هذا قرينة لان
 يكون قوله ألا تستمعون
 تعجبا من اتخاذه آخر

أمره بقوة طالعه استحق العباد من أهله واللام في المسجونين للعهد أي ممن عرفت حالهم في سجونهم فانه كان يطرحهم في هوة عميقة حتى يموتوا لذلك جعل أبلغ من لأسجنك (قال أولوجتتك بشئ مبين) أي أتفعل ذلك ولوجتتك بشئ مبين صدق دعواي يعني المعجزة فاتها الجامعة بين الدلالة على وجود الصانع وحكمته والدلالة على صدق مدعى نبوته فالواو والحاء وليها الهزة بعد حذف الفعل (قال قالت به أن كنت من الصادقين) في أن لك ينة أوفى دعوك فان مدعى النبوة لا بد له من حجة (فأتى عصاه فاذا هي ثعبان مبين) ظاهر ثعبانيته واشتقاق الثعبان من ثعبت الماء فانتعب اذا جرت فانتفجر (ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين) روى أن فرعون لما رأى الآية الأولى قال فهل غيرها فاخرج يده قال فافيهما فاذا دخلها في ابطن ثم نزعها وطاشعاع يكاد يغشى الابصار ويسد الافق (قال للملا حوله) مستقرين حوله فهو ظرف وقع موقع الحال (ان هذا الساحر عليم) فائق في علم السحر (يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره ذ ذا أنامرون) بهر سلطان المعجزة حتى حطه عن دعوى الربوبية الى مؤامرة القوم وإغمارهم وتغييرهم عن موسى وإظهار الاستشعار عن ظهوره واستيلائه على ملكه (قالوا أرجه وأخاه) أي أخر أمرهما وقيل احبسهما (وابعث في المداين حاشرين) شرط يحشرون السحرة (يانوك بكل سحر عليم) يفضلون عليه في هذا الفن وأما الهابن عامر وأبو عمرو والكسائي وقرئ بكل ساحر (جمع السحرة ليقات يوم معلوم) لما وقت به من ساعات يوم معين وهو وقت الضحى من يوم الزينة (وقيل للناس هل أنتم مجتمعون) فيه استبطاء لهم في الاجتماع حثا على مبادرتهم اليه كقول نابط شرا

هل أنت باعث دينار لحاجتنا * أو عبد رب أخاعون بن مخراق

أي ابعث أحدهما ليناسر يعا (املا تتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين) لعنا تتبعهم في دينهم ان غلبوا والترجي باعتبار الغلبة المقتضية للاتباع ومقصودهم الاصلى أن لا يتبعوا موسى لأن يتبعوا السحرة فسيقوا الكلام مسق الكناية لاهم اذا تبعوهم لم يتبعوا موسى عليه الصلاة والسلام (فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أئن لنا لاجرا ان كئنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا لمن المقربين) ألزم لهم الاجر والقربة عنده زيادة عليه ان غلبوا فادع على ما يقتضيه من الجواب والجزاء وقرئ نعم بالسحر وهما العتان (قال لهم موسى أئتوا ما أنتم ملقون) أي بعد ما قالوا له اما أن تلقى واما أن نكون نحن الملقين ولم يرد به أمرهم بالسحر والتمويه بل الاذن في تقديم ما هم فاعلوه لا محالة توسلا به الى اظهار الحق (فألقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون امان نحن الغالبون) قسموا بعزته على أن الغلبة لهم لفرط اعتقادهم في أنفسهم ألا تيانهم باقصى ما يمكن ان يؤتى به من السحر (فأتى موسى عصاه فاذا هي تلقف) تبتلع وقرأ حفص تلقف بالتخفيف (ما يافكون) ما يقبلونه عن وجهه تمويههم وتزويرهم فيخيّلون حبالهم وعصيهم أنها حيات نهى أو افكهم تسمية للمأفوك به مبالغة (فأتى السحرة ساجدين) لعلمهم بان مثله لا يتأتى بالسحر وفيه دليل على أن منتهى السحر تمويه وتزوير يخيّل شيئا لا حقيقة له وأن لتبحر في كل فن مافع وانما يبدل الخرور باللقاء ليشا كل ما قبله ويدل على أنهم لما رأوا ما رأوا لم يتملكوا أنفسهم كأنهم أخذوا فطرحوا على وجوههم وأنه تعالى ألقاهم بما خولهم من التوفيق (قارا آمنارب العالمين) بدل من ألقى بدل الاشتمال أو حال باضمار قد (رب موسى وهرون) ابدال للتوضيح ودفع انتوهم والاشعار على أن الموجب لا يمتنع منهم ما أجراه على أيديهما (قال أنتم له قبل أن آذن لكم انه لكبيركم الذي علمكم السحر) فعلمكم شيئا دون شيء ولذلك غلبكم أو فواعدكم على ذلك وتواطأتم وعليه أراد به التلبس

(قوله لعلمهم بان مثله الخ)
لانهم في أعلى مراتب
السحر فلما غلبوا دل على
ان منتهى علمهم ليس الا
الاول الذي هو التمويه
ادلو كان له مرتبة أخرى
غير الاول اعلموا

على قومه كي لا يعتقدوا أنهم آمنوا عن بصيرة وظهور حق وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر وروحاً آمنتم بهمزين (فلسوف علمون) وبال ما فعلتم وقوله (لا قطعاً أيديكم وأرجلكم من خلاف ولا صلبكم أجمعين) بيان له (قالوا لا خير) لا ضرر علينا في ذلك (أما الذين بنوا منقلبون) بما توعدا به فإن الصبر عليه محال للذنوب موجب للثواب والقرب من الله تعالى أو بسبب من أسباب الموت والقتل أنفعها وأرجاها (أنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا) لأن كنا (أول المؤمنين) من أتباع فرعون أو من أهل المشهد والجللة في المعنى تعليل ثان لنفي الضير أو تعليل للعللة المتقدمة وقرئ أن كساعلى الشرط لهضم النفس وعدم الثقة بالخاتمة أو على طريقة المدل بامرء نحو أن أحسنت إليك فلا تنس حقى (وأوحينا إلى موسى أن أسر بعبادى) وذلك بعد سنين أقامها بين ظهرهم يدعوهم إلى الحق ويظهر لهم الآيات فلم يزيدوا الاعتوا وفسادوا وقرأ ابن كثير ونافع أن أسر بعبادى بكسر النون ووصل الالف من سرى وقرئ أن سر من السير (انكم متبعون) يتبعكم فرعون وجنوده وهو علة الأمر بالأسراء أى أسر بهم حتى إذا اتبعوكم مصبحين كان لكم تقدم عليهم ثم بحيث لا يدركونكم قبل وصولكم إلى البحر بل يكونون على أثركم حين تلجون البحر فيدخلون مدخلكم فاطبقه عليهم فأغرقهم (فأرسل فرعون) حين أخبر بسراهم (في المدائن حاشرين) العساكر ليتبعوهم (إن هؤلاء أشد زمة قليلون) على إرادة القول وإنما استقامهم وكانوا ستمائة ألف وسبعين ألفاً بالإضافة إلى جنوده أذروى أنه خرج وكانت مقدمته سبع مائة ألف والشرذمة الطائفة القليلة ومنها ثوب شراذم لما بلى وتقطع وقليلون بـ تبارأ أنهم أسباط كل سبط منهم قليل (وانهم لنا الغائظون) لفاعلون ما يغيظنا (والمالجيح حذرون) وانا لجمع من عادتنا الحذر واستعمال الحزم في الأمور وأشار أولاً إلى عدم ما يمنع اتباعهم من شوكتهم ثم إلى تحقق ما يدعو اليه من فرط عداوتهم ووجوب التيقظ في شأنهم حنا عليه أو اعتذر بذلك إلى أهل المدائن كي لا يظن به ما يكسر سلطانه وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان والكوفيون حاذرون والاول للثبات والثاني للتجدد وقيل الحاذر المؤدى في السلاح وهو أيضاً من الحذر لان ذلك انما يفعل حذراً وقرئ حادرون بالدال المهملة أى أقوياء قال

أحب الصبي السوء من أجل أمه * وأبغضه من بغضها وهو حاد

أوتاموا السلاح فإن ذلك يوجب حذارة في أجسامهم (فأخرجناهم) بأن خلقنا داعية الخروج بهذا السبب فحماهم عليه (من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم) يعنى المنازل الحسنة والمجالس البهية (كذلك) مثل ذلك الإخراج أخرجنا فهو مصدر أو مثل ذلك المقام الذى كان لهم على أنه صفة مقام أو الأمر كذلك فيكون خبر المحذوف (وأورثناها بى إسرائيل فأتبعوهم) وقرئ فأتبعوهم (مشرقين) داخلين في وقت شروق الشمس (فلم تراءى الجمعان) تقار باحيت رأى كل واحد منهما الآخر وقرئ عزرا أت الفتان (قال أصحاب موسى ألم يدركون) للملحقة وقرئ لم يدركون من أدرك الشئ إذا تابع ففنى أى لتتابعون في الهلاك على أيديهم (قال كلا) إن يدركوكم فإن الله وعدكم بالخلاص منهم (إن موسى ربي) بالحفظ والبصرة (سهيدين) طريق البجاة منهم روى أن مؤمن آل فرعون كان بين يدي موسى فقال أين أمرت فهذا البحر أمالك وقد غشيك آل فرعون فقال أمرت بالبحر ولعللى أو مر بما صنع (فاوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر) بحر الفلزم أو النيل (فانفلق) أى فضرب فانفلق وصار اثني عشر فرقا يفهم مسالك (فكان كل فرق كالطود العظيم) كالجبل المنيف الثابت في مقره قد خالوا في شعابها كل سبط في شعب (وأزلعنا) وقرئ بنا (ثم الآخرين) فرعون وقومه حتى دخلوا على أثرهم مدخلهم (وأنجينا موسى ومن معه

(قوله أو على طريقة المدل الخ) ولعل التكتة بهذا المبالغة باعتبار الإيماء إلى أن الشك في الاحسان سبب لعدم نسيان الحق (قوله مثل ذلك الإخراج الخ) لا يخفى أن اعتبار المثلية والذبية لا وجه له ههنا لان المقام واحد وكذا الإخراج والحق أن يقال لامثلية ولانسبة بل المعنى أخرجناهم ذلك لإخراج الخصوص وقد نقلنا مثل هذا في تفسير سورة الانعام عن العلامة التفقاراني (قوله لم يدركوهم) تشديد الدال وكسر الراء

أجمعين) بحفظ البحر على تلك الهيئة إلى أن عبروا (ثم أغرقنا الآخرين) باطباقة عليهم (ان في ذلك لآية) وآية آية (وما كان أكثرهم مؤمنين) ومانبه عليها أكثرهم اذ لم يؤمن بها أحد من بقى في مصر من القبط وبنو اسرائيل بعد ما نجوا سألوا بقرة يعبدونها واتخذوا العجل وقالوا لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة (وان ربك هو العزيز) المنتقم من أعدائه (الرحيم) باوليائه (واتل عليهم) على مشركي العرب (نبا ابراهيم اذ قال لآبيه وقومه ما تعبدون) سألم ابراهيم أن ما يعبدونه لا يستحق العبادة (قالوا نعبد أصناما فنظلم لها كافرين) فاطالوا جوابهم بشرح حالهم معه تبجحاً به وافتخاراً ونظلم ههنا بمعنى ندوم وقيل كانوا يعبدونها بالهاردون الليل (قال هل يسمعونكم) يسمعون دعاءكم أو يسمعونكم تدعون خذف ذلك لدلالة (اذ تدعون) عليه وقرئ يسمعونكم أي يسمعونكم الجواب عن دعائكم وبحيث مضارع اذ على حكاية الحال الماضية استحضاراً لها (أو ينفعونكم) على عبادتكم لها (أو يضررون) من أعرض عنها (قالوا بل وجدنا آباءنا ما كانوا يفعلون) أضربوا عن أن يكون لهم سمع أو يتوقع منهم ضرراً ونفع والتجؤا إلى التقليد (قال أفرأيت ما كنتم تعبدون أتم وأبواكم الا قدمون) فان التقدم لا يدل على الصحة ولا ينقلب به الباطل حقاً (فانهم عدولي) يريد أنهم أعداء لعابديهم من حيث أنهم يتضررون من جهتهم فوق ما يتضرر الرجل من جهة عدوه وأما أن المغري بعبادتهم أعداؤهم وهو الشيطان لكنه صور الامر في نفسه تعريصاً لهم فانه أنفع في النصيح من التصريح واشعاراً بانها نصيحة بدأبها نفسه ليكون أدعى إلى القبول وافراد العدو لانه في الاصل مصدر أو بمعنى النسب (الارب العالمين) استثناء منقطع أو متصل على أن الضمير لكل معبود عبده وكان من آباءهم من عبد الله (الذي خلقتني فهو يهدين) لانه يهدي كل مخلوق لما خلق له من أمور المعاش والمعاد كما قال والذي قدر فهدى هداية مدرجة من مبدأ ايجاده إلى منتهى أجله يتمكن بهما من جلب المنافع ودفع المضار مبدؤها بالنسبة إلى الانسان هداية الجنين إلى امتصاص دم الطمث من الرحم ومنتهى هداية إلى طريق الجنة والنعم بلذائدها والفاء للسببية ان جعل الموصول مبتدأ وللعطف ان جعل صفة رب العالمين فيكون اختلاف النظم لتقدم الخلق واستمرار الهداية وقوله (والذي هو يطعمني ويسقين) على الاول مبتدأ محذوف الخبر لدلالة ما قبله عليه وكذا اللذان بعده وتكرر الموصول على الوجهين للدلالة على أن كل واحدة من الصلات مستقلة باقتضاء الحكم (واذا مرضت فهو يشفين) عطف على بطعمني ويسقين لانه من روادفهما من حيث ان الصحة والمرض في الاغاب يتبعان المأكول والمشروب وانما لم ينسب المرض اليه تعالى لان المقصود تعيد الدم ولا ينتقض باسناد الامانة اليه فان الموت من حيث انه لا يحس به لا ضرر فيه وانما الضرر في مقدماته وهي المرض ثم انه لاهل الكمال وصلة إلى نيل المحاب التي تستحق ردونها الحياة الدنيوية وخلاص من أنواع المحن والبليات ولان المرض في غالب الامر انما يحدث بتفريط من الانسان في مطاعمه ومشاربه وبما بين الاخلاط والاركان من التنافي والتنافر والصحة انما تحصل باستحفاظ اجتماعها والاعتدال الخصوص عليها فها هو ذلك بقدره الله العزيز العليم (والذي يميتني ثم يحيين) في الآخرة (والذي أطعم أن يعفري خطيئتي يوم الدين) ذكر ذلك ضمناً لنفسه وتعلماً للامة أن يجتنبوا المعاصي ويكونوا على حذر وطلب لان يغفر لهم ما يفرط منهم واستغفار المعاصي يندرج منه من الصغائر وجل الخطيئة على كلماته الثلاث اني سقيم بل فعله كبيرهم هداية وقوله هي أختي ضعيف لاهل معاريض وليست خطايا (رب هب لي حكماً) كما لا في العلم والعمل أستعده بخلافه الحق ورياسة الخلق (والحقني

(قوله تعالى قال أفرأيت ما كنتم تعبدون الخ) أي أخبروني عن حال ما كنتم تعبدون أو أخبروني ما كنتم تعبدون حقيقة بالعبادة أولاً وهذا استهزاء بعبدة الاصنام والفاء السببية تفيد ان ما بعد الفاء وهو العلة سبب لطلب الاخبار عن حالهم فهذه الفاء بمعنى اللام والمعنى أخبروني عن حالها لانها عدولي وقد صرح الرضي بأنه قد يجيء الفاء بمعنى اللام في مثل قوله تعالى اخرج منها فانك رجيم (قوله فيكون اختلاف النظم) اختلاف النظم عبارة عن ايراد خلق بصيغة الماضي ويهدين بصيغة المضارع

بالصالحين) ووقفنى للكمال فى العمل لا تنظم به فى عداد السالكين فى الصلاح الذين لا يشوب صلاحهم كبير ذنب ولا صغيره (واجعل لى لسان صدق فى الآخرين) جاها وحسن صيت فى الدنيا يبقى أثره الى يوم الدين ولذلك ما من أمة الا وهم محبون له مثنون عليه أو صادقا من ذرى يحمده أصل دينى ويدعو الناس الى ما كنت أدعوهم اليه وهو محمد صلى الله عليه وسلم (واجعلنى من ورثة جنة النعيم) فى الآخرة وقد مر معنى الورثة فيها (واغفر لى) بالهداية والتوفيق للإيمان (انه كان من الضالين) طريق الحق وان كان هذا الدعاء بعدموته فله كان لظنه انه كان يخفى الإيمان تقية من غرود ذلك وعده به أو لانه لم يمنع بعد من الاستغفار للكفار (ولا تخزنى) بمعاتبى على ما فرطت أو بنقص رتبتي عن رتبة بعض الوراث أو بتعديبي خلفاء العاقبة وجواز التعذيب عقلا أو بتعذيب والدى أو بيعته فى عداد الضالين وهو من الخزي بمعنى الهوان أو من الخزية بمعنى الحياء (يوم يبعثون) الضمير للعباد لانهم معلومون أو الضالين (يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم) أى لا ينفعان أحدا الا خلاص سليم القلب عن الكفر وميل المعاصي وسائر آفاته أو لا ينفعان الا مال من هذا شأنه وبنوه حيث أنفق ماله فى سبيل البر وأرشد بنيه الى الحق وحشهم على الخير وقصد بهم أن يكونوا عباد الله مطيعين شفعاء له يوم القيامة وقيل الاستثناء بمادل عليه المال والبنون أى لا ينفع غنى الاغناء وقيل منقطع والمعنى لكن سلامة من أتى الله بقلب سليم تنفعه (وأزلت الجنة للمتقين) بحيث يرونهم من الموقف فيتبجحون بهم المحشورون اليها (وبرزت الجحيم للغاوين) فيرونهم مكشوفة ويتحسرون على أنهم المسوقون اليها وفى اختلاف الفعلين ترجيح لجانب الوعد (وقيل لهم أينما كنتم تعبدون من دون الله) أين آلهتكم الذين تزعمون أنهم شفعاءكم (هل ينصرونكم) بدفع العذاب عنكم (أو ينتصرون) يدفعه عن أنفسهم لانهم وآلهتهم يدخلون النار كما قال (فكذبوا فيها هم والغاوين) أى الآلهة وعبدتهم والسكينة تكسر الكسب لتكرير معناه كائن من ألقى فى النار ينسكب مرة بعد أخرى حتى يستقر فى قعرها (وجنود ابليس) متبعوه من عصاة الثقلين أو شياطينه (أجمعون) تأ كيد للجنود ان جعل مبتدأ خبره ما بعده أو للضمير وما عطف عليه وكذا الضمير المنفصل وما يعود اليه فى قوله (قالوا وهم فيها يختصمون بالله ان كنا لى ضلال مبين) على ان الله ينطق الاصنام فتخاصم العبد و يؤيده الخطاب فى قوله (اذنوبكم رب العالمين) أى فى استحقاق العبادة ويجوز أن تكون الضمائر للعبدة كما فى قالوا والخطاب للمبالغة فى التحسر والندامة والمعنى انهم مع تخصصهم فى مبدأ ضلالهم معترفون بانهم فى الضلالة متحسرون عليها (وما أضلنا الا المجرمون فما لنا من شافعين) كالمؤمنين من الملائكة والانبياء (ولا صديق جيم) اذا اخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين أو قالنا من شافعين ولا صديق ممن نعدهم شفعاء وأصدقاء أو وقعنا فى مهلكة لا يخلصنا منها شافع ولا صديق وجع الشافع ووحدة الصديق لكثرة الشفعاء فى العادة وقلة الصديق أولان الصديق الواحد يسمى أكثر مما يسمى الشفعاء أو لاطلاق الصديق على الجمع كالعديل لانه فى الاصل مصدر كالخنين والصهيل (فلو أن لنا كرة) تمن للرجعة أقيم فيه لو مقام ليت لتلاقيهما فى معنى التقدير أو شرط حذف جوابه (فكون من المؤمنين) جواب التمنى أو عطف على كرة أى لو أن لنا أن نكفر فنكون من المؤمنين (ان فى ذلك) أى فيما ذكر من قصة ابراهيم (آية) للجنة وعظة لمن أراد أن يستبصر بها ويعتبر فانها جاءت على أنظم ترتيب وأحسن تقرير يتفطن المتأمل فيها لغزارة علمه لما فيها من الاشارة الى أصول العلوم الدينية والتنبية على دلائلها وحسن

(قوله الاستثناء بمادل الخ) فيكون المال والبنون عبارة عن الغنى لانهما سببان له (قوله وفى اختلاف الفعلين الخ) فان الازلاف هو التقریب وهو أقوى من التبريز (قوله وكذا الضمير) أى الضمير المنفصل فى قوله وهم فيها الاصنام والغاوين وجنود ابليس وعلى هذا فلا بد من قال من ان الله تعالى أنطق الاصنام حتى تصور الاختصاص وأما اذا كان الضمائر للعبدة فلا حاجة الى انطاق الاصنام والخطاب فى نسويكم ابليس على الحقيقة بل للتحسر والندامة وعلى هذا فالاختصاص بين العبد باعتبار ان الرؤساء والخدم يختصمون فقال التابعون أنتم أضلتمونا وقال الرؤساء بل ضلتم بأنفسكم (قوله أو لاطلاق الصديق على الجمع الخ) فيكون الواحد من الصديق كالجمع من الشفيع

دعوته للقوم وحسن مخالقتهم وكمال شفاهه عليهم وتصور الامر في نفسه واطلاق الوعد والوعيد على سبيل الحكاية تعريضا وإيقاظا لهم ليكون أدعى لهم الى الاستماع والقبول (وما كان أكثرهم) أكثر قومه (مؤمنين) به (وان ربك هو العزيز) القادر على تهجيل الانتقام (الرحيم) بالامهال لكي يؤمنواهم أو أحد من ذريتهم (كذبت قوم نوح المرسلين) القوم مؤثثة ولذلك نصر على قوميته وقدم الكلام في تكذيبهم المرسلين (اذ قال لهم أخوهم نوح) لانه كان منهم (الأتقون) الله فتذكروا عبادة غيره (اني لكم رسول أمين) مشهور بالامانة فيكم (فاتقوا الله وأطيعون) فيما أمركم به من التوحيد والطاعة لله سبحانه (وما أسئلكم عليه) على ما أنا عليه من الدعاء والنصح (من أجران أجرى الاعلى رب العالمين فاتقوا الله وأطيعون) كره للتأكيد والتنبية على دلالة كل واحد من اماتته وحسم طمعه على وجوب طاعته فيما يدعوههم اليه فكيف اذا اجتمعوا قرأ نافع وابن عامر وأبو عمرو وحفص بفتح الياء في أجرى في الكلمات الخمس (قالوا أنؤمن لك واتبعك الارذلون) الاقلون جاها وما لاجع الارذل على الصحة وقرأ بعقوب وأتباعك وهو جمع تابع كشاهد وأشهد أوتع كبطل وأبطال وهذا من سخافة عقولهم وقصور رأيهم على الخطام الدنيوية حتى جعلوا اتباع المقلين فيها مانعا عن اتباعهم وإيمانهم بما يدعوههم اليه ودليلا على بطلانه وأشاروا بذلك الى أن اتباعهم ليس عن نظر وبصيرة وانما هو لتوقع مال ورفعة فلذلك (قال وما علمي بما كانوا يعملون) انهم عملوه اخلاصا أو طمعا في طعمة وما على الاعتبار الطاهر (ان حساسهم الاعلى ربي) ما حساسهم على بواطنهم الا على الله فانه المطلع عليها (لوتشعرون) لعلمتم ذلك ولكنكم تجهلون فتقولون ما لاتعلمون (وما أباطرد المؤمنون) جواب لما أوهم قولهم من استدعاء طردهم وتوقيف إيمانهم عليه حيث جعلوا اتباعهم المانع عنه وقوله (ان أنا الا نذير مبين) كالعلة له أي ما أنا الا رجل مبعوث لانذار المكلفين عن الكفر والمعاصي سواء كانوا أعزاء أو أذلاء فكيف يليق بي طرد الفقراء لاستتباع الاغنياء أو ما على الا انذاركم انذارا يبين بالبرهان الواضح فلاح على أن أطردهم لاسترضائكم (قالوا لئن لم تنته يا نوح) عما تقول (لتكونن من المرجومين) من المشتومين أو المضروبين بالحجارة (قال رب ان قومي كذبون) اظهار لما يدعوه عليهم لاجله وهو تكذيب الحق لا تخوفهم له واستخفافهم عليه (فاتح يني وبينهم فتحا) فاحكم بيني وبينهم من الفتاحة (ونجني ومن معي من المؤمنين) من قصدهم أو شؤم عملهم (فأجيبناه ومن معه في الفلك المشحون) المملوء (ثم أغرقنا بعد) بعد ابحائه (الباقيين) من قومه (ان في ذلك لآية) شاعت وتواترت (وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم كذبت عاد المرسلين) أنه باعتبار القبيلة وهو في الاصل اسم أيهم (اذ قال لهم أخوهم هودا لاتتقون اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسئلكم عليه من أجران أجرى الاعلى رب العالمين) تصدير القصص بهاد لافعل على أن البعثة مقصورة على الدعاء الى معرفة الحق والطاعة فيما يقرب المدعو الى ثوابه ويبعد عن عقابه وكان الانبياء متفقين على ذلك وان اختلفوا في بعض التفاريح مبرئين عن المطامع الدنيئة والاعراض الدنيوية (أتبنون بكل ريع) بكل مكان مرتفع ومنه ريع الارض لارتفاعها (آية) علم للمارة (تعبثون) يبنائها اذ كانوا يهتدون بالنجوم في أسفارهم فلا يحتاجون اليها أو بروج الحمام أو بيانا يجتمعون اليه للعبث بمن يمر عليهم أو قصورا يفتخرون بها (وتخذون مصابع) ما أخذ الماء وقيل قصورا مشيدة وحصونا (لعلكم تتخذون) فتحكمون ببنائها (واذا بطشتم) بسيف أو سوط (بطشتم جبارين) متسلطين غاشمين بالاراقة ولا قصد تأديب ونظر في العاقبة (فاتقوا الله) بترك هذه الاشياء

(قوله اظهرا لما يدعو عليهم الخ) أي سبب الدعاء عليهم التكذيب لا تخوف القوم نوحا ولا شقاقهم اياه

(وأطيعون) فيما أدعوكم اليه فإنه أقنع لكم (واتقوا الذي أمدكم بما تعلمون) كرهه مرتباً على امداد الله تعالى إياهم بما يعرفونه من أنواع النعم تليلاً وتليها على الوعد عليه بدوام الامداد والوعيد على تركه بالانقطاع ثم فصل بعض تلك النعم كما فصل بعض مساوئهم المدلول عليها الجلال بالانكار في ألا تتقون مبالغة في الإيقاظ والحث على التقوى فقال (أمدكم بأنعام وبنين وجنات وعيون) ثم أوعدهم فقال (إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) في الدنيا والآخرة فإنه كما قدر على الانعام قدر على الانتقام (قالوا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين) فأنالنا نرعى عما نحن عليه وتغيير شرقي النقي عما تقتضيه المقابلة للبلاغة في قلة اعتدادهم بوعظه (إن هذا الاخلق الاولين) ما هذا الذي جئت به الا كذب الاولين أو ما خلقنا هذا الا خلقهم نجياً ونموت مثلاً ولا بعث ولا حساب وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزرة خاق الاولين اضميتين أي ما هذا الذي جئت به الا عادة الاولين كانوا يلفقون مثله أو ما هذا الذي نحن عليه من الدين الا خلق الاولين وعادتهم ونحن بهم مقتدون أو ما هذا الذي نحن عليه من الحياة والموت الا إعادة قديمة لم نزل الناس عليها (وما نحن بمعتدين) على ما نحن عليه (فكذبوه فأهلكناهم) بسبب التكذيب بريح صرصر (إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين) وإن ربك لطوالعزير الرحيم كذبت ثمود المرسلين اذ قال لهم أخوهم صالح ألا تتقون إني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر إن أجرينى الأعلى رب العالمين أتتركون فيها ههنا آمنين) انكار لان يتركوا كذلك أوتد كبر للنعمة في تخليته الله إياهم وأسباب نعمهم آمنين ثم فسره بقوله (في جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم) لطيف لين للطف التمر أولان النخل أثنى وطلع اناث النخل أطف وهو ما يطلع منها كنصل السيف في جوفه شماريح القنوأ ومتدل منكسر من كثرة الجمل وافراد النخل لفضله على سائر أشجار الجنات أولان المراد بها غيرها من الأشجار (وتنحتون من الجبال بيوتا فارحين) بطرين أو حاذقين من الفراحة وهي النشاط فإن الحاذق يعمل بنشاط وطيب قاب وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو فرحين وهو أبلغ من فرحين (فاتقوا الله وأطيعوا ولا تطيعوا أمر المسرفين) استعير الطاعة التي هي اقياد الامر لامثال الامر أو نسب حكم الامر الى أمره مجازاً (الذين يفسدون في الارض) وصف موضع لاسرافهم ولذلك عطف (ولا يصلحون) على يفسدون دلالة على خلاص فسادهم (قالوا إنما أنت من المسحرين) الذين سحروا كثيراً حتى غلب على عقولهم أو من ذوى السحر وهي الرثة أي من الاناسي فيكون (ما أنت الا بشر مثلهنا) تأ كيداً له (فأت بآية إن كنت من الصادقين) في دعواك (قال هذه ناقة) أي بعدما أخرجها الله من الصخرة بدعائه كما افترحوها (لها شرب) نصيب من الماء كالسقي والقيت للحظ من السقي والقوت وقرئ بالضم (ولكم شرب يوم معلوم) فاقصروا على شربكم ولا تراجوها في شربها (ولا تمسوها بسوء) كضرب وعقر (فياخذكم عذاب يوم عظيم) عظم اليوم لعظم ما يحل فيه وهو أبلغ من تعظيم العذاب (فعقروها) أسند العقر الى كلهم لان عاقرها انما عقرها برضاهم ولذلك أخذوا جميعاً (فأصبحوا نادمين) على عقرها خوفاً من حلول العذاب لا توبة أو عند معاينة العذاب ولذلك لم ينفعهم (فأخذهم العذاب) أي العذاب الموعود (إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين) في نفي الايمان عن أكثرهم في هذا المعرض ايماء بأنه لو آمن أكثرهم أو شطرهم لما أخذوا بالعذاب وأن فر يشاء انما عصموا عن مثله بركة من آمن منهم (وإن ربك لطوالعزير الرحيم كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم أخوهم لوط ألا تتقون إني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجر إن أجرينى الأعلى رب العالمين

(قوله وتغيير شرقي النقي) يعني مقتضى المقابلة ان يقال أوعظت أو لم تعظ لكنه غير الى ما ذكره للبلاغة فان المعنى حيثند أم لم تكن من جنس الواعظين (قوله أوتد كر) الخ) فيكون الاستفهام للتقرير (قوله عظم اليوم لعظم ما كان فيه الخ) للدلالة على ان في اليوم من العظمة والقوة ما يوجب عظمة غيره (قوله نادمين) الخ) أي الندم على الفعل المذكور وخوف العذاب للتوبة والندم على مخالفة أمر الله (قوله في نفي الايمان عن أكثرهم الخ) الاول مسلم وفي الثاني خفاء ويكن أن يقال ان معنى وما كان أكثرهم مؤمنين ان أكثرهم كفرون ففيه ايماء الى أنه لو لم يكن أكثرهم كافرين بل كان أكثرهم مؤمنين أو كان المؤمنون نصفهم لما عذبوا

أتأتون الذكرا من العالمين) أتأتون من بين من عداكم من العالمين الذكرا لا يشاركم
 فيه غيركم أو أتأتون الذكرا من أولاد آدم مع كثرتهم وغلبة الاناث فيهم كأنهم قد أعوزكم
 فالمراد بالعالمين على الاول كل من ينكح وعلى الثاني الناس (وتدرون ما خلق لكم) لاجل
 استمتاعكم (ربكم من أزواجكم) لبيان ان أريد به جنس الاناث وللتبويض ان أريد به لعضو
 المباح منهن فيكون تعريضا بأنهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم أيضا (بل أنتم قوم
 عادون) متجاوزون عن حد الشهوة حيث زادوا على سائر الناس بل الحيوانات أو مفرطون في
 المعاصي وهذا من جملة ذلك أو أحقاء بأن توصفوا بالعدوان لارتكابكم هذه الجريمة (قالوا لئن لم
 تنته يالوط) عما تدعيه أو عن نهينا وتقبيح أمرنا (لتكونن من المخرجين) من المنفيين من
 بين أظهرنا ولعلهم كانوا يخرجون من أخرجوه على عنف وسوء حال (قال اني اعلمكم من القالين)
 من المبالغين غاية البغض لأقف عن الانكار عليه بالإيعاد وهو أبلغ من أن يقول اني لعلمكم قال
 لدلالته على أنه محدود في زمريتهم مشهور بأنه من جلتهم (رب نجني وأهلي عما يعملون) أي من
 شؤمه وعذابه (فنجينا وأهله أجمعين) أهل بيته والتابعين له على دينه بأخراجهم من بينهم وقت
 حلول العذاب بهم (الاعجوزا) هي امرأة لوط (في الغابرين) مقدره في الباقيين في العذاب اذ
 أصابها حجر في الطريق فأهلكها لانها كانت مائلة الى القوم راضية بفعالهم وقيل كائنه فيمن بقى
 في القرية فانها لم تخرج مع لوط (ثم دمرنا الآخرين) أهلكتناهم (وأمرنا عليهم مطرا) وقيل أمطر
 الله على شذاذ القوم حجارة فأهلكهم (فساء مطر المذرين) اللام فيه لاجنس حتى يصح وقوع
 المضاف اليه فاعل ساء والمخصوص بالذم محذوف وهو مطرهم (ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم
 مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم كذب أصحاب الأيكة المرسلين) الأيكة غيضة تنبت ناعم
 الشجر يريد غيضة بقرب مدين تسكنها طائفة فبعث الله اليهم شعيبا كما بعثه الى مدين وكان أجنبيا
 منهم فلذلك قال (اذ قال لهم شعيب ألا تتقون) ولم يقل أخوهم شعيب وقيل الأيكة شجر ملتف وكان
 شجرهم الدوم وهو المقل وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر ليكة بحذف الهزرة وابقاء حركتها على اللام
 وقرئت كذلك مفتوحة على أنها ليكة وهي اسم بلدتهم وانما كتبت ههنا وفي ص غير ألف اتباعا
 للفظ (اني لكم رسول أمين فاتقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه من أجران أجرى الاعلى رب
 العالمين أو فوا الكيل) أتموه (ولا تكونوا من الخسرين) الناقصين حقوق الناس بالتطفيف (وزنوا
 بالقسطاس المستقيم) بالميزان السوي وهو ان كان عرييا فان كان من القسط ففعل اس بتكرير العين
 والافعال وقرأ حزة والكسائي وحفص بكسر القاف (ولا تبخسوا الناس أشياءهم) ولا تنقصوا
 شيئا من حقوقهم (ولا تعثوا في الارض مفسدين) بالقتل والغارة وقطع الطريق (واتقوا الذي
 خلقكم والجبلة الاولين) وذوى الجبلة الاولين بمعنى من تقدمهم من الخلائق (قالوا انما أنت من
 المسحورين وما أنت الا بشر مثلنا) أتوا بالواو للدلالة على أنه جامع بين وصفين متنافيين للرسالة
 مبالغة في تكذيبه (وانظنك لمن الكاذبين) في دعواك (فأسقط علينا كسفا من السماء) قطعة
 منها ولعله جواب لما أشعر به الامر بالتقوى من التهديد وقرأ حفص بفتح السين (ان كنت من
 الصادقين) في دعواك (قال رب أعلم بما تعملون) وبعذابه منزل عليكم ما أوجب لكم عليه في
 وقته المقدر له لا محالة (فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة) على نحو ما اقترحوا بأن سلط الله عليهم
 الحر سبعة أيام حتى غلت أنهارهم وأظلمت سحابة فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا
 (انه كان عذاب يوم عظيم ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم)

(قوله فهلك غير الظالمين الخ) يدل على أنه تعالى لو أهلك غير الظالمين لكان ظالما وهو خلاف ما صرح به أهل السنة أنه يجوز له تعالى أن يعذب العالمين بغير ذنب وصرحوا بأنه مالك الملك أن تصرف في ملكه كيف شاء لا يكون ظالما فإن قيل المراد من الظلم وضع الشيء في غير موضعه وعذاب غير الظالم كذلك فلنا فاعلى هذا يمتنع عذابهم لاستلزامهم للظلم المستحيل على الله تعالى إذ هو نقص والنقص عليه تعالى محال فالأولى أن يقال والله أعلم أن المعنى وما كنا ظالمين بأهلك القرية مطلقا سواء كان بعد الانذار أو قبله وإن جرت عادة بعد الانذار لا يهلك إلا بعد الانذار رجعة وعناية أو يقال المراد ما كنا مشبهين بالظالمين فإن الأهلاك قبل الانذار شبه بالظلم وقد فسره بعضهم فنأمل

هذا آخر القصص السبع المذكورة على سبيل الاختصار تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديدا للكافرين به وإطراد نزول العذاب على تكذيب الأمم بعد أنذار الرسل به وإقتراحهم له استهزاء وعدم مبالاة به يدفع أن يقال أنه كان بسبب انصالات فلكية أو كان ابتلاء لهم لا مؤاخذه على تكذيبهم (وأنه لتثريب رب العالمين نزل به الروح الأمين على قلبك) تقرير لحقيقة تلك القصص وتنبية على عجز القرآن ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم فإن الأخبار عنها ممن لم يتعلمها لا يكون إلا وحيا من الله عز وجل والقلب أن أراد به الروح فذلك وإن أراد به العضو فتخصيصه لأن المعاني الروحانية إما نزل أو لا على الروح ثم تنتقل منه إلى القلب لما بينهما من التعلق ثم تصعد منه إلى الدماغ فينتقش بها لوح التخيلة والروح الأمين جبريل عليه السلام فإنه أمين الله على وحيه وقرأ ابن عامر وأبو بكر وحزرة والكسائي بتشديد الزاي ونصب الروح الأمين (لتكون من المنذرين) عما يؤدي إلى عذاب من فعل أو ترك (بلسان عربي مبين) واضح المعنى لتلايقولوا ما نصدع بما لا نفهمه فهو متعلق بنزل ويجوز أن يتعلق بالمنذرين أي لتكون ممن أنذروا بلغة العرب وهم هود وصالح وإسماعيل وشعيب ومحمد عليهم الصلاة والسلام (وأنه لنقذ بر الأولين) وإن ذكره أو معناه في الكتب المتقدمة (أو لم يكن لهم آية) على صحة القرآن أو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (أن يعلمه علماء بني إسرائيل) أن يعرفوه بنعته المذكور في كتبهم وهو تقرر لكونه دليلا وقرأ ابن عامر تكن بالياء وآية بالرفع على أنها الاسم والتخبر لهم وأن يعلمه بدل أو الفاعل وأن يعلمه بدل ولهم حال أو أن الاسم ضمير القصة وآية خبر أن يعلمه والجملة خبر تكن (ولو نزلناه على بعض الأعجميين) كما هو زيادة أو بلفظ الجهم (فقرأ عليهم ما كانوا به مؤمنين) لفرط عنادهم واستكبارهم ولعدم فهمهم واستنكافهم من اتباع الجهم والأعجميين جمع أعجمي على التخفيف ولذلك جمع جمع السلامة (كذلك سلكناه) أدخلناه (في قلوب المجرمين) والضمير للكفر المدلول عليه بقوله ما كانوا به مؤمنين فتدل الآية على أنه يخفى الله وقيل للقرآن أي أدخلناه فيها فاعرفوا معانيه وأعجزه ثم لم يؤمنوا به عنادا (لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الأليم) الملجئ إلى الإيمان (فيأتيهم بغتة) في الدنيا والآخرة (وهم لا يشعرون) بآتيانه (فيقولوا هل نحن منظرون) تحسروا وتأسفوا (أفبعذابنا استعجبون) فيقولون أمطر علينا حجارة من السماء فأتنا بما تعدنا وأحاطهم عند نزول العذاب طلب النظرة (أفرايت أن متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يعدون ما أغنى عنهم ما كانوا يجمعون) لم يغن عنهم تمتعهم المتطاوّل في دفع العذاب وتخفيفه (وما أهلكنا من قرية إلا الهامنذرون) أنذروا أهلها الزاما للحجة (ذكرى) تذكرة ومحلها نصب على العلة أو المصدر لأنها في معنى الانذار أو الرفع على أنها صفة منذرون بأضمار ذووا ويجعلهم ذكرى لآفاتهم في الذكرة أو خير محذوف والجملة اعتراضية (وما كنا ظالمين) فهلك غير الظالمين أو قبل الانذار (وما نزلت به الشياطين) كما زعم المشركون أنه من قبيل ما يلقى الشياطين على الكهنة (وما يبدى لهم) وما يصح لهم أن يتزلوا به (وما يستطيعون) وما يقدر (أهم عن السمع) لكلام الملائكة (لعمرون) لأنه مشروط بمشاركة في صفاء الذات وقبول فيضان الحق والاتقاش بالصور الملكوتية ونفوسهم خبيثة ظلمانية شريرة بالذات لا تقبل ذلك والقرآن مشتمل على حقائق ومغيبات لا يمكن تلقيها إلا من الملائكة (فلاندع مع الله لها آخر فتكون من المعذبين) تهيب لزيادة الاخلاص ولطف لساأر المكافين (وأنذر عشيرتك الأقربين) الأقرب منهم فالأقرب فإن الاهتمام بشأنهم أهم روى أنه لما نزلت صعد الصفا وناداهم فخذوا خذوا حتى اجتمعوا إليه فقال لو أخرتكم أن بسفح هذا الجبل خيلاً كنتم مصدق قالوا نعم قال فاني نذير

لكم بين يدي عذاب شديد (واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) لين جانبك لهم مستعار من خفض الطائر جناحه اذا أراد أن ينحط ومن للتبيين لان من اتبع أعم من اتبع لدين أو غيره أو للتبعض على أن المراد من المؤمنين المشارفون للإيمان أو المصدقون باللسان (فإن عصوك) ولم يتبعوك (فقل اني بري مما تعملون) مما تعملونه أو من أعمالكم (وتوكل على العزيز الرحيم) الذي يقدر على قهر أعدائه ونصر أوليائه يكفك شر من يعصيك منهم ومن غيرهم وقرأ نافع وابن عامر فتوكل على الابدال من جواب الشرط (الذي يراك حين تقوم) الى التهجيد (وتقلبك في الساجدين) وترددك في تصفح أحوال المجتهدين كما روى أنه عليه السلام لما نصح قيام فرض الليل طاف عليه السلام تلك الليلة بيوت أصحابه لينظر ما يصنعون حرصا على كثرة طاعتهم فوجدها كبيوت الزناير لما سمع بها من دندنتهم يذكر الله وتلاوة القرآن أو تصرفك فيما بين المصلين بالقيام والركوع والسجود والقعود اذا أتمتهم وانما وصفه الله تعالى بعلمه بحاله التي بها يستأهل ولايته بعد وصفه بأن من شأنه قهر أعدائه ونصر أوليائه تحقيقا للتوكل وتطمينا للقلوب عليه (انه هو السميع) لما نقوله (العليم) بما تنويه (هل أنبشكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم) لما بين أن القرآن لا يصح أن يكرن مما نزلت به الشياطين كما ذلك بأن بين أن محمد صلى الله عليه وسلم لا يصح أن ينزلوا عليه من وجهين أحدهما انه انما يكون على شرير كذاب كثير الاثم فان اتصال الانسان بالغائبات لما بينهما من التناسب والتواد وحال محمد صلى الله عليه وسلم على خلاف ذلك وثانيهما قوله (يلقون السمع وأكثرهم كاذبون) أي الأفاك كون يلقون السمع الى الشياطين فيلقونهم ظنونا وأمارات لنقصان علمهم فيضمون اليها على حسب تخيلاتهم أشياء لا يطابق أكثرها كما جاء في الحديث الكلمة يخطفها الجن فيقرها في أذن وليه فيز يدفيها أكثر من مائة كذبة ولا كذلك محمد صلى الله عليه وسلم فانه أخبر عن مغيبات كثيرة لا تحصى وقد طابق كلها وقد فسر الاكثر بالكل لقوله تعالى كل أفاك أثيم والظاهر أن الاكثرية باعتبار أقوالهم على معنى أن هؤلاء قل من يصدق منهم فيما يحكى عن الجن وقيل الضمائر للشياطين أي يلقون السمع الى الملا الأعلى قبل أن يرجوا فيختطفون منهم بعض المغيبات ويوحون به الى أوليائهم أو يلقون مسموعهم منهم الى أوليائهم وأكثرهم كاذبون فيما يوحون به اليهم اذ يسمعونهم لا على نحو ما تكلمت به الملائكة لشرارتهم أو لقصور فهمهم أو ضبطهم أو افهامهم (والشعراء يتبعهم الغاوون) وأتباع محمد صلى الله عليه وسلم ليسوا كذلك وهو استئناف أبطل كونه عليه الصلاة والسلام شاعرا وقرره بقوله (ألم ترأهم في كل واديهيمون) لان أكثر مقدماتهم خيالات لاحقيقة لها وأغلب كلماتهم في السبب بالحرم والغزل والابتهاج وتزويق الاعراض والقدح في الانساب والوعد الكاذب والافتخار الباطل ومدح من لا يستحقه والاطراء فيه واليه أشار بقوله (وأنتهم يقولون ما لا يفعلون) وكأنه لما كان اعجاز القرآن من جهة اللفظ والمعنى وقد قدحوا في المعنى بانه مما نزلت به الشياطين وفي اللفظ بانه من جنس كلام الشعراء تكلم في القسمين وبين منافاة القرآن لهما ومضادة حال الرسول صلى الله عليه وسلم لحال أربابهما وقرأ نافع يتبعهم على التخفيف وقرئ بالتشديد وتسكين العين تشبيها لبعه بعضه (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا واتصروا من بعد ما ظلموا) استثناء للشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثر ذكرا لله ويكون أكثر أشعارهم في التوحيدوا ثناء على الله تعالى والحث على طاعته ولو قالوا هجوا أرادوا به الاتصاف بمن هجاهم ومكافحة هجاة المسلمين كعبدة بن رواحة وحسان بن ثابت والكعبين

(قوله في السبب بالحرم الخ) في الصحاح نسب الشاعر بالمرأة ينسب بالكسر اذا شبب بها ومغازلة النساء محادثتهن والاسم الغزل وسومة الرجل أهله والحسرم النساء والابتهاج دعسوى الشيء كذبا

وكان عليه الصلاة والسلام يقول لحسان قن وروح القدس معك وعن كعب بن مالك أنه عليه الصلاة والسلام قال له اهجهم فوالذي نفسي بيده هو أشد عليهم من النبل (وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون) تهديد شديد لما في سيعلم من الوعيد البليغ وفي الذين ظلموا من الاطلاق والتعميم وفي أي منقلب ينقلبون أي بعد الموت من الابهام والتهويل وقد تلاها أبو بكر لعمر رضي الله عنهما حين عهد اليه وقرئ أي منقلت ينفلتون من الانفلات وهو النجاة والمعنى ان الظالمين يطمعون أن ينفلتوا من عذاب الله وسيعلمون أن ليس لهم وجه من وجوه الانفلات عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهو دوح وصالح وشعيب و ابراهيم و بعدد من كذب يعيسى وصدق بمحمد عليهم الصلاة والسلام

﴿سورة النمل﴾ مكية وهي ثلاث أو أربع أو خمس وتسعون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين) الإشارة الى آي السورة والكتاب المبين اما اللوح المحفوظ واباتته أنه خط فيه ما هو كائن فهو بينه للناظرين فيه وتأخير به باعتبار تعلق علمنا به وتقديره في الحجر باعتبار الوجود أو القرآن واباتته لما أودع فيه من الحكم والاحكام أو لصحته بعجزه وعطفه على القرآن كعطف إحدى الصفتين على الأخرى وتنكيره للتعظيم وقرئ وكتاب بالرفع على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه (هدى وبشرى للمؤمنين) حالان من الآيات والعامل فيهما معنى الإشارة أو بدلان منها وخبران آخران أو خبران لمحدوف (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة) الذين يعملون الصالحات من الصلاة والزكاة (وهم بالآخرة هم يوقنون) من تمة الصلاة والواو للحال أو العطف وتغيير النظم للدلالة على قوة يقيمهم وثباتهم الاوحدون فيه أو جلة اعتراضية كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم الموقنون بالآخرة فان يحمل المشاق انما يكون لخوف العقوبة والثوق على المحاسبة ونكرير الضمير للاختصاص (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ينالهم أعمالهم) زين لهم أعمالهم القبيحة بأن جعلها مشتهية للطبع محبوبة للنفس أو الاعمال الحسنة التي وجب عليها أن يعملوها بترتيب المثوبات عليها (فهم يعمهون) عما لا يدركون ما يتبعها من ضر أو نفع (أو تلك الذين لهم سوء العذاب) كالقتل والاسير ومبدر (وهم في الآخرة هم الخسرون) أشد الناس خسراناً لفوات المثوبة واستحقاق العقوبة (وانك لتلقى القرآن) لتؤتاه (من لدن حكيم عليم) أي حكيم وأي عليم والجمع بينهما مع أن لعلم داخل في الحكمة لعموم العلم ودلالة الحكمة على اتقان الفعل والاشعار بان علوم القرآن مهامها هي حكمة كالعقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك كالقصص والاخبار عن المغيبات ثم شرع في بيان بعض تلك العلوم بقوله (اذ قال موسى لاهله اني آنست نارا) أي اذ كر قصته اذ قال ويجوز أن يتعلق بعليم (سائتكم منها خبر) أي عن حال الطريق لانه قد ضله وجع الضمير ان صح أنه لم يكن معه غير امرأته لما كنى عنها بالاهل والسين للدلالة على بعد المسافة والوعد بالاتيان وان أبطأ (أو آتاكم بشهاب قبس) شعلة نار مقبوسة وإضافة الشهاب اليه لانه قد يكون قدسا وغير قبس ونونه الكوفيون ويعقوب على أن القدس بدل منه أو وصف له لانه بمعنى المقبوس والعدتان على سبيل الطن ولذلك عبر عنهما بصيغة الترجي في طه والترديد للدلالة على أنه ان لم يظفر بهما لم يعد أحدهما بناء على ظاهر الامر أو ثقة بعادة الله تعالى أنه لا يكاد يجمع حرمانين على عبده (لعلمكم تصطلون) رجاء أن تستدقوا بها والصلاة النار

﴿سورة النمل﴾

(قوله والسين للدلالة الخ)

هذا خلاف ما قاله بعضهم

ان السين للاستقبال

اقرب وسوف

للاستقبال البعيد

العظيمة (فلما جاءها نودي أن بورك) أي بورك فإن النداء فيه معنى القول أو بأن بورك على أنها مصدرية أو مخففة من الثقلة والتخفيف وإن اقتضى التعويض بلاؤقد أو السين أو سوف لكنه دعاء وهو يخالف غيره في أحكام كثيرة (من في النار ومن حولها) من في مكان النار وهو البقعة المباركة المدكورة في قوله تعالى نودي من شاطئ الواد الأيمن في البقعة المباركة ومن حول مكانها والظاهر أنه عام في كل من في تلك الأرض وفي ذلك الوادي وحولها من أرض الشام الموسومة بالبركات لكونها مبعث الأنبياء وكفاتهم أحياء وأمواتا وخصوصا ذلك البقعة التي كلم الله فيها موسى وقيل المراد موسى والملائكة الحاضرون وتصدير الخطاب بذلك بشارة بأنه قد قضى له أمر عظيم تنتشر بركته في أقطار الشام (وسبحان الله رب العالمين) من تمام ما نودي به لئلا يتوهم من سماع كلامه تشبيها والتعجب من عظمة ذلك الأمر أو تعجب من موسى لما داهاه من عظمتته (يا موسى إنه أنا الله) الهاء للشأن وأنا الله جملة مفسرة له أو الامتكام وأنا خبره والله بيان له (العزيز الحكيم) صفتان لله محمدتان لما أراد أن يظهره ير بدنا القوي القادر على ما يبعد من الأوهام كقلب العصا حية الفاعل كل ما فعله بحكمة وتدير (وألقي عصاك) عطف على بورك أي نودي أن بورك من في النار وأن ألق عصاك ويدل عليه قوله وإن ألق عصاك بعد قوله إن يا موسى إن أنا الله بتكرير أن (فلما رآها تهتز) تتحرك باضطراب (كأنها جان) حية خفيفة سريعة وقرئ جان على لغة من جدي الحرب من التقاء الساكنين (ولم يدبروا ولم يعقب) ولم يرجع من عقب المقاتل إذا كره بعد الفرار وانما رعب لظنه أن ذلك لا مرأى يده ويدل عليه قوله (يا موسى لا تخف) أي من غير ثقة بي أو مطلقا لقوله (إنني لا يخاف لدى المرسلون) أي حين يوحى إليهم من فرط الاستغراق فانهم أخوف الناس أي من الله تعالى أو لا يكون لهم عندي سوء عاقبة فيخافون منه (الامن ظلم ثم يدل حسنا بعد سوء فاني عفور رحيم) استثناء منقطع استدرك به ما يحتاج في الصدر من نفي الخوف عن كلهم وفيهم من فرطت منه صغيرة فانهم وإن فعلوها أتبعوا فعلها ما يبطلها ويستحقون به من الله مغفرة ورجة فانه لا يخاف أيضا وقصد تعرض موسى بركه القبطي وقيل متصل وثم يدل مستأنف معطوف على محذوف أي من ظلم ثم يدل ذنبه بالتوبة (وأدخل يدك في جيبك) لانه كان بمدرعة صوف لا كم لها وقيل الجيب القميص لانه يجاب أي يقطع (تخرج بيضاء من غير سوء) آفة كبرص (في تسع آيات) في جلته أو معهما على أن التسع هي الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمسة والجذب في بواديهم والنقصان في مزارعهم ولبن عد العوا واليد من التسع أن يعد الأخيرين واحدا ولا يعد الفلق لانه لم يبعث به إلى فرعون أو أذهب في تسع آيات على أنه استئناف بالارسال فيتعلق به (إلى فرعون وقومه) وعلى الأولين يتعلق بنحو مبعوثا أو مرسل (انهم كانوا قوما فاسقين) تلييل للارسال (فلما جاءتهم آياتنا) بأن جاءهم موسى بها (مبصرة) بينة اسم فاعل أطلق للمفعول اشعارا بانها لفرط اجتلائها لا يبصار بحيث تكاد تبصر نفسها لو كانت مما يبصر أو ذات تبصر من حيث انها تهدي والعمى لا تهدي فضلا عن أن تهدي أو مبصرة كل من نظر إليها وتأمل فيها وقرئ مبصرة أي مكانا يكثر فيه التبصر (قالوا هذا سحر مبين) واضح سحر يته (ووجدوا بها) وكذبوا بها (واسيقنتها أنفسهم) وقد استيقنتها الان والوالحال (ظلمنا) لانفسهم (وعلاوا) ترفعا عن الإيمان واتصباهم على العلة من جحدوا (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) وهو الاغراق في الدنيا والاسواق في الآخرة (ولقد آتينا داود وسليمان علما) طائفة من العلم وهو علم الحكم والشرائع أو علما أي علم (وقالا الحمد لله) عطفه بالواو اشعارا بان ما قاله بعض ما أتياه في مقابلة هذه النعمة

(قوله تعالى كأنها جان)
أي هي شبيهة بالجنّة
الصغيرة في سرعة المشي
وان كانت عظيمة في الجنّة

كأنه قال ففعلا شكر الله ما فعلا وقال الحمد لله (الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين) يعني من لم يؤت علما أو مثل علمهما وفيه دليل على فضل العلم وشرف أهله حيث شكرنا على العلم وجعلناه أساس الفضل ولم يعتبر بآدونه ما أوتينا من الملك الذي لم يؤت غيرهما ونحريض للعالم على أن يحمد الله تعالى على ما آتاه من فضله وأن يتواضع ويعتقد أنه وإن فضل على كثير فقد فضل عليه كثير (وورث سليمان داود) النبوة والعلم والملك بأن قام مقامه في ذلك دون سائر بنيهِ وكانوا تسعة عشر (وقال يا أيها الناس علمنا منطق الطير وأوتينا من كل شيء) تشهيرا لنعمة الله وتنويعا بها ودعاء للناس إلى التصديق بذكر المعجزة التي هي علم منطق الطير وغير ذلك من عظام ما أوتيه والنطق والمنطق في المتعارف كل لفظ يعبر به عما في الضمير مفردا كان أو مركبا وقد يطلق لكل ما يصوت به على التشبيه أو التبع كقولهم نطق الحمامة ومنه الناطق والصامت للحيوان والجماد فان الاصوات الحيوانية من حيث انها تابعة للتخيلات منزلة منزلة العبارات سيما وفيها ما يتفاوت باختلاف الأغراض بحيث يفهمها من جنسه ولعل سليمان عليه الصلاة والسلام مهماسمع صوت حيوان علم بقوة القدسية التخيل الذي صوته والغرض الذي توخاه به ومن ذلك ما حكى أنه مر ببلبل يصوت ويترقص فقال يقول إذا أكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا العفاء وصاحت فاخنة فقال انها تقول ليت الخلق لم يخلقوا فلعله كان صوت البلبل عن شبع وفراغ بال وصياح الفاخنة عن مقاساة شدة وتألم قلب والضمير في علمنا وأوتينا له ولأبيه عليهما الصلاة والسلام أوله وحده على عادة الملوك لمراعاة قواعد السياسة والمراد من كل شيء كثرة ما أوتي كقولك فلان يقصده كل أحد ويعلم كل شيء (ان هذا هو الفضل المبين) الذي لا يخفى على أحد (وحشر) وجع (سليمان جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون) يحسبون يحبس أو لهم على آخرهم ليتلاحقوا (حتى إذا أتوا على وادي النمل) واد بالشأم كثير النمل وتعدية الفعل اليه بعلى امالان اتيانهم كان من عال أولان المراد قطعه من قولهم أتى على الشيء إذا أنفده وبلغ آخره كأنهم أرادوا أن ينزلوا أخريات الوادي (قالت غلة يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم) كأنها لما رأتهم متوجهين إلى الوادي فرت عنهم مخافة حطهم قتبها غير هافصاحت صبيحة نهبت بها ما بحضرتها من النمل فتبعها فشبها ذلك مخاطبة العقلاء ومناصحتهم ولذلك أجروا مجراهم مع أنه لا يمتنع أن خلق الله سبحانه وتعالى فيها العقل والنطق (لا يحطمنكم سليمان وجنوده) أي لهم عن الحطم والمراد نهيبها عن التوقف بحيث يحطمونها كقولهم لا أرينسك ههنا فهو استئناف أو بدل من الأمر لا جواب له فان النون لا تدخل في السعة (وهم لا يشعرون) بأنهم يحطمونكم اذ لو شعروا لم يفعلوا كماها شعرت عصمة الانبياء من الظلم والايذاء وقيل استئناف أي فهم سليمان والقوم لا يشعرون (فتسلم ضاحك من قولها) نجبا من حذرها وتحذيرها واهتدائها إلى مصالحها وسرورها بما خصه الله تعالى به من ادراك همها وفهم غرضها ولذلك سأل توفيق شكره (وقال رب أوزعني أن أشكر نعمتك) أي اجعلني أزرع شكر نعمتك عندي أي أكفه وأربطه لا ينفلت عني بحيث لا أنفك عنه وقرأ البرزى وورش بفتح ياء أوزعني (التي أعمت على وعلى والدي) ادرج فيه ذكر والديه تكثيرا للنعمة أو تعميما لها فان النعمة عليهما نعمة عليه وعليه يرجع نفعها اليهما سيما الدينية (وأن أعمل صالحا ترضاه) اتما بالاشكر واستدامة للنعمة (وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين) في عدادهم الجنة (وتفقد الطير) وتعرف الطير فلم يجد فيها الهدى (فقال مالي لا أرى الهدى أم كان من الغائبين) أم منقطعة كأنه لما لم يره ظن أنه حاضر ولا يراه لساترا وغيره فقال مالي لا أراه ثم احتاط فلاح له

(قوله تكثير النعمة الخ)
فالتكثير باعتبار ان
النعمة عليه غير النعمة
عليهما بحسب الطاهر
وكذا العكس والتعميم
باعتبار المال هو ان النعمة
عليه هي النعمة عليهما
وكذا العكس

الحقيقة الخ) لان الاصل
 الغالب ان يخالف الخالف
 على فعل نفسه دون فعل
 غيره ويفهم من كلامه انه
 يجوز ان يخالف على فعل غيره
 وهو كذلك فقد صرح
 به الفقهاء فقالوا وقال أحد
 لآخر أقسمت عليك بالله
 لتفعلن كذا وقصد به يمين
 نفسه كان يميناً ويستحب
 ابرار القسم ان لم يتضمن
 محرماً أو مكروهاً (قوله
 كأنهم كانوا الخ) انما قال
 كأنهم كانوا يعبدونها بلفظ
 كأن المقيد لعدم الجزم لانه
 يحتمل أن يكون السجود
 لهالاً للعبادة التي هي غاية
 التعظيم والتخضوع بل
 لشيء منهما (قوله في بين
 العظيمين الخ) أي بين
 العظيم الذي هو عرش بلقيس
 وبين العظيم الثاني الذي
 هو عرش الله تعالى بون
 عظيم وفي هذا الكلام
 لطائف الاول ايراد لفظ بين
 و بون والثاني لفظ العظيم
 صفة لبون بين العظيمين
 ان ان البون العظيم يمكن
 ان يراد به البون بحسب
 المكان ويمكن ان يراد به
 البون بحسب الشرف الرابع
 كون الكلام ههنا شعراً
 (قوله والتفسير للبالغة
 الخ) أفادانه للبالغة باعتبار
 ان كنت من الكاذبين

انه غائب فأضرب عن ذلك وأخذ يقول أهو غائب كأنه يسأل عن صحة ماله (لا عذبه عذاباً
 شديداً) كنتفريشه والقائه في الشمس أوحيت النمل يأكله أو جعله مع ضده في قفص
 (أو لأذبحنه) ليعتبر به أبناء جنسه (أولياً بيني سلطان مبین) بحجة تبين عذره والخالف في الحقيقة
 على أحد الاولين بتقدير عدم الثالث لكن لما اقتضى ذلك وقوع أحد الامور الثلاثة ثلث المخاوف
 عليه بعطفه عليها وقرأ ابن كثير وأوليا بيني بنونين الاولى مفتوحة مشددة (فكث غير بعيد)
 زما ما غير مديد يريده الدلالة على سرعة رجوعه خوفاً منه وقرأ اعاصم بفتح الكاف (فقال أحطت بما
 لم تحط به) يعني حال سبأ في مخاطبته اياه بذلك تنبيهه على أن في أدنى خلق الله تعالى من أحاط علماً بما لم
 يحيط به لتحقاق اليه نفسه ويتصاغر لاديه علمه وقرئ مادغام الطاء في التاء باطباق وبغير اطلاق (وجئتك
 من سبأ) وقرأ ابن كثير برواية النزي وأبو عمرو وغير مصروف على تأويل القبيلة أو البلدة والقواس
 به - مزه ساكنة (بنياً يقين) بخبر متحقق روى أنه عليه الصلاة والسلام لما أتم بناء بيت المقدس تجهز
 للحج فوافي الحرم وأقام بها ما شاء ثم توجه الى اليمن فخرج من مكة صباحاً فوافي صنعاء فظاهرة فأعجبه
 نزاهة أرضها فنزل بها ثم لم يجد الماء وكان الهدى هدرأده لانه يحسن طلب الماء فتفقد ذلك فلم يجد
 اذ خلق حين نزل سليمان فرأى هدهداً واقفاً فاحتط اليه فتواصفا وطار معه لينظر ما وصف له ثم رجع
 بعد العصر وحكى ما حكى ولعل في عجائب قدرة الله وما خص به خاصة عباده أشياء أعظم من ذلك
 يستكبرها من يعرفها ويستنكرها من ينكرها (اني وجدت امرأة تملكهم) يعني بلقيس بنت
 شراحيل بن مالك بن الريان والضمير لسبأ وأولاهلها (وأوتيت من كل شيء) يحتاج اليه الملوك
 (وطها عرش عظيم) عظمه بالنسبة اليها وإلى عروش أمثالها وقيل كان ثلاثين ذراعاً في ثلاثين
 عرضاً وسمكاً وثمانين في ثمانين من ذهب وفضة مكللاً بالجواهر (وجدتها وقومها يسجدون
 للشمس من دون الله) كأنهم كانوا يعبدونها (وزين لهم الشيطان أعمالهم) عبادة الشمس
 وغيرها من مقام أعمالهم (فصدهم عن السبيل) عن سبيل الحق والصواب (فهم لا يهتدون) اليه
 (ألا يسجدوا لله) فصدهم لئلا يسجدوا أو زين لهم أن لا يسجدوا على أنه بدل من أعمالهم
 ألا يهتدون إلى أن يسجدوا بزيادة لا وقرأ الكسائي ويعقوب الا بالتخفيف على انها للتنبيه
 وباللهنداء ومنداه محذوف أي ألا يا قوم اسجدوا كقوله

وقالت ألا يا اسمع أعظمك بنحطة * فقلت سميعاً فانطق وأصبي

وعلى هذا صرح أن يكون استثناء من الله أو من سليمان والوقف على لا يهتدون فيكون أمر بالسجود
 وعلى الاول دماً على تركه وعلى الوجهين يقتضى وجوب السجود في الجلالة لا عند قراءتها وقرئ هـ لا
 وهلا بقلب الهمزة هاء وألا تسجدون وهلا تسجدون على الخطاب (الذي يخرج الخبء في السموات
 والارض ويعلم ما يخفون وما يعلنون) وصف له تعالى بما يوجب اختصاصه باستحقاق السجود
 من التفرد بكمال القدرة والعلم حثا على سجوده وورد على من يسجد لغيره والخبء ما خفي في غيره
 واخرجه اظهاره وهو يعلم اشراق الكواكب وانزال المطار وانبات النبات بل الانشاء فانه اخرج
 ما في الشيء بالقوة الى الفعل والابداع فانه اخرج ما في الامكان والعدم الى الوجود ومعلوم
 أنه يختص بالواجب لذاته وقرأ حفص والكسائي ماتخفون وماتعلنون بالتاء (الله لا اله الا هو رب
 العرش العظيم) الذي هو أول الاجرام وأعظمها والمحيط بجمتها بين العظيمين بون (قال
 سننظر) سنعرف من النظر بمعنى التأمل (أصدقت أم كنت من الكاذبين) أي أم كذبت
 والتغيير للمبالغة ومحافظة القواصل (اذهب بكتابي هذا فآلقه اليهم ثم تول عنهم) ثم تنح عنهم الى

من المستمرين على الكذب لانه لا يدل على زمان مخصوص بل كان للاستمرار

مكان قريب تتوارى فيه (فانظر ماذا يرجعون) ماذا يرجع بعضهم الى بعض من القول (قالت) أي بعد ما ألقى اليها (يا أيها الملا أني أتق الى كتاب كريم) لكرم مضمونه أو مرسله أو لانه كان محتوما أو لغرابة شأنه اذ كانت مستلقية في بيت مغلقة الابواب فدخل الهدد من كوة وألقاه على نحرها بحيث لم تشعر به (انه من سليمان) استئناف كأنه قيل لها من هو وما هو فقالت انه أي ان الكتاب أو العنوان من سليمان (وانه) أي وان المكتوب أو المضمون وقرئ بالفتح على الابدال من كتاب أو التعليل لكرمه (بسم الله الرحمن الرحيم ألا تعالوا على) أن مفسرة أو مصدرية فتكون بصلتها خبر محذوف أي هو أو المقصود أن لا تعالوا أو بدل من كتاب (واتنوني مسلمين) مؤمنين أو منقادين وهذا كلام في غاية الوجازة مع كمال الدلالة على المقصود لاشتماله على البسملة الدالة على ذات الصانع تعالى وصفاته صريحا أو التزاما والهوى عن الترفع الذي هو أم الرذائل والامر بالاسلام الجامع لامهات الفضائل وليس الامر فيه بالانقياد قبل اقامة الحججة على رسالته حتى يكون استدعاء للتقليد فانلقاء الكتاب اليها على تلك الحالة من أعظم الدلالة (قالت يا أيها الملا أفتنوني في أمرى) أجيبوني في أمرى الفنى واذكر واما تستصوبون فيه (ما كنت قاطعة أمرا) ما أتت أمرا (حتى تشهدون) الابعاض كم استعطفتهم بذلك ليمالوها على الاجابة (قالوا نحن أو لواقوة) بالاجساد والعدد (وأولو ابأس شديد) نجدة وشجاعة (والامر اليك) موكل (فانظري ماذا تأمرين) من المقاتلة أو الصلح نطعك وتبع رأيك (قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية غلبة (أفسدوها) تزييف لما أحست منهم من الميل الى المقاتلة بادعائهم القوى الذاتية والعرضية واشعار بانها ترى الصلح مخافة أن يتخطى سليمان خططهم فيسرع الى افساد ما يصادفه من أموالهم وعماراتهم ثم ان الحرب سجل لا تدرى عاقبتها (وجعلوا أعزة أهلها أذلة) بنهب أموالهم وتخريب ديارهم الى غير ذلك من الاهانة والاسر (وكنلك يفعلون) تأ كيد لما وصفت من حالهم وتقرير بان ذلك من عاداتهم الثابتة المستمرة أو تصديق لها من الله عز وجل (واني مرسل اليهم بهدية) بيان لما ترى تقديمه في المصالحة والمعنى اني مرسل برسالة بهدية أدفعه بها عن ملكي (فناظرة هم يرجع المرسلون) من حاله حتى أعمل بحسب ذلك روى أنها بعثت منذر بن عمرو في وفد وأرسلت معهم غلمانا على زى الجوارى وجوارى على زى الغلمان وحقا فيه درة عنراء وجزعة معوجة الثقب وقالت ان كان نبيا ميز بين الغلمان والجوارى وثقب الدرة ثقباً مستويا رسالك في الخرزة خيطا فلما وصلوا الى معسكره ورأوا عظمة شأنه تقاصرت اليهم نفوسهم فلما وقفوا بين يديه وقد سبقهم جبريل بالحال فطلب الحق وأخبر عما فيه فامر الارضة فأخذت شعرة ونفذت في الدرة وأمر دودة بيضاء فأخذت الخيط ونفذت في الجزعة ودعا للماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله في الاخرى ثم تضرب به وجهها والغلام كما يأخذه يضرب به وجهه ثم رد الهدية (فلما جاء سليمان) أي الرسول أو ما أهدت اليه وقرئ فلما جاؤا (قال أتمدوني بمال) خطاب للرسول ومن معه أو للرسول والمرسل على تغليب المخاطب وقرأ جزء ويعقوب بالادغام وقرئ بنون واحدة وبنونين وحذف الياء (فما أتاني الله) من النبوة والملك الذي لا مزيد عليه وقرأ نافع وأبو عمرو وحفص بفتح الياء والباقيون بأسكانها وبامالتها الكسائي وحده (خير مما أتاكم) فلا حاجة لي الى هديتكم ولا وقع لها عندي (بل أنتم بهديتكم تفرحون) لأنكم لا تعلمون الا ظاهرا من الحياة الدنيا فتفرحون بما يهدي اليكم حبال زيادة أموالكم أو بما تهديونه

(قوله وقرئ بالفتح الخ)
أي قرئ انه من سليمان
وانه بفتح ان في الموضعين
(قوله ان مفسرة) أي
مفسرة لشيء مقدر
والتقدير أنها كم عن شيء
وأعلمكم شيئا هو لا تعالوا
على (قوله فانلقاء الكتاب
اليها على تلك الحالة من
أعظم الدلالة) أيلقاء
الكتاب اليها من غير
توسط بأحد من الناس
بل بآتيانه اليها من حيث لم
تشر به معجزة والاولى
أن يقال ان أمر سليمان
عليه السلام كان مشهورا
فاستدعاؤها الى الانقياد
لا يكون استدعاء للتقليد

افتخار اعلیٰ أمثالكم والاضراب عن انكار الامداد بالمال عليه وتقليله الى بيان السبب الذي جعلهم عليه وهو قياس حاله على حالهم في قصور الهمة بالدين والزيادة فيها (ارجع) أيها الرسول (اليهم) الى بلقيس وقومها (فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها) لاطاقتهم بمقاومتها ولا قدرة لهم على مقابلتها وقرى بهم (ولنخرجهم منها) من سبأ (أذلة) بذهاب ما كانوا فيه من العز (وهم صاغرون) أسراء مهانون (قال يا أيها الملأ أئكم يأتي بي بعرشها) أراد بذلك أن يريها بعض ما خصه الله تعالى به من المجائب الدالة على عظم القدرة وصدق في دعوى النبوة ويختبر عقلها بان ينكر عرشها فينظر أتعرفه أم تنكره (قبل أن يأتي في مسلين) فأنها إذا أتت مسلة لم يحل أخذها الا برضاها (قال عفريت) حيث مارد (من الجن) بيان له لانه يقال للرجل الخبيث المنكر المعفر أقرانه وكان اسمه ذكوان أو صخر (أنا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك) من مجلسك للحكومة وكان يجلس الى نصف النهار (واني عليه) على جملة (لقوى أمين) لا أخترل منه شيئا ولا أبدله (قال الذي عنده علم من الكتاب) آصف بن برخيا وزيره أو الخضر أو جبريل عليهما السلام أو ملك أيدته الله به أو سليمان عليه السلام نفسه فيكون التعبير عنه بذلك للدلالة على شرف العلم وأن هذه الكرامة كانت بسببه والخطاب في (أنا آتيك به) قبل أن يرتد اليك طرفك) للعفريت كأنه استبطأه فقال له ذلك أو أراد اظهار معجزة في نقله فتحدهم أو لاثم أراهم أنه يتأتى له ما لا يتأتى لعفريت الجن فضلا عن غيرهم والمراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة أو اللوح واتيكم في الموضوعين صالح للفعالية والاسمية والطرف تحريكك الاجفان للنظر فوضع موضعه ولما كان الناظر يوصف بارسال الطرف كما في قوله

وكنتم اذا أرسلت طرفك رائدا * لقلبك يوما تعبتك المناظر

وصف برد الطرف والطرف بالارتداد والمعنى أنك ترسل طرفك نحو شيء فقبل أن ترده أحضر عرشها بين يديك وهذا غاية في الاسراع ومثل فيه (فلمسأراه) أي العرش (مستقرا عنده) حاصلين يديه (قال) تلقيا للنعمة بالشكر على شاكاة المخلصين من عباد الله تعالى (هذا من فضل ربي) تفضل به علي من غير استحقاق والاشارة الى التمكن من احضار العرش في مدة ارتداد الطرف من مسيرة شهرين بنفسه أو غيره والكلام في امكان مثله قد مر في آية الاسراء (ليباوني أشكر) بان أراه فضلا من الله تعالى بلا حول مني ولا قوة وأقوم بحقه (أم أكره) بان أجد نفسي في البين أو أقصر في أداء مواجبه ومحلهما النصب على البذل من الياء (ومن شكر فأنما يشكر لنفسه) لانه به يستجلب لها دوام النعمة ومن يدها ويحط عنها عبء الواجب ويحفظها عن وصمة الكفران (ومن كفر فأن ربي غني) عن شكره (كريم) بالانعام عليه ثانيا (قال نكروا لها عرشها) بتغيير هيئته وشكله (نظر) جواب الامر وقرى بالرفع على الاستئناف (أتهدي أم تكون من الذين لا يهتدون) الى معرفته والجواب الصواب وقيل الى الايمان بالله ورسوله اذا رأت تقدم عرشها وقد خلقت مغلقة عليه الابواب موكلة عليها الحراس (فلما جاءن قيل أهكذا عرشك) تشيها عليها زيادة في امتحان عقلها اذ ذكرت عنده بسخافة العقل (قالت كأنه هو) ولم تقل هو هو لاحتمال ان يكون مثله وذلك من كمال عقلها (وأوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين) من تمة كلامها كأنها ظنت انه أراد بذلك اختبار عقلها واظهار معجزة لها فقالت وأوتينا العلم بكمال قدرة الله وصحة نبوتك قبل هذه الحالة أو المعجزة بما تقدم من الآيات وقيل انه من كلام سليمان عليه السلام وقومه وعطفوه على جوابها لما فيه من الدلالة على ايمانها بالله ورسوله حيث جوزت ان يكون ذلك عرشها تجوزا غالبا واحضاره ثمة من المعجزات التي لا يقدر عليها غير الله تعالى ولا تظهر الا على يد الانبياء عليهم الصلاة والسلام أي

(قوله والاضراب عن انكار الامداد بالمال عليه وتقليله الخ) انكار الامداد بالمال هو المستفاد من قوله أتمدوني بمال وتقليله هو المستفاد من قوله فأتاني الله خير مما آتاكم (قوله تعالى أم تكون من الذين الآية) لا يخفى ان الاصل ان يقال أتهدي أم لا تهدي قال العدول اليه اما للبالغة اذا لم تهدي الى معرفة عرشها مع انه بعينه في ذاته فكأنها لم تهدي الى شيء أو لحفظ الفواصل

وأوتينا العلم بالله وقدرته وصحة ما جاء به من عنده قبلها وكنا منقادين لحكمه ولم نزل على دينه ويكون
غرضهم فيه التحدث بما أنعم الله عليهم من التقدم في ذلك شكر الله تعالى (وصدها ما كانت
تعبد من دون الله) أي وصدها عبادتها الشمس عن التقدم إلى الاسلام أو وصدها الله عن عبادتها
بالتوفيق للإيمان (انها كانت من قوم كافرين) وقرئ بالفتح على الابدال من فاعل صدها على
الاول أي صدها نشوها بين أظهر الكفار أو التعليل له (قيل لها ادخلي الصرح) التصريح وقيل
عرصة الدار (فلما رآته حسبه لجة وكشفت عن ساقها) روى أنه أمر قبل قدومها ببناء قصر
صحنه من زجاج أبيض وأجرى من تحته الماء وألقى فيه حيوانات البحر ووضع سرير به في صدره فجلس
عليه فلما أبصرته ظننته ماء را كذا فكشفت عن ساقها وقرأ ابن كثير برواية قبيل ساقها بالهمز
جلا على جمعه سؤوق وأسوق (قال انه) ان ما ظننته ماء (صرح عمرد) علس (من قوارير) من
الزجاج (قالت رب اني ظلمت نفسي) بعبادتي الشمس وقيل بظني سليمان فانها حسبت انه يغرقها
في اللجة (وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين) فيما أمر به عباده وقد اختلف في انه تزوجها أو زوجها
من ذي تبع ملك همدان (ولقد أرسلنا إلى نوح وأخاه صالحا أن اعبدوا الله) بان اعبدوا الله وقرئ
بضم النون على اتباعها الباء (فأذا هم فريقان يختصمون) ففاجؤا التفرق والاختصاص فآمن
فريق وكفر فريق والواو لمجموع الفريقين (قال يقوم لم تستجبلون بالسبئية) بالعقوبة فتقولون
انتم بما تعدنا (قبل الحسنة) قبل التوبة فتؤخرونها إلى نزول العقاب فانهم كانوا يقولون ان صدق
ايعاده تبنا حينئذ (لولا تستغفرون الله) قبل نزوله (لعلكم ترجون) بقبولها فانها لا تقبل حينئذ
(قالوا اطيرنا) تشاء منا (بك وبمن معك) اذ تابعت علينا الشدا تدأ ووقع بيننا الافتراق منذ
اخترعتم دينكم (قال طائركم) سبيكم الذي جاء منه شركم (عند الله) وهو قدره أو عملكم
المكتوب عنده (بل أنتم قوم تفتنون) تختبرون بتعاقب السراء والضراء والاضراب من بيان
طائرهم الذي هو مبدأ ما يحق بهم إلى ذكر ما هو الداعي اليه (وكان في المدينة تسعة رهط) تسعة
أنفس وانما وقع تمييز التسعة باعتبار المعنى والفرق بينهم وبين النفر انه من الثلاثة أو السبعة إلى العشرة
والنفر من الثلاثة إلى التسعة (يفسدون في الارض ولا يصلحون) أي شأنهم الفساد الخالص عن
شوب الصلاح (قالوا) أي قال بعضهم لبعض (تقاسموا بالله) أمر مقول أو خبر وقع بدلا أو حالا
باضمار قد (لنبينته وأهله) لنباغتن صالحا وأهله ليلا وقرأ جزء والكسائي بالتاء على خطاب بعضهم
لبعض وقرئ بالياء على أن تقاسموا خبر (ثم لنقولن) فيه القراآت الثلاث (لوليه) لولى دمه (ما
شهدنا مهلك أهله) فضلا أن تولينا أهلا كههم وهو يحتمل المصدر والزمان والمكان وكذا مهلك في
قراءة حفص فان مفعلا قسما مصدرا كرجع وقرأ أبو بكر بالفتح فيكون مصدرا (وانا الصادقون)
ونحلف انا الصادقون أو والخال انا الصادقون فيما ذكرنا لان الشاهد للشيء غير المباشر له عرفا أو لاما
شهدنا مهلكهم وحده بل مهلكه ومهلكهم كقولك ما رأيت ثمة رجلا بل رجلين (ومكروا مكرا)
بهذه المواضع (ومكروا مكرا) بان جعلناها سببلا هلا كههم (وهم لا يشعرون) بذلك روى أنه
كان لصالح في الحجر مسجد في شعب يصلي فيه فقالوا زعم أنه يفرغ منا إلى ثلاث فنفرغ منه ومن أهله
قبل الثلاث فذهبوا إلى الشعب ليقبضوه فوقع عليهم صخرة حياهم فطبقت عليهم فم الشعب فهلكوا
ثمة وهلك الباقون في أما كنهم بالصيحة كما أشار إليه قوله (فانظر كيف كان عاقبة مكروهم انادى مناهم
وقومهم أجعين) وكان ان جعلت ناقصة خبرها كيف وانادى مناهم استئناف أو خبر محذوف
لا خبر كان لعدم العائد وان جعلتها تامة فكيف حال وقرأ الكوفيون ويعقوب أنادى مناهم

(قوله ويكون غرضهم فيه
الخ) هذا دفع سؤال وهو
انه من المعلوم ان
سليمان كان عالما بما يجب
العلم به قبل بلقيس وكان
اسلامه قبل اسلامها
فائدة قوله وأوتينا الخ
وجوابه ان الغرض منه
التواضع واظهار نعمة الله
وشرف العلم والاسلام
(قوله اذ الشاهد لشيء الخ)
الغرض من ذلك عدم
كذبهم في حلفهم بأحد
الوجهين المذكورين

بالفتح على أنه خبر محذوف أو بدل من اسم كان أو خبر له وكيف حال (فتلك بيوتهم خاوية) خالية من خوى البطن اذا خلا وساقطة منه دمة من خوى النجم اذا سقط وهي حال عمل فيها معنى الاشارة وقرئ بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف (بما ظلموا) بسبب ظلمهم (ان في ذلك لآية لقوم يعلمون) فيتعظون (وأنجينا الذين آمنوا) صالحا ومن معه (وكانوا يتقون) الكفر والمعاصي فلذلك خصوصا بالنجاة (ولوطا) واذ كر لوطا أو وأرسلنا لوطا لدلالة ولقد أرسلنا عليه (اذ قال لقومه) بدل على الاول وظرف على الثاني (أتأتون الفاحشة وأنتم تبصرون) تعلمون فحشها من بصر القلب واقتراف القبائح من العالم بقبحها أقبح أو يبصرها بعضهم من بعض لانهم كانوا يعلنون بها فتكون أخس (أتتكم لتأتون الرجال شهوة) بيان لآياتهم الفاحشة وتعليقه بالشهوة للدلالة على قبحه والتنبيه على أن الحكمة في الواقعة طلب النسل لقضاء الوطر (من دون النساء) اللاتي خلقن لذلك (بل أنتم قوم تجهلون) تفلون فعل من يجهل قبحها أو يكون سفيفا لا يميز بين الحسن والقبيح أو تجهلون العاقبة والتاء فيه لكون الموصوف به في معنى المخاطب (فما كان جواب قومه الا أن قالوا اخرجوا آل لوط من قريبتكم اهلهم أناس يتطهرون) أي يتزهدون عن أفعالنا وعن الاقدار ويعدون فعلنا قدرا (فأنجيناه وأهلنا من الغابرين) قدرنا كونها من الباقيين في العذاب (وأمرنا عليهم مطر افساء طر المنذرين) مر مثله (قر الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) أمر رسوله صلى الله عليه وسلم بعدم ما قص عليه القصص الدالة على كمال قدرته وعظم شأنه وما خص به رسوله من الآيات الكبرى والاتصار من العبادات حميده والسلام على المصطفين من عباده شكر اعلی ما أنعم عليهم أو علمه ما جهل من أحوالهم وعرفا بفضلهم وحق تقدمهم واجتهادهم في الدين أو لوطا بان يحمد على هلاك كفره قومه ويسلم على من اصطفاه بالعصمة من الفواحش والنجاة من الهلاك (آله خير مما يشركون) الزام لهم وتهمك بهم وتسفيه لأهلهم اذ من المعلوم أن لا خيرا فيما أشركوه رأسا حتى يوازن ينه وبين من هو مبدأ كل خير وقرأ أبو عمر ووعاصم ويعقوب بالتاء (أمن) بل أمن (خلق السموات والارض) التي هي أصول الكائنات ومبادئ المنافع وقرئ أمن بالتخفيف على انه بدل من الله (وأُنزل لكم) لاجلكم (من السماء ماء فأنبتنا به حدائق ذات بهجة) عدل به من الغيبة الى التكلم لتأ كيد اختصاص الفعل بذاته والتنبيه على أن انبات الحدائق البهية المختلفة الانواع المتباعدة الطباع من المواد المتشابهة لا يقدر عليه غيره كما أشار اليه بقوله (ما كان لكم أن تنبتوا شجرها) شجر الحدائق وهي البساتين من الاحداق وهو الاحاطة (أأله مع الله) أغیره يقرن به ويجعل له شريكا وهو المنفرد بالخلق والتكوين وقرئ ألهابا ضمير فعل مثل أندعون أو أنشركون وبتوسط مدة بين الهمزتين واخراج الثانية بين بين (بل هم قوم بعدلون) عن الحق الذي هو التوحيد (أمن جعل الارض قرارا) بدل من أمن خلق السموات وجعلها قرارا ببدء بعضها من الماء وتسويتها بحيث يتأق استقرار الانسان والدواب عليها (وجعل خلاها) وسطها (أنهارا) جارية (وجعل لها رواسي) جبالا تكون فيها المعادن وتنبع من حضيضها المنابع (وجعل بين البحرين) العذب والمالح أو خليجي فارس والروم (حاجزا) برزخا وقدر بينه في الفرقان (أأله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون) الحق فيشركون به (أمن يجيب المضطر اذا دعاه) المضطر الذي أحوج حدة مابه الى اللجأ الى الله تعالى من الاضطرار وهو افتعال من الضرورة واللام فيه للجنس لا للاستغراق فلا يلزم منه اجابة كل مضطر (ويكشف السوء) ويدفع عن الانسان ما يسوءه (ويجعلكم خلقاء الارض) خلقاء فيها بأن ورثكم سكنائها والتصرف فيها بمن

(قوله أو علمه ما جهل من أحوالهم الخ) أي أو على علمه ما جهل من أحوالهم فيكون معطوفا على ما وليس معطوفا على أنتم حتى يكون المعنى أو على ما علمه ما جهل لفساد التركيب هذا اذا جعل ما موصولة وأما اذا كانت مصدرية فالمعنى على انعامه أو تعليمه ما جهل من أحوالهم (قوله لتأ كيد اختصاص الفعل به تعالى ليدل على نفي الشرك) لا ينبغي ان نسبة الاثبات بطريق التكلم أظهر في الاختصاص فيكون أكيد وتوضيحه أنه اذا قرئ بطريق التكلم يفيد الاختصاص من غير اعتبار شيء آخر وأما اذا قرئ بصيغة الغيبة فهو بحسب الظاهر يدل على اختصاصه بمن خلق السموات والارض اذ الضمير راجع اليه ولما كان خلق السموات والارض مختصا بالله تعالى كان انبات الحدائق مخصوصا به أيضا فاخصاه به تعالى ليكون بهذه الوساطة وانما يلتفت في أنزل لان العجب في انبات الحدائق المختلفة الانواع من الماء المتشابه أقوى من انزال الماء

كاللازم له الخ) انما قال
كاللازم لان التفرد بعلم
الغيب ليس بلازم للقدرة
العامة من حيث هي قدرة
عامة وانما اللازم لها العلم
لا التفرد به (قوله لدلالته
على انه تعالى الخ) لا يخفى
ان هذه النكتة حصلت
على جعل الاستثناء
متصلا ودخوله تعالى
فيمس في السموات
والارض بطريق الادعاء
ولان الم يجعل صاحب الكشف
الاستثناء منقطعاً بل جعل
المستثنى من جنس المستثنى
منه بالفرض والتقدير
(قوله لا يعلمونه كما ينبغي)
أي يصدقون به على خلاف
ما ينبغي ولا يخفى ان مقاله
المصنف لا يخلو عن إبهام
وتوضيح المقام ان على القراءة
المشهورة معنى الكلام بل
اضمحلال علمهم في وقوع
الآخرة بل هم في شك منها
متحيرين لم يدروا ما يقولون
ولا يخفى ان هذا نزق لان
اضمحلال العلم قد يكون
بحصول الظن فاذا أثبت
الشك وقيل بل هم في شك
منها علم اتقاء الظن فيها ايضا
ومعنى الحكم بانهم منها عمون
الجاهلون بكل وجه فهو
أقوى من الحكمين
المتقدمين (قوله وهذا وان

قبلكم (أ اله مع الله) الذي خصكم بهذه النعم العامة والخاصة (قليل ما تذكرون) أي تذكرون آلاءه
تذكرا قليلا وما مزيدة والمراد بالقلة العدم والحقارة المزيجة للفائدة وقرأ أبو عمرو وهشام وروح
بالياء وجزء والكسائي وحفص بالتاء وتخفيف الدال (أمن يهديكم في ظلمات البر والبحر) بالنجوم
وعلامات الارض والظلمات ظلمات الليالي وادافتها الى البر والبحر للملازمة ومشتبهات الطرق
يقال طريقة ظلماء وعلماء التي لا منار بها (ومن يرسل الرياح نشر بين يدي رحته) يعني المطر
ولو صح أن السبب الاكثر في تكون الرياح معاودة الادخنة الصاعدة من الطبقة الباردة
لان كسار حواشيها يطغى بها الهواء فلا شك أن الاسباب الفاعلية والقابلية لذلك من خلق الله تعالى
والفاعل للسبب فاعل للسبب (أ اله مع الله) يقدر على مثل ذلك (تعالى الله عما يشركون)
تعالى الله القادر الخالق عن مشاركة العاجز الخالق (أمن يبدأ الخلق ثم يعيده) والكفرة وان
أنكروا الاعادة فهم محجوجون بالحجج الدالة عليها (ومن يرزقكم من السماء والارض) أي بأسباب
سماوية وأرضية (أ اله مع الله) يفعل ذلك (قل ها توابر هانكم) على أن غيره يقدر على شيء
من ذلك (ان كنتم صادقين) في اشراككم فان كمال القدرة من لوازم الألوهية (قل لا يعلم من في
السموات والارض الغيب الا الله) لما بين اختصاصه تعالى بالقدرة التامة الفاتكة العامة أتبعه
ما هو كاللازم له وهو التفرد بعلم الغيب والاستثناء منقطع ورفع المستثنى على اللغة التيمية للدلالة على
أنه تعالى ان كان ممن في السموات والارض ففيها من يعلم الغيب مبالغة في نفيه عنهم أو متصل على
أن المراد ممن في السموات والارض من تعلق علمه بها واطلع عليها اطلع الخاضع فيها فانه يعلم الله
تعالى وأولى العلم من خلقه وهو موصول أو موصوف (وما يشعرون أيا نبي عشون) متى ينشرون
مركبة من أي وأن وقرئت بكسر الهمزة والضمة وقل للكفرة (بل أدرك علمهم في الآخرة)
لما نفي عنهم علم الغيب وأكد ذلك بنفي شعورهم بما هو ما لهم لا محالة بالغ فيه بأن أضر به عنه
وبين أن ما انتهى وتكامل فيه أسباب علمهم من الحجج والآيات وهو أن القيامة كائنة لا محالة لا
يعلمونه كما ينبغي (بل هم في شك منها) كن تحير في الأمر لا يجد عليه دليلا (بل هم منها عمون) لا يدركون
دلائلها لاختلال بصيرتهم وهذا وان اختص بالشركيين ممن في السموات والارض نسب الى جميعهم
كما يستند فعل البعض الى الكل والاضرابات الثلاث تنزيل لحوالهم وقيل الاول اضراب عن
نفي الشعور بوقت القيامة عنهم الى وصفهم باستحكام علمهم في أمر الآخرة تهكم بهم وقيل أدرك بمعنى
اتهمى واضمحلال من قولهم أدركت الثمرة لان تلك غايتها التي عندها تعدم وقرأ نافع وابن عامر وجزء
والكسائي وحفص بل ادراك بمعنى تتابع حتى استحكم أو تتابع حتى انقطع من تدارك بنو فلان
اذ اتتابعوا في الهلاك وأبو بكر ادرك وأصلهما تفاعل وافتعل وقرأ أ أدرك بهمزتين وأدرك بالالف
بينهما وبل أدرك وبل تدارك وبل أدرك وبل أدرك وأم ادرك وأم تدارك وما فيه استفهام
صرح أو مضمن من ذلك فانكار وما فيه بلى فائبات لشعورهم وتفسيره بالادراك على التهكم وما
بعده اضراب عن التفسير مبالغة في نفيه ودلالة على أن شعورهم بها انهم شاكون فيها بل انهم منها
عمون أو رد وانكار لشعورهم (وقال الذين كفروا أئذا كنار اباؤنا وما أننا الخرجون) كالبيان
لعمهم والعامل في اذا ما دل عليه أننا الخرجون وهو نخرج لا نخرجون لان كلامهم الهمة وان واللام
مانعة من عمله فيما قبلها وتكرر الهمزة للمبالغة في الانكار والمراد بالخراج الاخراج من الاجداث
أو من حال الفناء الى الحياة وقرأ نافع اذا كنا بهمزة واحدة مكسورة وقرأ ابن عامر والكسائي اتنا

اختص الخ) أي أسند الى جميعهم بحسب الظاهر وان كان المراد البعض فيه ما فيه فالاولى ان يقال الضمائر
للكفرة حتى لا يحتاج الى هذا التكلف (قوله تنزيل لحوالهم الخ) أي ذكر جهلهم بأحوال القيمة أي كيف يشعرون بوقت

بنو نين على الخبر (لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا من قبل) من قبل وعد محمد صلى الله عليه وسلم
وتقديم هذا على نحن لأن المقصود بالذكر هو البعث وحيث أن خرافة القصد به المبعوث (ان
هذا الأساطير الاولين) التي هي كالاسمار (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة
الجرمين) تهدد لهم على التكذيب وتخويف بأن يزل بهم مثل ما نزل بالمكذبين قبلهم والتعير عنهم
بالجرمين ليكون لطفًا للمؤمنين في ترك الجرائم (ولا تحزن عليهم) على تكذيبهم واعراضهم
(ولا تكن في ضيق) في حرج صدور قرأ ابن كثير بكسر الصاد وهما الفتان وقرئ ضيق أى أمر
ضيق (عما يكرهون) من مكرهم فان الله يعصمك من الناس (ويقولون متى هذا الوعد) العذاب
الموعود (ان كنتم صادقين قل عسى أن يكون ردى لكم) تبعكم ولحقكم واللام مزيدة للتأكيد
أو الفعل مضمن معنى فعل يتعدى باللام مثل دنا وقرئ بالفتح وهو لغة فيه (بعض الذي تستعجلون)
حاولوه وهو عذاب يوم بدر وعسى ولعل وسوف في مواعيد الملوك كالجزم بها وانما يطبقونها اظهارا
لوقارهم واشعارا بأن الرمز منهم كالتصريح من غيرهم وعليه جرى وعد الله تعالى ووعد عيده (وان
ربك لذو فضل على الناس) لتأخير عقوبتهم على المعاصي والفضل والفاصلة الافعال وجمعها فاضول
وفواضل (ولكن أكثرهم لا يشكرون) لا يعرفون حق النعمة فيه فلا يشكرونه بل يستعجلون
بجهلهم وقوعه (وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم) ما تخفيه وقرئ بفتح التاء من كننت أى
سترته (وما يعلنون) من عداوتك فيجازيهم عليه (وما من غائبة في السماء والارض) خافية
فيهما وهما من الصفات الغالبة والتاء فيهما المبالغة كما في الراوية أو اسمان لما يغيب ويخفى كالتاء في
عافية وعاقبة (الافى كتاب مبين) بين أو مبين ما فيه لمن يطالعها والمراد اللوح أو القضاء على
الاستعارة (ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون) كالتشبيه والتزبيه
وأحوال الجنة والنار وعزير والمسيح (وانه لهدى ورحمة للمؤمنين) فاهم المنتفعون به (ان ربك
يقضى بينهم) بين بني اسرائيل (بحكمه) بما يحكم به وهو الحق أو بحكمته وبدل عليه أنه قرئ بحكمه
(وهو العزيز) فلا يرد قضاؤه (العليم) بحقيقة ما يقضى فيه وحكمه (فتوكل على الله) ولا تبال
بمعاداتهم (انك على الحق المبين) وصاحب الحق حقيق بالوثوق بحفظ الله ونصره (انك لا تسمع
الموتى) تعليل آخر للأمر بالتوكل من حيث انه يقطع طمعه عن مشايعتهم ومعاضدتهم رأسا وانما
شبهوا بالموتى لعدم انتفاعهم باستماع ما يتلى عليهم كما شبهوا بالصم في قوله (ولا تسمع الصم الدعاء اذا
ولوا مدبرين) فان اسماعهم في هذه الحالة أبعد وقرأ ابن كثير ولا يسمع الصم (وما أنت بهادى العمى
عن ضلالتهم) حيث الهداية لا تحصل الا بالبصر وقرأ حمزة وما أنت تهدى العمى (ان تسمع) أى
ما يجدى اسماعك (الامن يؤمن بآياتنا) من هو في علم الله كذلك (فهم مسلمون) مخلصون من أسلم
وجهه لله (واذا وقع القول عليهم) اذا دنا وقوع معناه وهو ما وعدوا به من البعث والعذاب (أخرجنا
لهم دابة من الارض) وهى الجساسة روى أن طولها ستون ذراعا وطولها أربع قوائم وزغب وريش
وجناحان لا يفوتها هارب ولا يدكها طالب وروى أنه عليه الصلاة والسلام سئل من أين مخرجها فقال
من أعظم المساجد حرمة على الله يعنى المسجد الحرام (تكلمهم) من الكلام وقيل من الكلام اذ قرئ
تكلمهم وروى أنها تخرج ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليهما الصلاة والسلام فتنتك بالعصا في
مسجد المؤمن نكتة بيضاء فيبيض وجهه وبالخاتم في أشف الكافر نكتة سوداء فيسود وجهه (ان الناس
كانوا آياتنا) إخراجها وسائر أحوالها فانها من آيات الله تعالى وقيل القرآن وقرأ الكوفيون ان
الناس بالفتح (لا يوقنون) لا يتيقنون وهو حكاية معنى قولها وحكايتها قول الله عز وجل أو علة خروجها أو

القيمة وهم لا يعلمون
كونها بل كيف يشعرون
وهم في ظلمة الشك بل هم
في العمى (قوله وتقديم هذا
على نحن الخ) أى التقديم
علامة الاهتمام حيث قدم هنا
الذى هو إشارة الى البعث
علم ان الاهتمام بشأن
البعث فاذا أخر هذا علم ان
الاهتمام الى المبعوث
وتوضيحه انه اذا قدم هذا
يكون إشارة الى انكار
البعث من حيث هو بعث
أى ان البعث أمر محال
واذا أخر وقدم المبعوث
كان إشارة الى أن بعثنا
وبعث آباؤنا منكم ويؤيد
ان ما وقع ههنا لانكار
البعث المبالغة في انكارهم
للبعث حيث نفى عنهم العلم
بوقت البعث ثم اضمحل
علمهم بوقوعه ثم الشك
فيه ثم الجهل بل الصرف
(قوله يكون لطفًا للمؤمنين في
ترك الجرائم) يعنى لطفًا
للمؤمنين بأنهم ما اشتغلوا
بالجرائم ولا يخفى ان عدم
اشتغالهم وتركهم للجرم
من لطف الله تعالى

(قوله وقدرة القاهر المذكور) يدل على توحده لبرهان التمانع (قوله لعله لا يتجاوز الخ) أي ليس الغرض من ذكر الليل والنهار خصوص حالهما بل الغرض تحصيل أسباب المعاش ومصالح المعاد للكل فيهما (قوله فبولغ يجعل البصائر حالا من أحواله) انما يجعل السكون حالا من أحوال الليل كما جعل الابصار حالا من أحوال النهار لان الابصار لازم النهار وأما السكون فليس بلازم لليل اذ قد تتحرك الجماعة الكثيرة في الذهاب بالليل في الطرق الى الاسفار (قوله قيل هم جبريل الخ) قال الشيخ الكامل في الفتوحات واعلم أن منزل أهل القرية يعطيهم انصال حياتهم بالآخرة فلا يدركهم الصعق الذي يدرك الارواح بل هم ممن استثنى الله بقوله ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن الارض الامن شاء الله (قوله لانه فزع واحد من افزع ذلك اليوم) وهو فزع الدخول في العذاب

تكلما على حذف الجار (ويوم نحشر من كل أمة فوجا) يعني يوم القيامة (من يكذب باياننا) بيان للفوج أي فوجا مكذبين ومن الاولى للتبويض لان أمة كل نبي وأهل كل قرن شامل للصدقين والمكذبين (فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا وهو عبارة عن كثرة عددهم وتباعد أطرافهم (حتى اذا جاؤا) الى المحشر (قال أ كذبتهم يا باني ولم تحيطوا بها علما) الواو للحال أي أ كذبتهم بها بادي الرأي غير ناظرين فيها نظر المحيط عامكم بكنهها وأنها حقيقة بالتصديق أو التأكيد أو للعطف أي أجمعتم بين التأكيد بها وعدم القاء الاذهان لتحقيقها (أماذا كنتم تعملون) أم أي شيء كنتم تعملونه بعد ذلك وهو التكبيت اذ لم يفعلوا غير التأكيد من الجهل فلا يقدر أن يقولوا فاعلنا غير ذلك (ووقع القول عليهم) حل بهم العذاب الموعود وهو كبهم في النار بعد ذلك (بما ظلموا) بسبب ظلمهم وهو التأكيد بايات الله (فهم لا ينطقون) باعتذار لشغلهم بالعذاب (ألم يروا) ليتحقق لهم التوحيد ويرشداهم الى تجويز الحشر وبعثة الرسل لان تعاقب النور والظلمة على وجه مخصوص غير متعين بذاته لا يكون الا بقدرة قاهر وأن من قدر على ابدال الظلمة بالنور في مادة واحدة قدر على ابدال الموت بالحياة في مواد الابدان وأن من جعل النهار ليصروا فيه سببا من أسباب معاشهم لعله لا يخل بما هو مناط جميع مصالحهم في معاشهم ومعادهم (أما جعلنا الليل ليسكنوا فيه) بالنوم والقرار (والنهار مبصرا) فان أصله ليصروا فيه فبولغ فيه يجعل الابصار حالا من أحواله المجعول عليها بحيث لا ينفك عنها (أن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) لدالاتها على الامور الثلاثة (ويوم ينفخ في الصور) في الصور أو القرن وقيل انه تمثيل لانبعث الموتى بانبعث الجيش اذ انفخ في البوق (ففزع من في السموات ومن في الارض) من الهول وعبر عنه بالماضي لتحقق وقوعه (الامن شاء الله) أن لا يفزع بان ثبت قلبه قيل هم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وقيل الحور والخزنة وحلة العرش وقيل الشهداء وقيل موسى عليه الصلاة والسلام لانه صعق مرة ولعل المراد ما يم ذلك (وكل آتوه) حاضرون الموقف بعد النفخة الثانية أو راجعون الى أمره وقرأ جزء وحفص آتوه على الفعل وقرئ آتاه على التوحيد للفظ الكل (داخرين) صاغرين وقرئ دخوين (وترى الجبال تحسبها جامدة) ثابتة في مكانها (وهي تمرمر السحاب) في السرعة وذلك لان الاجرام الكبار اذا تحركت في سمعت واحد لان كاد تبين حركتها (صنع الله) مصدر مؤكد لنفسه وهو المضمون الجملة المتقدمة كقوله وعد الله (الذي أتقن كل شيء) أحكم خلقه وسواه على ما ينبغي (انه خير بما يفعلون) عالم بظواهر الافعال وبواطنها فيجازيكم عليها كما قال (من جاء بالحسنة فله خير منها) اذ ثبت له الشريف بالتسديد والباقي بالفاني وسبعمائة بواحدة وقيل خير منها أي خير حاصل من جهتها وهو الجنة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام خير بما يفعلون بالياء والباقيون بالتاء (وهم من فزع يومئذ آمنون) يعني به خوف عذاب يوم القيامة وبالاوّل ما يلحق الانسان من التهييب لما يرى من الاهوال والعظام ولذلك يعم الكافر والمؤمن وقرأ الكوفيون بالتنوين لان المراد فزع واحد من افزع ذلك اليوم وآمن بتعدى بالجار وبنفسه كقوله أفأمنوا مكر الله وقرأ الكوفيون ونافع يومئذ بفتح الميم والباقيون بكسرها (ومن جاء السيئة) قيل بالشرك (فكبت وجوههم في النار) فكبو افيها على وجوههم ويجوز أن يراد بالوجوه أنفسهم كما أرادت بالأيدي في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة (هل تجزون الا ما كنتم تعملون) على الالتفات أو باضمار القول أي قيل لهم ذلك (انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرمها) أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بأن يقول لهم ذلك

بعد ما بين المبدأ والمعاد وشرح أحوال القيامة اشعاراً بأنه قيام الدعوة وقد كملت وما عليه بعد الا
الاشتغال بشأنه والاستغراق في عبادة ربه وتخصيص مكة بهذه الاضافة تشریف لها وتعظيم لشأنها
وقرى التي حرمها (وله كل شيء) خلقاً وملكاً (وأمرت أن أكون من المسلمين) المنقادين أو الثابتين
على ملة الاسلام (وأن أنزلوا القرآن) وأن أو اظب على تلاوته لتكشف لي حقائقه في تلاوته شيئاً
فشيئاً أو اتباعه وقرئ وأن أنزل عليهم وأن أنزل (من اهتدى) باتباعه إياي في ذلك (فإنما يهتدى لنفسه) فإن
منافعه عائدة إليه (ومن ضل) بمخالفتي (فقل إنما تأمن المنذرين) فلا على من وبال ضلاله شيء
اذ ما على الرسول الا البلاغ وقد بلغت (وقل الحمد لله) على نعمة النبوة وعلى ما علمني ووفقني للعمل به
(سيريكم آياته) القاهرة في الدنيا كوقعة بدر وخروج دابة الارض أو في الآخرة (فتعرفونها)
فتعرفون أنها آيات الله ولكن حين لا تنفعكم المعرفة (ومار بك بغافل عما تعملون) فلا تحسبوا
ان تأخير عذابكم لغفلتكم عن أعمالكم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحزرة والكسائي بالياء * عن
النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة طس كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق سليمان
وكذب به وهو داود وصالحا و ابراهيم وشعيبا ويخرج من قبره وهو ينادي لا اله الا الله

﴿سورة القصص مكية وقيل الاقوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب الى

قوله لا يتنفي الجاهلين وهي ثمان وثمانون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(طسم تلك آيات الكتاب المبين تناو عليك) نقرؤه بقراءة جبريل ويجوز أن يكون بمعنى تنزله مجازاً
(من نبأ موسى وفرعون) بعض نبأهما مفعول تناو (بالحق) محققين (لقوم يؤمنون) لانهم
المتفعلون به (ان فرعون علا في الارض) استئناف مبين لذلك البعض والارض أرض مصر
(وجعل أهلها شيعا) فرقا يشيعونه فيما يريدا ويشيع بعضهم بعضاً في طاعته أو أصنافاً في استخدامهم
استعمل كل صنف في عمل أو اخرا بابان أغرى بينهم العداوة كي لا يتفقوا عليه (يستضعف طائفة منهم)
وهم بنو اسرائيل والجملة حال من فاعل جعل أو صفة اشيعا أو استئناف وقوله (يذبح أبناءهم
ويستحي نساءهم) بدل منها وكان ذلك لان كاهنا قال له يولد مولود في بني اسرائيل يذهب ملكك
على يده وذلك كان من غاية حقه فانه لو صدق لم يندفع بالقتل وان كذب فواجهه (انه كان من
المفسدين) فلذلك اجترأ على قتل خلق كثير من أولاد الانبياء لتخيل فاسد (وزيد أن نمن على
الذين استضعفوا في الارض) أن تفضل عليهم بانقاذهم من بأسه ونريد حكاية حال ماضية معطوفة
على ان فرعون علا في الارض من حيث انها واقعا تفسير للنبي أو حال من يستضعف ولا يلزم من
مقارنة الارادة للاستضعاف مقارنة المراد له لجواز أن يكون تعلق الارادة به حيث تعلقا استقباليا
مع أن منة الله بخلاصهم لما كانت قريبة الوقوع منه جاز أن تجري مجرى المقارن (ونجعلهم أمّة)
مقدمين في أمر الدين (ونجعلهم الوارثين) لما كان في ملك فرعون وقومه (ونمكن لهم في
الارض) أرض مصر والشام وأصل التمكين أن تجعل للشيء مكاناً يمكن فيه ثم استعير للتسليط
واطلاق الامر (وزي فرعون وهامان وجنودهما منهم) من بني اسرائيل (ما كانوا يحذرون)
من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم وقرأ حمزة والكسائي ويرى بالياء وفرعون وهامان
وجنودهما بالرفع (وأوحينا إلى أم موسى) بالهام أو رؤيا (أن أرضعيه) ما أمكنتك اخفاؤه (فاذا
خفت عليه) بأن يحس به (فألقيه في اليم) في البحر يريد النيل (ولا تخافي) عليه ضيعة ولا شدة
(ولا تحزني) لفراقه (ان اردوه اليك) عن قريب بحيث تأمنين عليه (وجاعلوه من الرسلين)

(قوله وخروج دابة
الارض) وعلى هذا
فالخطاب في سيركم للجنس
لالموجودين في عهد النبي
صلى الله عليه وسلم (قوله
في الصورا الخ) الاول أن يكون
الصور جمع صورة مخفف
صور والثاني أن يكون
الصور اسم القرن المخصوص
﴿سورة القصص﴾

(قوله ولا يلزم الخ) جواب
سؤال هو انه لزم أن يكون
ارادة المنة على المستضعفين
مقارنة للاستضعاف
ولا يخفى أن المراد لا يتخلف
عن الارادة الالهية فيلزم
أن تكون المنة المذكورة
مقارنة للاستضعاف مع انه
ليس كذلك بل استضعاف
فرعون اياهم قبل المنة بسنين
فأجاب أولاً بأن تعلق ارادة
المنة تعلق استقبالي فيكون
المعنى وزيد أن نمن بعد
ذلك بسنين وثانياً بأن
ما أراد الله حصوله في الزمان
المستقبل في حكم الحاضر
في تحقيق الوقوع

(قوله فالجمله اعتراض لنا كيد
تفسير الخططين بما ذكر
أولا وهو أن يكون من الخطأ
والثاني بالنظر الى المعنى
الثاني وهو تفسير الخططين
بالمذنبين (قوله أو خاطين
الصواب الى الخطأ) يعنى
ان الخططين بالتخفيف
مأخوذ من الخطوة والخطى
بمعنى المتجاوز (قوله
خطاب بلفظ الجمع للتعظيم)
أى الخطاب مع فرعون
فقط للتعظيم ويمكن أن
يقال للمراد لا تقتله ولا
يقتله آلك الملتقطون فغلب
المخاطب (قوله حال من
الملتقطين) أى حال من
فاعل التقطه وهو الآك
(قوله أو من القائل والمقول
له) الاول امرأة فرعون
والمقول له فرعون وآله
وقوله وهم لا يشعرون انهم
على الخطأ فى التقاطه باظر
الى الوجه الاول (قوله
أوفى طمع النفع) ناظر الى
الوجه الثانى ففيه لف ونشر
(قوله أو من أحد ضميرى
تتخذه) الضمير الاول
ضمير المتكلم والثانى ضمير
العائب ولا يخفى ان الاحتمال
الاول من الاحتمالات المذكورة
بمعنى (قوله ويؤيد أنه
قرئ فرغان قوهم دماؤهم
دماؤهم بينهم فرغ) أى
هدر باطل فكأنه بطل
قلبا لان القلب الذى

(١٢٤)

خطائهم وليبان الموجب لما ابتلوا بها فيه لف ونشر فالمعنى الاول بالنظر الى

روى انها لما ضربها الطلق دعت قابله من اللواتى بحبالى بنى اسرائيل فعاجتها فلما وقع موسى على
الارض هالها نور بين عينيه وارتعشت مفاصلها ودخل حبه فى قلبها بحيث منعهما من السعاية فأرضعته
ثلاثة أشهر ثم ألح فرعون فى طلب المواليد واجتهد العيون فى تفحصها فأخذت له تابوتا فقذفته فى
النيل (فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا) تعليل لالتقاطهم اياه بما هو عاقبته ومؤداه
تشبيهه بالغرض الحامل عليه وفرأ حزة والكسائى وحزنا (ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا
خاطئين) فى كل شئ فليس يدع منهم أن قتلوا ألولا لاجله ثم أخذوه برؤونه ليكبر ويفعل بهم ما كانوا
يحنون أو مذنبين فعاقبهم الله تعالى بأن رنى عدوهم على أيديهم فالجمله اعتراض لنا كيد خطتهم
أوليبيان الموجب لما ابتلوا به وقرئ خاطين تخفيف خاطئين أو خاطين الصواب الى الخطأ (وقالت
امرات فرعون) أى لفرعون حين أخرجه من التابوت (قرة عين لى ولك) هو قرة عين لئلا نهما
لما رأياه أخرجه من التابوت أحياه أولا لأنه كانت له ابنة برصاء وعالجها الاطباء برىق حيوان بحرى يشبه
الانسان فلطخت برصاء برقه فبرئت وفى الحديث انه قال لك لالى ولو قال هولى كما هو لك لهداه الله
كما هداها (لا تقتله) خطاب بلفظ الجمع للتعظيم (عسى أن ينفعنا) فان فيه محال لمن ودلائل
النفع وذلك لما رأت من نور بين عينيه وارتضاعه ابهامه لبناء برء البرصاء برقه (أو تتخذة ولدا)
أو تتبناه فانه أهل له (وهم لا يشعرون) حال من الملتقطين أو من القائلة والمقول له أى وهم لا يشعرون
أنهم على الخطأ فى التقاطه أو فى طمع النفع منه والتبني له أو من أحد ضميرى تتخذة على أن الضمير
للناس أى وهم لا يشعرون أنه لغيرنا وقد تبنيناه (وأصبح فؤاد أم موسى فارغا) صغرا من العقل لما
دهما من الخوف والحيرة حين سمعت بوقوعه فى يد فرعون كقوله تعالى وأفتدتهم هواء أى
خلاء لا عقول فيها يؤيده أنه قرئ فرغان قوهم دماؤهم بينهم فرغ أى هدر أو من اطم لفرط
وثوقها بوعده الله تعالى أو سماعها أن فرعون عطف عليه وتبناه (ان كادت لتبدي به) انها كادت
لتظهر بموسى أى بأمره وقصته من فرط الضجر أو الفرح لتبنيه (لولا أن ربطنا على قلبها)
بالصبر والثبات (لتكون من المؤمنين) من المصدقين بوعده الله أو من الواثقين بحفظه لا تبني
فرعون وعطفه وقرئ موسى اجراء للضمه فى جوار الوادى بحرى ضميتها فى استدعاء همزها همز واد
وجوه وهو علة الربط وجواب لولا محذوف دل عليه ما قبله (وقالت لاخته) مريم (قصيه) اتبعى
أثره وتتبعى خبره (فبصرت به عن جنب) عن بعد وقرئ عن جانب وعن جنب وهو بمعناه
(وهم لا يشعرون) أنها نقص أو أنها اخته (وحر مناعليه المراضع) ومنعناه أن يرتضع من المراضعات
جمع مريض أو مريض وهو الرضاع أو مرضعه يعنى الندى (من قبل) من قبل قصها أثره (فقلت
هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم) لاجلكم (وهم له ناصحون) لا يقصرون فى ارضاعه
وتر يته روى أن هامان لما سمعه قال انها تعرفه وأهله نخدوها حتى نخبر بحاله فقالت انما أردت وهم
للك ناصحون فامرهما فرعون أن تأتى بمن يكفله فأتى بامها وموسى على يد فرعون يبكى وهو يعاله
فلهما وجد ربحهما استأنس والتقم نديها فقال لها من أنت منه فقد أتى كل ندى الانديك فقالت انى
امرأة طيبة الرج طيبة اللبن لا أوتى بصبي الا قبلنى فدفعه اليها وأجرى عليها فرجعت به الى بيتها من
يومها وروى قوله تعالى (فرددناه الى أمه كي تقر عينها) بولدها (ولا تحزن) بفراقه (ولتعلم أن وعد
الله حق) علم مشاهدة (ولكن أكرههم ليعلمون) أن وعده حق فيرتابون فيه أو أن الغرض
الاصلى من الردع لها بذلك وما سواه تبع وفيه تعريض بما فرط منها حين سمعت بوقوعه فى يد

لا عقل له باطل فى حكم العدم (قوله روى أن هامان لما سمعه الخ) أى سمع انها قالت وهم له ناصحون قال
ما يأتى (قوله وما سواه الخ) أى ما سواه مما يترتب على الرد من الانعام عليها فارضاع موسى وتر يته اياه تابع له (قوله وفيه تعريض الخ)

فرعون

أثما حصل التعريض
المذكور لان حصل علمه
بما ذكر بشعر بأنه حصل
منها ما لا يناسبه العلم المذكور
وهو اضطرابها (قوله وهو
أوفق الخ) وعلى هذا
فالمراد بالحكم علم الحكماء
وبالعلم علم العلماء (قوله
والإشارة على الحكاية)
كأنه قيل فوجد فيها رجلين
يقول الناظر إليهما هذا من
شيعة وهذا من عدوه
(قوله لم يستثن) أي لم
يقبل فلن أكون ظهيرا
للمجرمين ان شاء الله (قوله
قاله الاسرائيلي الخ) يعني
أراد موسى أن يبطش على
عدوهما وروهم الاسرائيلي
انه أراد أن يبطش عليه
بناء على ما ذكر (قوله ومن
قوله تعالى وقضينا اليه
ذلك الأمر) لان المعنى قضينا
هلاك قومه واللازم منه انتهاء
حياته هؤلاء فاستعمل المألوم
في اللازم فمعنى قضى عليه
الموت انتهى حياته وانما
قال ذلك لان قضاء الموت
والفعل الذي هو ازالة الحياة
ليس فعل موسى فلا بد أن
يؤول فقوله وأصله انتهى
حياته معناه ان الاصل في
هذا المقام انتهى حياته وقوله
من قوله وقضينا اليه ذلك
الأمر أن قوله فقضى عليه
ما أخذ منه ههنا اذا قرئ
فانتهى حياته من باب الافتعال
كأهو في بعض النسخ وأما اذا

فرعون (ولما بلغ أشده) مبلغه الذي لا يزيد عليه نشؤه وذلك من ثلاثين الى أربعين سنة فان
العقل يكمل حينئذ وروى انه لم يبعث نبي الا على رأس الاربعين سنة (واستوى) قدّه أو عقله
(آتيناه حكما) أي نبوة (وعلمنا) بالدين أو علم الحكماء والعلماء وسميتهم قبل استنبائه فلا يقول
ولا يفعل ما يستجمل فيه وهو أوفق لنظم القصة لان الاستنباء بعد الطيرة في المراجعة (وكذلك)
ومثل ذلك الذي فعلنا بموسى وأمه (نجزي المحسنين) على احسانهم (ودخل المدينة) ودخل مصر
آتيناه من قصر فرعون وقيل منف أو حاتين أو عين شمس من نواحيها (على حين غفلة من أهلها)
في وقت لا يعتاد دخولها ولا يتوقعونه فيه قيل كان وقت القيالة وقيل بين العشاءين (فوجد فيها
رجلين يقتتلان هذا من شيعة وهذا من عدوه) أحدهما من شايعة على دينه وهم بنو اسرائيل
والآخر من مخالفه وهم القبط والإشارة على الحكاية (فاستغاثه الذي من شيعة على الذي هو
(من عدوه) فسأله أن يغيبه بالاعانة ولذلك عدى بعلى وقرئ استعان به (فوكزه موسى) فضرب
القبطي بجمع كفه وقرئ فلكزه أي فضرب به صدره (فقضى عليه) فقتله وأصله فأنهى حياته
من قوله وقضينا اليه ذلك الأمر (قال هذا من عمل الشيطان) لانه لم يؤمر بقتل الكفار أولانه كان
مأمونا فيهم فلم يكن له اغتيالهم ولا يقدح ذلك في عصمته لكونه خطأ وانما عده من عمل الشيطان
وسماه ظلما واستغفر منه على عادتهم في استعظام محقرات فرطت منهم (انه عدو مفضل مبين)
ظاهر العداوة (قال رب اني ظلمت نفسي) بقتله (فاغفر لي) ذنبي (فغفر له) لاستغفاره (انه هو
الغفور) لذنوب عباده (الرحيم) بهم (قال رب بما أنعمت عليّ) قسم محذوف الجواب أي أقسم
بانعامك عليّ بالمغفرة وغيرها لا توبن (فلن أكون ظهيرا للمجرمين) أو استعطف أي بحق انعامك
عليّ اعصمني فان أكون مميّنا لمن أدت معاوئته الى جرم وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه
لم يستثن فابتلى به مرة أخرى وقيل معناه بما أنعمت عليّ من القوة أعين أولياءك فلن أستعملها
في مظاهرة أعدائك (فأصبح في المدينة خائفا يترقب) يترصد الاستقادة (فاذا الذي استنصره
بالامس يستصرخه) يستغيثه مشتق من الصراخ (قال له موسى انك لغوى مبين) بين الغواية
لانك تسببت لقتل رجل وتقاتل آخر (فلما أن أراد أن يبطش بالذي هو عدو لهما) لموسى
والاسرائيلي لانه لم يكن على دينهما ولان القبط كانوا أعداء لبني اسرائيل (قال يا موسى أتريد أن
تقتلني كما قتلنا نفسا بالامس) قاله الاسرائيلي لانه لما سمع غويا ظن أنه يبطش عليه والقبطي وكأنه
توهم من قوله انه الذي قتل القبطي بالامس لهذا الاسرائيلي (ان تريد) ما تريد (الا أن تكون
جبارا في الارض) تطاول على الناس ولا تنظر في العواقب (وما تريد أن تكون من المصلحين) بين
الناس فتدفع الخصم بالتي هي أحسن ولما قال هذا انتشر الحديث وارتقى الى فرعون وملائه
وهو باقتله فخرج مؤمن آل فرعون وهو ابن عمه اخبره كما قال تعالى (وجاء رجل من أقصى المدينة
يسعى) يسرع صفه رجل أحوال منه اذا جعل من أقصى المدينة صفه لاصلة لجاء لأن
تخصيصه به ايلحقه بالمعارف (قال يا موسى ان ائلا يأتمرون بك ليقتلوك) يتشاورون بسببك وانما
سمى التشاور ائثارا لان كلاما من المتشاورين يأمر الآخر ويأمر (فاخرج اني لك من الناصحين)
اللام للبيان وليس صلة للناصحين لان معمول الصلة لا يتقدم الموصول (فخرج منها) من المدينة
(خائفا يترقب) لحوق طالب (قال رب نجني من القوم الظالمين) خلصني منهم واحفظني من حقوقهم
(ولما توجه تلقاء مدين) قبالة مدين قرية شعيب سميت باسم مدين بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام ولم
تكن في سلطان فرعون وكان بينها وبين مصر مسيرة ثمان (قال عسى ربى أن يهديني سواء

قرى فانهى حياته من باب
الافعال فالمعنى أبلغ حياته
الى النهاية وهو أيضا
من قوله وقضينا اليه ذلك
الأمر لان معناه أنهى حياة
هؤلاء الجماعة (قوله مختلفين)
الاختلاف اعمايقهم من
أن الناس المجتمعين حول
البئر يكونون مختلفين
هكذا ذكر العلامة لطبي
ومن للبيان أى جماعة
كثيرة هي ناس مختلفون
(قوله دونه) أى دون المفعول
أى الغرض هو البيان
المذكور لا المفعول (قوله
كالخال) الخال جمع رخل
بكسر الخاء المجمة الأتى
من ولد الضأن (قوله ولذلك
الح) أى لان الفقير بمعنى
السائل أى الطالب عدى
باللام كما أن الطالب عدى
بها (قوله هذا) أى هذا
ما ذكر (قوله وان من فعل
الح) أى مع قطع النظر عما
ذكر من فعل الح (قوله
فكانت الاغنام للزوجة)
انما قال ذلك لان الواجب
ان مهر المرأة واصل اليها لا الى
أبيها (قوله وهذا استدعاء الح
لان الارادة لا يحصل العقد
بهاثم انه لم يعين أحد الشبثين
وقوله مع انه يمكن الح معناه
ان ما ذكرناه هو بشرعنا
ويمكن أن يكون فى شريعة
شعب يحصل العقد بما
ذكر (قوله يشق الح) أى
يشق عليك اعتقادك

(السبيل) توكل على الله وحسن ظن به وكان لا يعرف الطريق فعن له ثلاث طرق فأخذ فى أوسطها
وجاء الطلاب عقيبها فأخذوا فى الآخرين (ولما ورد ماء مدين) وصل اليه وهو بئر كانوا يسقون منه
(وجد عليه) وجد فوق شفيرها (أمة من الناس) جماعة كثيرة مختلفين (يسقون) مواشهم
(ووجد من دونهم) فى مكان أسفل من مكاهم (امرأتين تزدودان) تمنعان أغنامهما عن الماء
لئلا تختلط بأغنامهم (قال ما خطبكما) ما شأنكما تزدودان (قالتا لانسق حتى يصدر الرعاء) تصرف
الرعاة مواشهم عن الماء حذرا عن مزاحمة الرجال وحذف المفعول لان الغرض هو بيان ما يدل
على عفتهم ويدعوهم الى السقى لهمام دونهم وقرأ أبو عمرو وابن عامر يصدر أى ينصرف وقرى
الرعاء بالضم وهو اسم جمع كالخال (وأبونا شيخ كبير) كبير السن لا يستطيع أن يخرج للسقى فبرسلنا
اضطرا (فسقى لهما) مواشيهما رجة عليهما قيل كانت الرعاة يضعون على رأس البئر حجرا ليقله
الاسبمة رجال أو أكثر فاقله وحده مع ما كان به من الوصب والجوع وجراحة القدم وقيل كانت بئرا
أخرى عليها صخرة فرفعها واستقى منها (ثم نولى الى الظل فقال رب انى لما أنزلت الى) لاى شئ أنزلت
الى (من خير) قليل أو كثير وجهه الا كثرون على الطعام (فقير) محتاج سائل ولذلك عدى
باللام وقيل معناه انى لما أنزلت الى من خير الدين صرت فقيرا فى الدنيا لانه كان فى سعة عند فرعون
والغرض منه اظهار التبجح والشكر على ذلك (جاءته احداهما تشى على استحياء) أى
مستحية متخفرة قيل كانت الصغرى منهما وقيل الكبرى واسمها صفورا أو صفراء وهى التى تزوجها
موسى عليه السلام (قالت ان أبى يدعوك ليجزىك) ليكافئك (أجر ما سقيت لنا) جزاء سقيك
لنا ولعل موسى عليه الصلاة والسلام انما أجابها ليتبرك برؤية الشيخ ويستظهر بعرفته لاطمعا
فى الاجر بل روى أنه لما جاءه قدم اليه طعاما فامتنع عنه وقال انا أهل بيت لا نبيع ديننا بالدين حتى قال
له شعيب عليه الصلاة والسلام هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا هذا وان كل من فعل معروفا فأهدى
بشئ لم يحرم أخذه (فلم اجاءه وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين) يريد
فرعون وقومه (قالت احداهما) يعنى التى استدعته (ياأبت استأجره) لرى الغنم (ان خير من
استأجرت القوى الامين) تعليل شائع مجرى مجرى الدليل على أنه حقيق بالاستئجار وللبالغة فيه جعل
خير اسماء ذكر الفعل بلفظ الماضى للدلالة على أنه امرؤ مجرب معروف روى أن شعيبا قال لها
وما أعلمك بقونه وأمانته فذكرت اقلال الحجروانه صوب رأسه حتى بلغته رسالته وأمرها بالمشى
خلفه (قال انى أريد أن أنسحكك احدى ابنتي هاتين على أن تاجرني) أى تاجر نفسك منى أو تكون
لى أجيلا أو تشينى من أجرك الله (ثماني حجج) ظرف على الاولين ومفعول به على الثالث باضمار
مضاف أى رعية ثماني حجج (فان أتممت عشرا) عملت عشر حجج (فن عندك) فإتمامه من
عندك تفضلا لمن عندى الزام عليك وهذا استدعاء العقد لانفسه فلعلة جرى على أجرة معينة
وبعها آخر أو برعية الاجل الاول ووعدله أن يوفى الاخير ان تيسر له قبل العقد وكانت الاغنام للزوجة
مع أنه يمكن اختلاف الشرائع فى ذلك (وما أريد أن أشق عليك) بالزام اتمام العشر أو المناقشة فى
مراعاة الاوقات واستيفاء الاعمال واشتقاق المشقة من الشق فان ما يصعب عليك يشق عليك اعتقادك
فى اطاقته ورأيتك فى مزاولته (ستجدنى ان شاء الله من الصالحين) فى حسن المعاملة ولين الجانب
والوفاء بالمعاهدة (قال ذلك بينى وبينك) أى ذلك الذى عاهدتني فيه قائم بيننا لا نخرج عنه (أبما
الاجلين) أطولهما أو أقصرهما (قضيت) وفيتك اياه (فلاعدوان على) لا تعتدى على بطلب الزيادة
فكما لأطالب بالزيادة على العشر لأطالب بالزيادة على الثمان أو فلأكون معتديا بترك الزيادة

عليه كقولك لا اثم على وهو ابلغ في اثبات الخيرة وتساوي الاجلين في القضاء من أن يقال ان قضيت
الاقصر فلا عدوان على وقرئ أيما كقوله

تنظرت نصر او السما كين أيهما * على من الغيث استهلت مواطره

وأي الاجلين ما قضيت فتكون ما من زيادة لنا كيد الفعل أي أي الاجلين جردت عزى لقضائه
وعدوان بالكسر (والله على ما نقول) من المشاركة (وكيل) شاهد حفيظ (فلما قضى موسى
الاجل وسار باهله) بامرأته روى أنه قضى أقصى الاجلين ومكث بعد ذلك عنده عشرين سنة ثم عزم
على الرجوع (آنس من جانب الطور نارا) أبصر من الجهة التي تلي الطور (قال لاهله امكثوا اني
آتيت نار العلي آتيكم منها بخبر) بخبر الطريق (أو جذوة) عود غليظ سواء كان في رأسه نار أو لم يكن
قال باتت حواطب ليلي يلتصقن لها * بزل الجذدي غير خوار ولا دعر

وقال آخر وألقي على قبس من النار جذوة * شديدا عليه حرها والتهابها

ولذلك ينسب بقوله (من النار) وقرأ عاصم بالفتح وحجزة بالضم وكلها لغات (لعلكم تصطلون)
تستدفئون بها (فلما أتاها نودي من شاطئ الوادي الايمن) أنه النداء من الشاطئ الايمن لموسى
(في البقعة المباركة) متصل بالشاطئ أو صلة لنودي (من الشجرة) بدل من شاطئ بدل الاشتغال لاهلها
كانت ثابتة على الشاطئ (أن يا موسى) أي يا موسى (اني أنا الله قرب العالين) هذا وان خالف ما في طه
والحمل لفظا فهو طبقه في المقصود (وأن ألقى عصاك فلما سار آهاتهنز) أي فألقاها فصارت ثعبانا واهتزت
فلما سار آهاتهنز (كانها جان) في الهيئة والجنة أو في السرعة (ولي مدبر) منهزم من الخوف (ولم
يعقب) ولم يرجع (يا موسى) نودي يا موسى (أقبل ولا تخف انك من الأمنين) من المخاوف فإنه
لا يخاف لدى المرسلون (اسلك يدك في جيبك) أدخلها (تخرج بيضاء من غير سوء) عيب (واضمم
إليك جناحك) يدك المبسوطين تتقيهما الحية كالتفاف الفرع بادخال اليمنى تحت عضد اليسرى
و بالعكس أو بادخالهما في الجيب فيكون تكرير الغرض آخر وهو أن يكون ذلك في وجه العدو
اظهار جراءة ومبدأ الظهور ومجزة ويجوز أن يراد بالضم التجلد والثبات عند انقلاب العصا
استعارة من حال الطائر فإنه اذا خاف نشر جناحيه واذا أمن واطمأن ضمهما إليه (من الرهب)
من أجل الرهب أي اذا عراك الخوف فافعل ذلك تجلدا وضبطا لنفسك وقرأ ابن عامر وحجزة
والكسائي وأبو بكر بضم الراء وسكون الهاء وقرئ بضمهما وقرأ حفص بالفتح والسكون
والكل لغات (فذاك) إشارة الى العصا واليد وشده ابن كثير وأبو عمرو ورويس (برهانان)
ججتان وبرهان فعلان لقولهم أبره الرجل اذا جاء بالبرهان من قولهم أبره الرجل اذا ابيض ويقال
برهأ وبرهته للمرأة البيضاء وقيل فعلا لقولهم برهن (من ربك) مرسلاتهما (الى فرعون
وملئه انهم كانوا قوما فاسقين) فكانوا أحقاء بان يرسل اليهم (قال رب اني قتلت منهم نفسا فأخاف
أن يقتلون) بها (وأخي هرون هو أفصح مني لسانا فأرسله معي ردأ) معينا وهو في الاصل اسم ما يعان
به كالدفع وقرأ نافع ردأ بالتخفيف (يصدقني) بتلخيص الحق وتقرير الحجة وتزييف الشبهة (اني
أخاف أن يكذبون) ولساني لا يطاوعني عند الحاجة وقيل المراد تصديق القوم لتقريره
وتوضيحه لكنه أسند اليه اسناد الفعل الى السبب وقرأ عاصم وحجزة يصدقني بالرفع على أنه صفة
والجواب محذوف (قال سنشد عضدك بأخيك) سنقويك به فان قوة الشخص بشدة اليد على مزوالة
الامور ولذلك يعبر عنه باليد وشدها بشدة العضد (ونجعل لك سلطانا) غلبة أو حجة (فلا يصاون
اليكما) باستيلاء أو حجاج (بايتنا) متعلق بمحذوف أي اذهب بايتنا أو بنجعل أي نسلط كما

وظنك ما تبين تقول تارة
أطبقه وتارة لا أطبقه (قوله
فيكون ما) على قراءة أيما
الاجلين بالتأ كيد
عموم الاجل وفي التأ كيد
القضاء (قوله أو جذوة) قال في
الصحيح قال مجاهد في قوله
أو جذوة من النار أي قطعة
من الجمر ونقل عن الراغب
التي تسبق من الخطب بعد
الاتهاب والوجه أن تعتبر
الجذوة بهذا الالابالعود والالم
يناسبه قوله تعالى من
النار (قوله بزل الخ) الجذل
الخطب اليابس العظيم
والجذدي جمع جذوة والحوار
الضعيف والدعر الخطب
الردى والكثير الدخان
اشتهر بالبيت الاول على
أن الجذوة تطلق على العود
من غير نار والثاني على
العود معها (قوله هذا وان
خالف الخ) الاولى أن يقال
يحتمل أن يكون الخطاب
مع موسى بلفظ استفاد منه
جميع ما ذكر وقد ذكر في بعض
المواضع بعضا منه وفي موضع
آخر بعضا آخر

(قوله أو قسم جوابه لا يصلون) قال الطيبي فيه تساهل لأن جواب القسم لا يقدم عليه ولا يكون فيه ظاهراً ومراعاة أن ما قبله يدل على أن جوابه محذوف (قوله (١٢٨) أو يان) كأنه قيل بماذا يغلبون فقيل يغلبون بآياتنا (قوله بمعنى أنه

صلة لما بينه) أي صلة للغالبين المقدر الذي بينه الغالبون المذكور (قوله كائناً في أيامهم) فيكون حالاً عن هذا كما هو المذكور في الكشف والاولى أن يقال للمعنى ما سمعنا بوقوع هذا في آياتنا الاولين حتى يكون الجار والمجرور متعلقاً بذلك المقدر (قوله والمقصود منها الخ) لا يخفى أن الثواب والعقاب كليهما بالارادة الالهية ولو كانت الارادة الى الثواب دون العقاب لم يقع عقاب الا أن يقال ان الثواب يجري مجرى المراد المقصود لأن الله تعالى أمرهم بسلوك طريق الثواب ونهاهم عن طريق العقاب والاولى أن يقال المراد من عاقبة الدار العاقبة المحمودة بقرينة قوله تعالى له هكذا قال محي السنة وعلى هذا لا حاجة الى قوله فان المراد الخ (قوله وهذا من خواص العلوم الفعلية) أي العلوم التي تكون أسباباً للمعلوماتها فان نفي السبب يستلزم نفي المسبب وأما العلوم الانفعالية فلما لم تكن أسباباً لم تكن كذلك فهذا اعتراض على القول المذكور وهو الذي ذكره الزمخشري (قوله ولذلك ناداه باسمه) ينافي

بها أو بمعنى لا يصلون أي تمتنعون منهم أو قسم جوابه لا يصلون أو يان للغالبون في قوله (أنتا ومن اتبعكما الغالبون) بمعنى أنه صلة لما بينه أو صلة له على أن اللام فيه للتعريف لا بمعنى الذي (فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا الا سحر مفترى) سحر تختلقه لم يفعل قبل مثله أو سحر عمله ثم تقتر به على الله أو سحر موصوف بالافتراء كسائر أنواع السحر (وما سمعنا بهذا) يعنون السحر أو ادعاء النبوة (في آياتنا الاولين) كائناً في أيامهم (وقال موسى ربني أعلم بمن جاء باطدي من عنده) فيعلم أي محق وأتم مبطلون وقرأ ابن كثير قال بغير واولانه قال ما قاله جواباً لما قالهم ووجه العطف أن المراد حكاية القولين ليوازن الناظر بينهما فيميز صحيحهما من الفاسد (ومن تكون له عاقبة الدار) العاقبة المحمودة فان المراد بالدار الدنيا وعاقبتها الاصلية هي الجنة لأنها خلقت مجازاً الى الآخرة والمقصود منها بالذات هو الثواب والعقاب انما قصد بالعرض وقرأ حجة والكسائي يكون بالياء (انه لا يفلح الظالمون) لا يفوزون باطدي في الدنيا وحسن العاقبة في العقبى (وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من اله غيري) نفي علمه باله غيره دون وجوده اذ لم يكن عنده ما يقتضي الجزم بعدمه ولذلك أمر يناء الصرح ليصعد اليه ويتطلع على الحال بقوله (فأوقد لي يا هامان على الطين فاجعل لي صرحاً لعل اطلع الى اله موسى) كأنه توهم أنه لو كان لكان جسماً في السماء يمكن الترقى اليه ثم قال (واني لأظنه من الكاذبين) أو أراد أن يبنى له رسداً يترصد منه أو ضاع الكواكب فيرى هل فيها ما يدل على بعثة رسول وتبديل دولة وقيل المراد بنفي العلم نفي العلوم كقوله تعالى أننبشون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض فان معناه بما ليس فيهن وهذا من خواص العلوم الفعلية فالأزمة لتحقق معلوماتها فيلزم من انتفاءها انتفاؤها ولا كذلك العلوم الانفعالية قيل أول من اتخذ الآجر فرعون ولذلك أمر باتخاذها على وجه يتضمن تعليم الصنعة مع ما فيه من تعظم ولذلك نادى هامان باسمه يان في وسط الكلام (واستكبر هو وجنوده في الارض بغير الحق) بغير استحقاق (وظنوا أنهم اليان لا يرجعون) بالشور وقرأ نافع وحجة والكسائي بفتح الياء وكسر الجيم (فاخذاه وجنوده فنبذاهم في اليم) كما صرنا به وفيه غفلة وتعظيم لشأن الآخذوا واستحقار للماخوذين كأنه أخذهم مع كثرتهم في كف وطرحهم في اليم ونظيره وما قدروا الله حق قدره والارض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه (فانظر) يا محمد (كيف كان عاقبة الظالمين) وحذر قومك عن مثلها (وجعلناهم أئمة) قدوة للضلال بالجل على الاضلال وقيل بالتسمية كقوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انما وبنمخ اللطاف الصارفة عنه (يدعون الى النار) الى موجباتها من الكفر والمعاصي (ويوم القيمة لا ينصرون) بدفع العذاب عنهم (وأبعناهم في هذه الدنيا لعنة) طردا عن الرحمة أو لعن الا لعين يلعنهم الملائكة والمؤمنون (ويوم القيمة هم من المقبوحين) من المطرودين أو ممن قبح وجوههم (ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (من بعد ما أهلكنا القرون الاولى) أقوام نوح وهود وصالح ولوط (بصائر للناس) أنوار القلوبهم تبصر بها الحقائق وتميز بين الحق والباطل (وهدي) الى الشرائع التي هي سبل الله تعالى (ورحمة) لاهم لوعملوا بها مالوا لرحمة الله سبحانه وتعالى (لعلهم يتذكرون) ليذكروا على حال يرجي منهم التذكروا وقد فسر بالارادة وفيه ما عرفت (وما كنت بجانب الغربي) يريد الوادي أو الطور فانه كان في شق الغرب من مقام موسى أو الجانب الغربي منه والخطاب لرسول الله صلى الله عليه

وسط الكلام دليل تعظيم فرعون لانه لم يذكره بصفة الوزارة ولم يتبدى باسمه (قوله من المطرودين) كذا في الكشف عليه وهذا يناسب ما قاله أبو الليث من أن المقبوح مأخوذ من قبحه بالتخفيف قبحاً بالفتح وقبحاً أيضاً أي نحاه عن كل خير وأما المعنى الثاني

عليه وسلم أي ما كنت حاضرا (اذ قضينا الى موسى الامر) اذا وحينما اليه الامر الذي أردنا تعريفة
(وما كنت من الشاهدين) للوحي اليه أو على الوحي اليه وهم السبعون المختارون للميقات
والمراد الدلالة على أن اخباره عن ذلك من قبيل الاخبار عن المغيبات التي لا تعرف الا بالوحي
ولذلك استدرك عنه بقوله (ولكننا أنشأنا قرونا فطاول عليهم العمر) أي ولكننا أنشأنا قرونا
لما أنشأنا قرونا مختلفة بعد موسى فطاولت عليهم المد فحرفت الاخبار وتغيرت الشرائع وأندرس
العلوم خدفت المستدرك وأقام سببه مقامه (وما كنت ثاويا) مقيا (في أهل مدين) شعيب والمؤمنين
به (تتلاوا عليهم) تقرأ عليهم تعلم منهم (آياتنا) التي فيها قصصهم (ولكننا كنا امرسلين) اياك ومخبرين
لك بها (وما كنت بجانب الطور اذا نادينا) لعل المراد به وقت ما أعطاه اتورا وبالاول حين ما
استنبأه لانهم المذكوران في القصة (ولكن) علمناك (رحمة من ربك) وقرئت بالرفع على هذه
رحمة من ربك (لتنشق قوما) متعلق بالفعل المحذوف (ما أتاهم من نذير من قبلك) لوقوعهم في فترة
بينك وبين عيسى وهي خمسمائة وخمسون سنة أو بينك وبين اسمعيل على أن دعوة موسى وعيسى
كانت مختصة ببني اسرائيل وما حوالاهم (لعلهم يتذكرون) يتعظون (ولولا أن نصيبهم مصيبة
بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت الينا رسولا لولا الاولى امتناعية والثانية تحضيضية واقعة
في سياقها لانها انما أجبت بالفاء تشبيها لها بالامر مفعول يقولوا المعطوف على نصيبهم بالفاء المعطية
معنى السيئة المنبهة على أن القول هو المقصود بان يكون سببا لانتفاء ما يجاب به وأنه لا يصدر عنهم
حتى تلجئهم العقوبة والجواب محذوف والمعنى لولا قولهم اذا أصابهم عقوبة بسبب كفرهم ومعاصيهم
ربنا هل أرسلت الينا رسولا يبلغنا آياتك فتنبعها ونكون من المصدقين ما أرسلناك أي انما أرسلناك
قطعا لعذرهم والزما للحجة عليهم (فتنبع آياتك) يعنى الرسول المصدق بنوع من المعجزات
(ونكون من المؤمنين فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أتى مثل ما أتى موسى) من الكتاب
جلا واليد والعصا وغيرها اقترحا وتعتنا (أولم يكفروا بما أتى موسى من قبل) يعنى أبناء جنسهم
في الرأى والمذهب وهم كفره زمان موسى أو كان فرعون عرييا من أولاد عاد (قالوا ساحران)
يعنى موسى وهرون أو موسى ومحمدا عليهما السلام (تظاهرا) تعاونا باظهار تلك الخوارق أو
بتوافق الكتابين وقرأ الكوفيون سحران بتقدير مضاف أو جعلهما سحرين مبالغة واسناد
تظاهرها الى فعلهما دلالة على سبب الإعجاز وقرى اظهرا على الادغام (وقالوا اما بكل كفرون)
أي بكل منهما أو بكل الانبياء (قل فاتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما) مما أنزل على موسى
وعلى واضمارهما الدلالة المعنى وهو يؤيدان المراد بالساحرين موسى ومحمدا عليهما الصلاة والسلام
(أتبعه ان كنتم صادقين) انما ساحران مختلفان وهذا من الشروط التي يرادها الالتزام والتبكي
ولعل محيىء حرف الشك لالتهم بهم (فان لم يستجيبوا لك) دعاءك الى الاتيان بالكتاب الالهي
خدف المفعول للعلم به ولان فعل الاستجابة يعدى بنفسه الى الدعاء وباللام الى الداعي فاذا عدى اليه
خدف الدعاء غالبا كقوله

وداع دعايا من يجيب الى النداء * فلم يستجبه عند ذاك محجب

(فاعلم انما يتبعون أهواءهم) اذ لو اتبعوا حجة لاثوابها (ومن أضل ممن اتبع هواه) استفهام بمعنى
النفي (بغير هدى من الله) في موضع الحال للتأكيذا والتقييد فان هوى النفس قد يوافق الحق
(ان الله لا يهدي القوم الظالمين) الذين ظلموا أنفسهم بالانهماء في اتباع الهوى (ولقد وصلوا لهم
القول) أتبعنا بعضه بعضا في الانزال ليتصل التذكير وفي النظم لتقرر الدعوة بالحجة والمواعظ

فيه ان قبح وجهه فعل
فلازم لا يبنى منه اسم المفعول
(قوله لانها الخ) أي لان
لولا الثانية أجبت بالفاء
فتكون تحضيضية لان
الامتناعية لانجاب (قوله
ما يجاب به) هو نفي الارسال
فلزم ثبوت الامتنال (قوله
وهو يؤيد الخ) أي يؤيد
ان المراد بالساحرين في
قوله ساحران (قوله وداع
الخ) أي رب داع دعا هل
من محجب الى الندى أي
هل يجيب المستجدين فلم
يجبه أحد (قوله أكله
رأس) أي قليلون يكفهم
رأس واحد

بالمواعيد والنصائح بالعبر (اعلمهم يتذكرون) فيؤمنون ويطيعون (الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون) نزلت في مؤمنى أهل الكتاب وقيل في أربعين من أهل الانجيل اثنان وثلاثون جاؤا مع جعفر من الحبشة وثمانية من الشام والضمير في من قبله للقرآن كالمستكن في (واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به) أى بانه كلام الله تعالى (انه الحق من ربنا) استئناف اييان ما أوجب ايمانهم به (انا كامن قبله مسلمين) استئناف آخر للدلالة على أن ايمانهم به ليس مما أحدثوه حينئذ وانما هو أمر تقادم عهد له مارأوا ذكره في الكتب المتقدمة وكونهم على دين الاسلام قبل نزول القرآن أو تلاوته عليهم باعتقادهم محتمل في الجملة (أولئك يؤتون أجرهم مرتين) مرة على ايمانهم بكتابهم ومرة على ايمانهم بالقرآن (بما صبروا) بصبرهم وثباتهم على الايمانين أو على الايمان بالقرآن قبل النزول وبعده أو على أذى المشركين ومن هاجرهم من أهل دينهم (وبدروا بالحسنة السيئة) ويدفون بالطاعة المعصية لقوله صلى الله عليه وسلم أتبع السيئة الحسنة تمحها (وعمارزقناهم ينفقون) في سبيل الخير (واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه) تكريما (وقالوا) للاغني (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم) متاركة لهم وتوديعا أو دعاء لهم بالسلامة عما هم فيه (لا ندفعي الجاهلين) لان طلب صحبتهم ولا نريدها (انك لا تهدي من أحببت) لا تقدر على أن تدخلهم في الاسلام (ولكن الله يهدي من يشاء) فيدخله في الاسلام (وهو أعلم بالمهتدين) بالمستعدين لذلك والجمهور على أنها نزلت في أبي طالب فانه لما احتضر جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله قال يا بن أخي قد علمت انك لصادق ولكن أكره أن يقال خدع عند الموت (وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من أرضنا) نخرج منها نزلت في الحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال نحن نعلم أنك على الحق ولكننا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب وانما نحن أكلة رأس أن يتخطفونا من أرضنا فرد الله عليهم بقوله (أولم نمكن لهم حرما آمنا) أولم يجعل مكانهم حرما إذا أمن محرم البيت الذي فيه يتناحر العرب حوله وهم آمنون فيه (يجي اليه) يحمل اليه ويجمع فيه وقرأ نافع ويعقوب في رواية بالتاء (ثمرات كل شئ) من كل أوب (رزقنا من لدنا) فاذا كان هذا حالهم وهم عبدة الاصنام فكيف نعرضهم للتخوف والتخطف اذا ضمو الى حرمة البيت حرمة التوحيد (ولكن أكثرهم لا يعلمون) جهلة لا يتفطنون له ولا يتفكرون ليعلموه وقيل انه متعلق بقوله من لدنا أى قليل منهم يتدبرون فيعلمون أن ذلك رزق من عند الله وأكثرهم لا يعلمون اذ لو علموا لما خافوا غيره وانتصاب رزقا على المصدر من معنى يجي أو حال من الثمرات لتخصصها بالاضافة ثم بين أن الامر بالعكس فانهم أحقاء بان يخافوا من بأس الله على ما هم عليه بقوله (وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها) أى ولم من أهل قرية كانت حالهم كحالهم في الامن وخفض العيش حتى أشروا فدمر الله عليهم وخرب ديارهم (فتلك مساكنهم) خاوية (لم تسكن من بعدهم الا قليلا) من السكنى اذا لا يسكنها الا المارة يوما أو بعض يوم أو لا يبقى من يسكنها من شؤم معاصيهم (وكنا نحن الوارثين) منهم اذ لم يخلفهم أحد يتصرف تصرفهم في ديارهم وسائر متصرفاتهم وانتصاب معيشتها بنزع الخافض أو يجعلها ظرفا بنفسها كقولك زيد ظني مقيم أو باضمار زمان مضاف اليها أو مفعولا على تضمين بطرت معنى كفرت (وما كان ربك) وما كانت عادته (مهالك القرى حتى يبعث في أمها) في أصلها التي هي أعمالها لان أهلها يكون أفطن وأنبل (رسولا يتلوا عليهم آياتنا) لالزام الحجة وقطع المذرة (وما كنا مهلكي القرى الا وأهلها ظالمين) بتكذيب الرسل والعتوفى الكفر (وما أوتيتهم من شئ) من أسباب الدنيا (فتناع الحياة الدنيا وزينتها) تمتعون وتزينون به

مدة حياتكم المنقضية (وما عند الله) وهو ثوابه (خير) في نفسه من ذلك لانه لذة خالصة وبهجة كاملة (وأبقى) لانه أبدى (أفلا تعقلون) فتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير وقرأ أبو عمرو بالياء وهو أبلغ في الموعظة (أغن وعدناه وعد احسننا) وعدا بالجنة فان حسن الوعد بحسن الموعد (فهو لاقية) مدركه لا محالة لا متناع الخلف في وعده ولذلك عطفه بالفاء المعطية معنى السببية (مكن متعناه متاع الحياة الدنيا) الذي هو مشوب بالآلام مكدر بالتعاب مستعقب بالتحسر على الانقطاع (ثم هو يوم القيمة من المحضرين) للحساب أو العذاب وثم للتراخي في الزمان أو الرتبة وقرأ نافع وابن عامر في رواية والكسائي ثم هو يسكون الهاء تشبيهاً للنفصل بالمتصل وهذه الآية كالنتيجة التي قبلها ولذلك ربت عليها بالفاء (و يوم يناديهم) عطف على يوم القيامة أو منصوب باذكر (فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) أي الذين كنتم تزعمونهم شركائي خذف المفعولان لدلالة الكلام عليهما (قال الذين حق عليهم القول) بثبوت مقتضاه وحصول مؤداه وهو قوله تعالى لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين وغيره من آيات الوعيد (ربنا هؤلاء الذين أعويننا) أي هؤلاء الذين أغويناهم خذف الراجع الى الموصول (أغويناهم كما أغويننا) أي أغويناهم فغروا غيما مثل ما غويننا وهو استئناف للدلالة على أنهم غروا باختيارهم وأنهم لم يفعلوا بهم الا وسوسة وتسويلا ويجوز أن يكون الذين صفة وأغويناهم الخبر لاجل ما اتصل به فافادة زيادة على الصفة وهو وان كان فضلة لكنه صار من اللوازم (نبرأ اليك) منهم وما اختاروه من الكفر هو مني منهم وهو تقرير للجملية المتقدمة ولذلك خلت عن العاطف وكذا (ما كانوا ايا ما يعبدون) أي ما كانوا يعبدوننا وانما كانوا يعبدون أهواءهم وقيل ما مصدرية متصلة بتبرأ أي تبرأنا من عبادتهم ايانا (وقيل ادعوا شركاءكم فدعوهم) من فرط الحيرة (فلم يستجيبوا لهم) لجزمهم عن الاجابة والنصرة (ورأوا العذاب) لازما بهم (لو أنهم كانوا يهتدون) لوجه من الخيل يدفعون به العذاب أو الى الحق لما رأوا العذاب وقيل لوللتسمى أي تمنوا أنهم كانوا مهتدين (و يوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين) عطف على الاول فانه تعالى يسأل أولا عن اشراكهم به ثم عن تكذيبهم الانبياء (فعميت عليهم الانبياء يومئذ) فصارت الانبياء كاعمى عليهم لا تهتدي اليهم وأصله فعموا عن الانبياء لكنه عكس مبالغة ودلالة على أن ما يحضر الذهن انما يفيض ويرد عليه من خارج فاذا أخطأ لم يكن له حيلة الى استحضاره والمراد بالانبياء ما أجابوا به الرسل أو ما يعمها وغيرها فاذا كان الرسل يتتبعون في الجواب عن مثل ذلك من الهول ويفوضون الى علم الله تعالى فما ظنك بالضلال من أعمهم وتعمية الفعل بعلی لتضمنه معنى الخفاء (فهم لا يتساءلون) لا يسأل بعضهم بعضا عن الجواب لفرط الدهشة أو العلم بانه مثله في العجز (فأما من تاب) من الشرك (وآمن وعمل صالحا) وجع بين الايمان والعمل الصالح (فعسى أن يكون من الفائزين) عند الله وعسى تحقيق على عادة الكرام أو ترج من التائب بمعنى فليتوقع أن يفلح (وربك يخلق ما يشاء ويختار) لا موجب عليه ولا مانع له (ما كان لهم الخيرة) أي التخير كالطيرة بمعنى التطير وظاهره نفي الاختيار عنهم رأسا والامر كذلك عند التحقيق فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله منوط بدواعي الاختيار لم فيها وقيل المراد أنه ليس لاحد من خلقه أن يختار عليه ولذلك خلا عن العاطف ويؤيده ما روي أنه نزل في قولهم لولا نزل هذا القرآن على راحل من القريرتين عظيم وقيل ما موصولة مفعول ليختار والراجع اليه محذوف والمعنى ويختار الذي كان لهم فيه الخيرة أي الخير والصالح (سبحان الله) تنزيه له أن ينازعه أحداً ويذاحم اختياره اختيار (وتعالى عما يشركون) عن اشراكهم أو مشاركة ما يشركونه (وربك يعلم

(قوله وهو أبلغ) لانها عدل عن الخطاب الى الغيبة أشعر بأن هؤلاء لا يستحق أن يخاطبوا فكأن فيه زجوع عظيم (قوله تشبيها للنفصل) أي كما يقال في عضد عضد بسكون الضاد وقال ثم هو يسكون الهاء فكان الميم متصلة بالهاء (قوله وهو تقرير للجملية المتقدمة) لان التبرأ عن الشخص مشير الى غوايته (قوله مبالغة) لانه اذا عميت الانبياء التي ليست من شأنها العمى فالشركون أولى بأن يكونوا عميا (قوله ويفوضون الخ) حيث يقولون لا علم لنا انك أت سلام الغيوب (قوله او ترج) لانه يعلم العاقبة

ما تكن صدورهم) كعداوة الرسول وحقده (وما يعلنون) كالطعن فيه (وهو الله) المستحق للعبادة (لا اله الا هو) لا أحد يستحقها الا هو (له الحمد في الاولى والآخرة) لانه المولى للنعم كلها عاجلها وآجلها يحمد المؤمنون في الآخرة كما جددوه في الدنيا بقولهم الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده ابتهاجا بفضلته والتذاذ بحمده (وله الحكم) القضاء النافذ في كل شيء (واليه ترجعون) بالنشور (قل أرأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا) دائما من السرد وهو المتابعة والميم من يدة كيم دلامص (الى يوم القيامة) باسكان الشمس تحت الارض أو تحريكها حول الافق الغائر (من اله غير الله يأتىكم بضياء) كان حقه هل اله قد كر بمن على زعمهم أن غيره آلهة وعن ابن كثير بضياء بهمزتين (أفلا تسمعون) سماع تدبروا مستبصار (قل أرأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيامة) باسكانها في وسط السماء أو تحريكها على مدار فوق الافق (من اله غير الله يأتىكم بليل تسكنون فيه) استراحة عن متاعب الاشغال ولعله لم يصف الضياء بما يقابله لان الضوء نعمة في ذاته مقصود بنفسه ولا كذلك الليل ولان منافع الضوء أكثر مما يقابله ولتلك قرن به أفلا تسمعون وبالليل (أفلا تبصرون) لان استفادة العقل من السمع أكثر من استفادته من البصر (ومن رجهته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه) في الليل (ولتبتغوا من فضله) في النهار بأنواع المكاسب (ولعلكم تشكرون) ولكي تعرفوا نعمة الله في ذلك فتشكروا عليها (ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) تقرير بعد تقريرع للاشعار بأنه لا شيء أجلب لغضب الله من الاشرار به أو الاول لتقرير فساد رأيهم والثاني لبيان أنه لم يكن عن سند وانما كان محض تشبه وهوى (ونزعنا) وأخرجنا (من كل أمة شهيدا) وهو نبيهم يشهد عليهم بما كانوا عليه (فقلنا) للأمة (ها تورا برهانكم) على صحة ما كنتم تدينون به (فعلوها) حيثد (أن الحق لله) في الالهية لا يشاركه فيها أحد (وضل عنهم) وغاب عنهم غيبة الضائع (ما كانوا يفترون) من الباطل (ان قارون كان من قوم موسى) كان ابن عمه يصهر بن قاهت بن لاوى وكان ممن آمن به (فبني عليهم) فطلب الفضل عليهم وأن يكونوا تحت أمره أو تكبر عليهم أو ظلمهم قيل وذلك حين ملكه فرعون على بني اسرائيل أو حسدهم لما روى أنه قال لموسى عليه السلام لك الرسالة ولطرون الحيرة وأنا في غير شيء الى متى أصبر قال موسى هذا صنع الله (وآتيناه من الكنوز) من الاموال المدخرة (ما ان مفاتيحه) مفاتيح صناديقه جمع مفتاح بالكسر وهو ما يفتح به وقيل خزائنه وقياس واحد ها المفتاح (لتنوء بالعصبة أوى القوة) خبران والجملة صلة ما وهو ثاني مفعولى آتى وناء به الجل اذا أثقله حتى أماله والعصبة والعصاة الجماعة الكثيرة واعصوبوا اجتمعوا وقرئ لينوء بالياء على اعطاء المضاف حكم المضاف اليه (اذ قال له قومه) منصوب بتنوء (لاتفرح) لاتبطروا وفرح بالدينما مذموم مطلقا لانه نتيجة جهلها والرضا بها والذهول عن ذهابها فان العلم بان ما فيها من اللذة مفارقة لاحالة يوجب الترح كقيل

أشد النعم عندي في سرور * تيقن عنه صاحبه انتقلا

ولذلك قال تعالى ولا تفرحوا بما آتاكم رعلل النهى ههنا بكونه مانعاً من محبة الله تعالى فقال (ان الله لا يحب الفرحين) أى بزخارف الدنيا (وابتغ فيما آتاك الله) من الغنى (الدار الآخرة) بصرفه فيما يوجبها لك فان المقصود منه أن يكون وصلة اليها (ولاتنس) ولا تترك ترك المنسى (نصيبك من الدنيا) وهو أن تحصل بها آخرتك وتأخذ منها ما يكفيك (وأحسن) الى عباد الله (كأحسن الله اليك) فيما أنعم الله عليك وقيل أحسن بالشكر والطاعة كأحسن اليك بالانعام (ولا تبغ الفساد في الارض) بامر يكون علة لا ظلم والبنى نهى له عما كان عليه من الظلم والبنى (ان الله لا يحب المفسدين) لسوء أفعالهم

(قوله لان استفادة العقل الخ) لان من جملة ما يستفاد من السمع كلام الله تعالى وأنبيائه

(قال انما اوتيته على علم عندي) فضلت به على الناس واستوجبت به التفوق عليهم بالحياه والمال وعلى علم في موضع الحال وهو علم التوراة وكان اعمهم بها وقيل هو الكيمياء وقيل علم التجارة والدهقنة وسائر المكاسب وقيل العلم بكنوز يوسف وعندي صفة له أو متعلق بأوتيته كقولك جاز هذا عندي أي في ظني واعتقادي (أولم يعلم أن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا) تعجب وتوبيخ على اغتراره بقوته وكثرة ماله مع علمه بذلك لانه قرأه في التوراة وسمعه من حفاظ التوراة يخرج أو رد لدعائه العلم وتعلمه به بنى هذا العلم عنه أي أعنده مثل ذلك العلم الذي ادعى ولم يعلم هذا حتى يتق به نفسه مصارع الهالكين (ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون) سؤال استعلام فانه تعالى مطلع عليها ومعاتبهم فأنهم يعذبون بها بغتة كأنهم لما عهد قارون بذكر اهلاك من قبله ممن كانوا أقوى منه وأغنى كذا ذلك بان بين أنه لم يكن مطلعاً على ما يخصهم بل الله مطلع على ذنوب المجرمين كلهم معاقبهم عليها لا محالة (نخرج على قومه في زينته) كما قيل انه خرج على بغلة شهباء عليه الارجوان وعليها مرج من ذهب ومعه أربعة آلاف على زيه (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) على ما هو عادة الناس من الرغبة (يألتسوا مثل ما أوتى قارون) تمنوا مثل ما عينه حذر عن الحسد (انه لندو حظ عظيم) من الدنيا (وقال الذين أوتوا العلم) باحوال الآخرة للمتقين (ويلكم) دعاء بالهلاك استعمل للزجر عما لا يرضى (ثواب الله) في الآخرة (خير لمن آمن وعمل صالحا) مما أوتى قارون بل من الدنيا وما فيها (وما يلقاها) الضمير فيه للكلمة التي تكلم بها العلماء أو للشواهد فانه بمعنى المثوبة أو الجنة أو للإيمان والعمل الصالح فأنهما في معنى السيرة والطريقة (الا الصابرون) عى الطاعات وعن المعاصي (نخسفناه وبداره الارض) روى أنه كان يؤذى موسى عليه السلام كل وقت وهو يداريه لقربته حتى نزلت الزكاة فصالحه عن كل ألق على واحد فخسبه فاستكثره فعمد الى أن يفزع موسى بين بني اسرائيل ليرفضوه فبرطل بغية ليرميه بنفسها فلما كان يوم العيد قام موسى خطيباً فقال من سرق قطعناه ومن زنى غير محصن جلدناه ومن زنى محصناً رجناه فقال قارون ولو كنت قال ولو كنت قال ان بني اسرائيل يزعمون انك فجرت بفلانة فاحضرت فناشدها موسى عليه السلام بالله أن تصدق فقالت جعل لي قارون جعلاً على أن أرميك بنفسى فخر موسى شاكياً منه الى ربه فأوحى الله اليه أن مر الارض بما شئت فقال يا أرض خذيته فاخذه الى ركبتيه ثم قال خذيته فاخذه الى وسطه ثم قال خذيته فاخذه الى عنقه ثم قال خذيته فخسفت به وكان قارون يتضرع اليه في هذه الاحوال فلم يرجه فأوحى الله اليه ما أفظك استرجك مراراً فلم ترجه وعزنى وجلالى لودعاني مرة لاجبته ثم قال بنو اسرائيل انما فعله ليرثه فدعا الله تعالى حتى خسف بداره وأمواله (فما كان له من فئة) أعوان مشتقة من فأوت رأسه اذا ميلته (ينصرونه من دون الله) فيدفعون عنه عذابه (وما كان من المنتصرين) الممتنعين منه من قوهم نصره من عدوه فانتصر اذا منعه منه فامتنع (وأصبح الذين آمنوا مكانه) منزلته (بالامس) منذ زمان قريب (يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) يبسط ويقدر بمقتضى مشيئته لا لكرامة تقتضى البسط ولا لهوان يوجب القبض ويكأن عند البصريين مركب من وى والتعجب وكأن للتشبيه والمعنى ما أشبه الامر أن الله يبسط الرزق وقيل من وىك بمعنى وىك وأن تقديره وىك اعلم أن الله (لولا أن من الله علينا) فلم يعطنا ما تمنينا (لخسف بنا) لتوليدنا فينا ما ولد فيه فخسف بنا لاجله وقرأ حفص بفتح الخاء والسين (ويكأنه لا يفلح الكافرون) لنعمة الله أو المكذبون برسوله وبما وعدواهم من ثواب الآخرة (تلك الدار الآخرة) اشارة تعظيم كأنه قال تلك التي سمعت خبرها وبلغك وصفها والدار صفة والخبر (تجعلها

(قوله والمعنى ما أشبه الامر)
أي ما أشبه أمر قارون بأن
الله يبسط الرزق لمن يشاء
من غير كرامة أي أشد
مناسبة حالة قارون في
سعر رزقه بالبسط المذكور

للذين لا يريدون علواً في الأرض (غلبة وفهراً) ظلموا على الناس كما أراد فرعون وقارون (والعاقبة) المحمود (للمتقين) ما لا يرضاه الله (من جاء بالحسنة فله خير منها) ذاتا وقدرًا ووصفا (ومن جاء بالسيسة فلا يجزي الذين عملوا السيئات) وضع فيه الظاهر موضع الضمير تهجيناً لحالهم بتكرير اسناد السيرة إليهم (الاما كانوا يعملون) أي الامثل ما كانوا يعملون خذف المثل وأقيم ما كانوا يعملون مقامه مبالغة في المماثلة (ان الذي فرض عليك القرآن) أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه (لرأيتك الى معاد) أي معاد وهو المقام المحمود الذي وعدك أن يبعثك فيه أو مكة التي اعتدت بها على أنه من العادة رده إليها يوم الفتح كأنه لما حكم بأن العاقبة للمتقين وأكد ذلك بوعد المحسنين ووعد المسيئين وعده بالعاقبة الحسنى في الدارين روى أنه لما بلغ حجة في مهاجرة اشتاق الى مولده ومولداً بآبائه فنزلت (قل ربني أعلم من جاء بالهدى) وما يستحقه من الثواب والنصر ومن منتصب بفعل يفسره أعلم (ومن هو في ضلال مبين) وما يستحقه من العذاب والاذلال يعني به نفسه والمشر كين وهو تقرير للوعد السابق وكذا قوله (وما كنت ترجوا أن يلقى اليك الكتاب) أي سيردك الى معادك كما ألقى اليك الكتاب وما كنت ترجوه (الارجة من ربك) ولكن ألقاه رجمة منه ويجوز أن يكون استثناء محمولاً على المعنى كأنه قال وما ألقى اليك الكتاب الا رجمة (فلا تكونن ظهير للكافرين) بدارتهم والتحمل عنهم والاجابة الى طلبهم (ولا يصدنك عن آيات الله) عن قراءتها والعمل بها (بعد اذ أنزلت اليك) وقرئ يصدنك من أصد (وادع الى ربك) الى عبادته وتوحيده (ولا تكونن من المشركين) بمساعدتهم (ولا تدع مع الله الهاً آخر) هذا وما قبله لالتهييج وقطع أطماع المشركين عن مساعدته لهم (لا اله الا هو كل شيء هالك الا وجهه) الاذاته فان ما عداه يمكن هالك في حد ذاته معدوم (له الحكم) القضاء النافذ في الخلق (واليه ترجعون) للجزاء بالحق عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ طسم القصص كان له من الاجر بعدد من صدق موسى وكذب ولم يبق ملك في السموات والارض الا شهده يوم القيامة أنه كان صادقاً

﴿سورة العنكبوت﴾
(قوله ووقوع الاستفهام)
لان ما صدر بالاستفهام
كلام مستقل منقطع عما
قبله وقوله أو بما يضم معه
أريد به ماضم اليه من الراء
والصاد في المرء والمص

﴿سورة العنكبوت مكية وآياتها تسع وستون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ألم) سبق القول في وقوع الاستفهام بعده دلائل استقلاله بنفسه أو بما يضم معه (أحسب الناس) الحسبان مما يتعاقب بمضامين الجمل للدلالة على جهة ثبوتها ولذلك اقتضى مفعولين متلازمين أو ما يسهل مسدهما كقوله (أن يتركوا) أن يقولوا آمنوا وهم لا يفتنون) فان معناه أحسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم آمنوا فترك أول مفعوليه وغير مفتونين من تمامه ولقولهم آمننا هو الثاني كقولك حسبت ضربه للتأديب أو أنفسهم متروكين غير مفتونين لقولهم آمنابل بل يمتحنهم الله بمشاق التكليف كلها جرة والمجاهدة ورفض الشهوات ووظائف الطاعات وأنواع المصائب في النفس والاموال ايتيميز بالخلص من المنافق والثابت في الدين من المصطرب فيه ولينالوا بالصبر عليها عوالى الدرجات فان مجرد الايمان وان كان عن خلوص لا يقتضى غير الخلاص من الخلود في العذاب وروى أنها نزلت في ناس من الصحابة جزعوا من أذى المشركين وقيل في عمار وقد عذب في الله تعالى وقيل في مهاجع مولى عمر بن الخطاب رماه عامر بن الحضرمي بسهم يوم بدر فقتله فزع عليه أبواه وامرأته (ولقد فتنا الذين من قبلهم) متصل بأحسب أو بلا يفتنون والمعنى أن ذلك سنة قديمة جارية في الامم كلها فلا ينبغي أن يتوقع خلافه (فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن

(الكاذبين) فليتلحقن علمه بالامتحان تعلقا حليا يتميز به الذين صدقوا في الايمان والذين كذبوا فيه وينوط به ثوابهم وعقابهم ولذلك قيل المعنى ولتميزن أولي جازين وقرئ وليعلمن من الاعلام أى وليعرفنهم الله الناس أو ليس منهم بسمة يعرفون بها يوم القيامة كيباض الوجوه وسوادها (أم حسب الذين يعملون السيئات) الكفر والمعاصي فان العمل يعلم أفعال القلوب والجوارح (أن يسبقونا) أن يفوتونا فلا تقدر أن نجازيهم على مساوئهم وهو سادس مفعول على حسب لاشتماله على مسند ومسند اليه ويجوز أن يضمن من حسب معنى قدراً وأما منقطعة والاضراب فيها لان هذا الحسابان أبطل من الاول ولهذا عقبه بقوله (ساء ما يحكمون) أى بشس الذى يحكمونه أو حكما يحكمونه حكمهم هذا خفف بخصوص بالتم (من كان يرجوا لقاء الله) فى الجنة وقيل المراد بلقاء الله الوصول الى ثوابه أو الى العقوبة من الموت والبعث والحساب والجزاء على تمثيل حاله بحال عبد قدم على سيده بعد زمان مديد وقد اطلع السيد على أحواله فاما أن يلقاه يدشر لما رضى من أفعاله أو بسخط لما سخط منها (فان أجل الله) فان الوقت المضروب للقاءه (لآت) لجاء واذا كان وقت اللقاء آتيا كان اللقاء كائنا المحالة فليبادر ما يحقق أملاه ويصدق رجاءه أو ما يستوجب به القربة والرضا (وهو السميع) لا قول العباد (العليم) بعقائدهم وأفعالهم (ومن جاهد) نفسه بالصبر على مضض الطاعة والكف عن الشهوات (فانما يجاهد لنفسه) لان منفعة لها (ان الله لغنى عن العالمين) فلا حاجة به الى طاعتهم وائما كف عباده رجة عليهم ومراعاة لصلاحهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم) يأسهم) الكفر بالايمان والمعاصي بما يتبعها من الطاعات (ولنجزينهم أحسن الذى كانوا يعملون) أى أحسن جزاء أعمالهم (وصينا الانسان بوالديه حسنا) بإيتائهم أفعالا حسن أو كأنه فى ذاته حسن لفرط حسنه ووصى بحرى بحرى أمر معنى وتصرفا رقيق هو معنى قال أى وقلنا له أحسن بوالديك حسنا وقيل حسنا منتصب بفعل مضمر على تقدير قول مفسر للتوصية أى قلنا أولهما وأفعلاهما أحسنا وهو أوفق لما بعده وعليه يحسن الوقف على بوالديه وقرئ حسنا واحسانا (وان جاهدك لدنرك فى ما ليس لك به علم) بالهتة عبر عن نقبها بنفى العلم بها شعارا بأن ما لا يعلم يحتة لا يجوز اتباعه وان لم يعلم بطلانه فضلا عما علم بطلانه (فلا تطعهما) فى ذلك فانه لا طاعة للمخلوق فى معصية الخالق ولا بد من اضمار القول ان لم يضر قبل (الى مرجعكم) مرجع من آمن منكم ومن أشرك ومن بوالديه ومن عقى (فأنبتكم بما كنتم تعملون) بالجزاء عليه والآية نزلت فى سعد بن أبى وقاص وأمه حنيفة فامها لما سمعت باسمه حلفت انها لا تنقل من الضح ولا تطعم ولا تشرب حتى يرتد ولبثت ثلاثة أيام كذلك وكذا التى فى لغمان والاحقاف (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم فى الصالحين) فى جنتهم والكمال فى الصلاح منتهى درجات المؤمنين ومتمنى أنبياء الله المرسلين أو فى مدخلهم وهو الجنة (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى فى الله) بأن عذبهم الكفرة على الايمان (جعل فتنة الناس) ما يصيبه من أديتهم فى الصرف عن الايمان (كعذاب الله) فى الصرف عن الكفر (ولئن جاء نصر من ربك) فتح وغنيمة (ليقولن انا كنا معكم) فى الدين فأشركوا فيه والمراد المنافقون أو قوم ضعف ايمانهم فارتدوا من أذى المشركين ويؤيد الاول (أوليس الله بأعلم بما فى صدور العالمين) من الاخلاص والىفاق (وليعلمن الله الذين آمنوا) بقولهم (وليعلمن المنافقين) فيجازى الفريقين (وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا) الذى نسلكه فى ديننا (ولنحمل خطاياكم) ان كان ذلك خطيئة أو ان كان بعث ومؤاخدة وائما مروا أنفسهم بالجل عاطفين على أمرهم بالاتباع مبالغة فى تعليق الجل بالاتباع والوعد بتخفيف الاوزار عنهم ان كانت تشبه جميعا لهم عليه وبهذا

(قوله أولهما) أى أعطهما
فاتقديروصينا الانسان
بوالديه قلنا له أولهما وافعل
بهما (قوله وهو أوفق لما
بعده) اذ القول مقدر على
قوله وان جاهدك (قوله
والكمال فى الصلاح الخ)
قال العلامة لطيفي وذلك
أن الصلاح ضد الفساد
والفساد خروج الشئ عن
كونه منتفعابه ولا كمال
للانسان اكبر من حصوله
على ما خلق له من البقاء
ولا يحصل له ذلك فى الدنيا
فاذن ليس ذلك الا فى
مقعد صدق

الاعتبار رد عليهم وكنسهم بقوله (وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء انهم لكاذبون) من الاولى للتبيين والثانية من زيادة التقدير وما هم بحاملين شيئا من خطاياهم (وليحملن أثقالهم) أثقال ما اقترفته بأنفسهم (وأثقالا مع أثقالهم) وأثقالا آخر معها لما تسببوا له بالاضلال والحل على المعاصي من غير أن ينقص من أثقال من تبعهم شيء (وليسئلن يوم القيامة) سؤال تقرير وتبكي (عما كانوا يفترون) من الاباطيل التي أضلوا بها (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين عاما) بعد المبعث اذ روى أنه بعث على رأس الاربعين ودعا قومه تسعمائة وخمسين وعاش بعد الطوفان ستين ولعل اختيار هذه العبارة للدلالة على كمال العدد فان تسعمائة وخمسين قد يطلق على ما يقرب منه ولما في ذكر الالف من تخيل طول المدة الى السامع فان المقصود من القصة نسبية رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبنيته على ما يكاد من الكفرة واختلاف المميزين لما في التكرير من البشاعة (فأخذهم الطوفان) طوفان الماء وهو لما طاف بكثرة من سيل أو ظلام أو نحوهما (وهم ظالمون) بالكفر (فأنجيناه) أي نوحا عليه السلام (وأصحاب السفينة) ومن أركب معه من أولاده وأتباعه وكانوا ثمانين وقيل ثمانية وسبعين وقيل عشرة نصفهم ذكور ونصفهم اناث (وجعلناها) أي السفينة والحادثة (آية للعالمين) يتعظون ويستدلون بها (وابراهيم) عطف على نوحا ونصب باضمار اذ كرو قرى بالرفع على تقدير ومن المرسلين ابراهيم (اذ قال لقومه اعبدوا الله) ظرف لا أرسلنا أي أرسلناه حين كمل عقله وتم نظره بحيث عرف الحق وأمر الناس به أو بدل منه بدل اشتغال ان قدر باذ كر (واتقوه ذلكم خير لكم) مما أتم عليه (ان كنتم تعلمون) الخير والشر وتميزون ما هو خير مما هو شر أو كنتم تنظرون في الامور بنظر العلم دون نظر الجهل (انما تعبدون من دون الله آثاما وتخلون انكافون افكا) وتكذبون كذبا في تسميتها آلهة وادعاء شفاعتها عند الله تعالى أو تعملونها وتحتونها لآلافك وهو استدلال على شرارة ما هم عليه من حيث انه زور وباطل وقرى تخلقون من خلق للتكثير وتخلقون من تخلق للتكافؤ وكافا على أنه مصدر كالكذب أو نعت بمعنى خلقاذا افك (ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا) دليل ثان على شرارة ذلك من حيث انه لا يجدي بظائل ورزقا يحتمل المصدر بمعنى لا يستطيعون أن يرزقوكم وأن يراد المرزوق وتنكيره للتعميم (فابتغوا عند الله الرزق) كله فانه المالك له (واعبدوه واشكروا له) متوسلين الى مطالبكم بعبادته مقيدين لما حلفكم من النعم بشكره أو مستعدين للقاءه به بما فانه (اليه ترجعون) وقرى نفتح التاء (وان تكذبوا) وان تكذبوني (فقد كذب أمم من قبلكم) من قبلي من الرسل فلم يضرهم تكذيبهم وانما ضر أنفسهم حيث تسبب لما حل بهم من العذاب فكذا تكذيبكم (وما على الرسول الا البلاغ المبين) الذي يزال معه الشك وما عليه أن يصدق ولا يكذب فالآية وما بعدها من حجة قصة ابراهيم الى قوله فما كان جواب قومه ويحتمل أن تكون اعتراضا بذكر شأن النبي صلى الله عليه وسلم وقريش وهدم مذهبهم والوعيد على سوء صنيعهم توسط بين طرفي قصته من حيث ان مساقها لتسليط رسول الله صلى الله عليه وسلم والتنقيص عنه بأن آباء خليل الله صلوات الله عليهما كان ممنواشحو ما مني به من شرك القوم وتكذيبهم وتشبيه حاله فيهم بحال ابراهيم في قومه (أولم يروا كيف يبدئ الله الخلق) من مادة ومن غيرها وقرأ حزة والكسائي وأبو بكر بالتاء على تقدير القول وقرى يبدأ (ثم يعيده) اخبار بالاعادة بعد الموت معطوف على أولم يروا الاعلى يبدئ فان الرؤية غير واقعة عليه ويجوز أن تؤول الاعادة بأن ينشئ في كل سنة مثل ما كان في السنة السابقة من النبات والثمار ونحوهما وتمطف

(قوله للدلالة على كمال العدد) لان الاستثناء لا يذ كر الا للنص على العدد بحيث لا يحتمل الزيادة والنقص (قوله على تقدير القول) أي اذا كانت القراءة ببناء الخطاب كان القول مقدرا حتى يصح المعنى فيكون المعنى قال ابراهيم أولم تروا وأما اذا كانت القراءة بالياء كان هذا كلاما من الله للرد عليهم (قوله تعالى ثم يعيده) بحضرة اخبار بالاعادة بالموت (قوله معطوف على أولم يروا الخ) اذا كان معطوفا على أولم يروا كان المعنى يرون ان الله يبدئ الخلق ثم يعيده

على يدي (ان ذلك) الاشارة الى الاعادة أو الى ما ذكر من الامرين (على الله يسير) اذ لا يقتقر في فعله الى شيء (قل سيروا في الارض) حكاية كلام الله لابراهيم أو محمد عليهما الصلاة والسلام (فانظروا كيف بدأ الخلق) على اختلاف الاجناس والاحوال (ثم الله ينشئ النشأة الآخرة) بعد النشأة الاولى التي هي الابداء فانه والاعادة نشأتان من حيث ان كلا اختراع واخراج من العدم والافصح باسم الله مع ايقاعه مبتدأ بعد اضماره في بدأ والقياس الاقتصار عليه للدلالة على أن المقصود بيان الاعادة وأن من عرف بالقدرة على الابداء ينبغي أن يحكم له بالقسرة على الاعادة لاسيما أهون والكلام في العطف مامر وقرئ النشأة كالآفة (ان الله على كل شيء قدير) لان قدرته لذاته ونسبة ذاته الى كل الممكنات على سواء فيقرر على النشأة الاخرى كما قدر على النشأة الاولى (يعذب من يشاء) تعذيبه (ويرحم من يشاء) رحمة (واليه تعلقبون) تردون (وما أتمم بحجزين) ربكم عن ادراككم (في الارض ولا في السماء) ان فررتم من قضائه بالتواري في الارض أو الهبوط في مهاويها والتحصن في السماء والقلاع الذاهبة فيها وقيل ولا من في السماء كقول حسان

أمن يهجو رسول الله منكم * ويعدده وينصره سواء

(وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) يحرسكم عن بلاء يظهر من الارض أو ينزل من السماء ويدفعه عنكم (والذين كفروا بآيات الله) بدلائل وحدانيته أو بكتبه (ولقائه) بالبعث (أولئك يشوون من رجتي) أي يياسون منها يوم القيامة فعبر عنه بالماضي للتحقق والمبالغة أو أيسوا في الدنيا لانكار البعث والجزاء (وأولئك لهم عذاب أليم) بكفرهم (فما كان جواب قومه) قوم ابراهيم له وقرئ بالرفع على أنه الاسم والخبر (الأن قالوا اقتلوه أو حرّ قوه) وكان ذلك قول بعضهم لكن لما قيل فيهم ورضي به الباقون أسند الى كلهم (فأنجاه الله من النار) أي فقد قوه في النار فأجابه الله منها بأن جعلها عليه بردا وسلاما (ان في ذلك) في إيجائه منها (آيات) هي حفظه من أذى النار وإيجادها مع عظمها في زمان يسير وأشياء روض مكابها (لقوم يؤمنون) لانهم المنتفعون بالتفحص عنها والتأمل فيها (وقال إنما اتخذتم من دون الله آتانا مودة بينكم في الحياة الدنيا) أي لتوادوا بينكم وتتواصلوا لاجتماعكم على عبادتها وتآني مفعولي اتخذتم محذوف ويجوز أن تكون مودة المفعول الثاني بتقدير مضاف أي اتخذتم أو تأسبب المودة بينكم أو بتأويلها بالمودودة وقرأها نافع وابن عامر وأبو بكر منونة ناصبة بينكم والوجه ما سبق وابن كثير وأبو عمرو والسكسائي ورويس مرفوعة مضافة على انها خبر مبتدأ محذوف أي هي مودودة أو سبب مودة بينكم والجملة صفة أو تأناء وخبر ان على أن ما مصدرية أو موصولة والعائد محذوف وهو المفعول الاول وقرئت مرفوعة منونة ومضافة بفتح بينكم كما قرئ لقد قطع بينكم وقرئ إمام مودة بينكم (ثم يوم القيمة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا) أي يقوم التناكر والتلاعن بينكم أو بينكم وبين الاوثان على تغليب المخاطبين كقوله تعالى ويكونون عليهم ضدا (وما أراكم النار وما لكم من ناصرين) يخلصونكم منها (فأمن له لوط) هو ابن أخيه وأول من آمن به وقيل انه آمن به حين رأى النار لم تحرقه (وقال اني مهاجر) من قومي (الى ربني) الى حيث أمرني (انه هو العزيز) الذي يمنعني من أعدائي (الحكيم) الذي لا يأمرني إلا بما فيه صلاح روي أنه هاجر من كوتى من سواد الكوفة مع لوط وامرأته سارة ابنة عمه الى حران ثم منها الى الشام فنزل فلسطين ونزل لوط سدوم (وهبنا له اسحق ويعقوب) ولدا وناقلة حسين أيس من الولادة من عجوز عاقر ولذلك لم يذكر اسم عيل (وجعلنا في ذريته النبوة) فكثر منهم الائمة (والكتاب) يريد به الجنس ليتناول الكتب الاربعة (وآتيناه أجره) على هجرته اليها

(قوله والكلام في العطف مامر) يعني هو معطوف على سيروا وانظروا الاعلى كيف بدأ الخلق لان الرؤية غير واقعة على الاعادة ويجوز أن يؤول انشاء النشأة بالانشاء في كل سنة مثل ما كان في السنة السابقة فان قلت لزم عطف الاخبار على الانشاء قلت هذا وعكسه جائز في الجمل التي لها محل من الاعراب مثل ما وقع تحت القول مثل قال زيد نودي للصلاة وصل في المسجد نص عليه الزمخشري في سورة نوح

(في الدنيا) باعطاء الولد في غير أوانه والقرية الطيبة واستمرار النبوة فيهم وانتماء أهل الملل اليه والثناء والصلاة عليه الى آخر الدهر (وانه في الآخرة لمن الصالحين) نفى عداد الكاملين في الصلاح (ولوطا) عطف على ابراهيم أو على ما عطف عليه (اذ قال لقومه أتتكم لتأتون الفاحشة) الفعلة البالغة في القبح وقرأ الحرميان وابن عامر وحفص بهمزة مكسورة على الخبر والباقيون على الاستفهام وأجمعوا على الاستفهام في الثاني (ما سبقكم بهما من أحسن العالمين) استئناف مقرر لقاحشيتها من حيث انها مما شأزت منه الطباع وتحاشت عنه النفوس حتى أقدموا عليها تخبط طيتهم (أتتكم لتأتون الرجال وتقطعون السبيل) وتعرضون للسبالة بالقتل وأخذ المال أو بالفاحشة حتى انقطعت الطرق أو تقطعون سبيل النسل بالاعراض عن الحرث وانيان ما ليس بحرث (ونأتون في ناديتكم) في مجالسكم الغاصية بأهلها ولا يقال النادي الا لما فيه أهله (المنكر) كالجماع والضراط وحل الأزار وغيرهما من القبائح لعدم مبالاة بها وقيل الخذف ورعى البنادق (فما كان جواب قومه الا أن قالوا ائتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين) في استقباح ذلك أو في دعوى النبوة المفهومة من التوبيخ (قال رب انصرني) بانزال العذاب (على القوم المفسدين) بابتداع الفاحشة وسنها فيمن بعدهم وصفهم بذلك مبالغة في استنزال العذاب واشعارا بانهم أحقاء بأن يجهل لهم العذاب (ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى) بالبشارة بالولد والنافلة (قالوا انا مهلكوا أهل هذه القرية) قرية سدوم والاضافة لقطيعة لان المعنى على الاستقبال (ان أهلها كانوا ظالمين) تعليل لاهلاكهم لهم باصرارهم وتماديهم في ظلمهم الذي هو الكفر وأنواع المعاصي (قال ان فيها لوطا) اعتراض عليهم بأن فيها من لم يظلم أو معارضة للوجوب بالمانع وهو كون النبي بين أظهرهم (قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه وأهله) تسليم لقوله مع ادعاء مزيد العلم به وأتهم ما كانوا غافلين عنه وجواب عنه بتخصيص الأهل بمن عداه وأهله وتأقيت الإهلاك باخراجهم منها وفيه تأخير للبيان عن الخطاب (الا امرأته كانت من الغابرين) الباقيين في العذاب أو القرية (ولما أن جاءت رسلنا لوطا سيء بهم) جاءته المساءة والغم بسببهم مخافة أن يقصدتهم قومه بسوء وأن صلة لنا كيد القليلين واتصالهما (وضاق بهم ذرعا) وضاق بشأهم وتديروا أمرهم ذرعه أي طاقته كقولهم ضاقت يده وبازائه ربح ذرعه بكذا اذا كان مطبقا له وذلك لان طويل الذراع ينال ما لا يناله قصير الذراع (وقالوا) لما رأوا فيه أثر الضجرة (لا تخف ولا تحزن) على تمكينهم منا (انا منجوك وأهلك الامرأتك كانت من الغابرين) وقرأ حذرة والكسائي ويعقوب لننجينه ومنجوك بالتخفيف ووافقه أبو بكر وابن كثير في الثاني وموضع الكاف الجر على المختار ونصب أهلك باضمار فعل أو بالعطف على محلهما باعتبار الأصل (انا منزلون على أهل هذه القرية رجزا من السماء) عذابا منها سمي بذلك لانه يعلق المعذب من قوهم ارتجز اذا ارتجس أي اضطرب وقرأ ابن عامر منزلون بالتشديد (بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم (ولقد تركنا منها آية بينة) هي حكايتها الشائعة أو آثار الديار الخربة وقيل الحجارة الممطرة فاتها كانت باقية بعد وقيل بنية أنهارها المسودة (لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم في الاستبصار والاعتبار وهو متعلق بتركنا أو آية (والى مدين أخاهم شعيبا فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر) وافعلوا ما ترجون به ثوابه فأقيم المسبب مقام السبب وقيل انه من الرجاء بمعنى الخوف (ولا تعشوا في الارض مفسدين فكذبوه فأخنتهم الرجفة) الزلزلة الشديدة وقيل صيحة جبريل لان القلوب ترجف لها (فأصبحوا في دارهم) في بلدهم أو دورهم ولم يجمع لأمن اللبس (جاثمين) باركين على الركب ميتين (وعادوا وعودا) منصوبان باضمار اذ كر أو فعل دل عليه ما قبله

(قوله بتخصيص الأهل)
أي الأهل المذكور في قوله
انا مهلكوا أهل هذه
القرية وفيه تأخير
البيان لان قولهم نحن
أعلم بمن فيها لننجينه
وأهله بيان لقوله انا مهلكوا
أهل هذه القرية (قوله
واتصالهما) أي ترتب
أحدهما على الآخر (قوله
باعتبار الأصل) لانه في
الأصل مفعول منجئون اذ
الأصل منجئونك فلما
أضيف سقط النون

مثل أهلكنا وقرأ جزء وحفص ويعقوب وثمود وغير منصرف على ذأويل القبيلة (وقد تبين لكم من مساكنهم) أي تبين لكم بعض مساكنهم أو أهلاكهم من جهة مساكنهم إذا نظرتم إليها عند مروركم بها (وزين لهم الشيطان أعمالهم) من الكفر والمعاصي (فصدّهم عن السبيل) السوي الذي بينه الرسل لهم (وكانوا مستبصرين) متمكنين من النظر والاستبصار ولكنهم لم يفعلوا أو متبينين أن العذاب لاحق بهم بأخبار الرسل لهم ولكنهم لجوا حتى هلكوا (وقارون وفرعون وهامان) معطوف على عادوة قديم قارون لشرف نسبه (ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الأرض وما كانوا سابقين) فأتين بل أدركهم أمر الله من سبق طالبه إذا فاته (فكلا) من المذكورين (أخذنا بذنبيه) عاقبناه بذنبيه (فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا) ريجاء صفا فيها حصباء أو ملكار ما هم بها كقوم لوط (ومنهم من أخذته الصيحة) كمدن وثمود (ومنهم من خسفناه الأرض) كفارون (ومنهم من أغرقنا) كقوم نوح وفرعون وقومه (وما كان الله ليظلمهم) ليعاملهم معاملة الظالم فيعاقبهم بغير جرم إذ ليس ذلك من عادته عز وجل (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالتعريض للعذاب (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء) فيما اتخذوه معتمدا ومتكلا (كمثل العنكبوت اتخذت بيتا) فيما نسجته في الوهن والخور بل ذاك أو هن فان لهذا حقيقة واستغاما ومثلهم بالإضافة إلى الواحد كمثلها بالإضافة إلى رجل بنى بيتا من حجر وجص والعنكبوت يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والتاء فيه كطاء طاعوت ويجمع على عنا كيب وعنا كب وعكاب وعكبت وأعكب (وان أو هن البيوت لبيت العنكبوت) لا بيت أو هن وأقل وقاية للحر والبرد منه (لو كانوا يعلمون) يرجعون إلى علم أعلموا أن هذا مثلهم وأن دينهم أو هن من ذلك ويجوز أن يكون المراد بيت العنكبوت دينهم سماه به تحقيقا للتمثيل فيكون المعنى وان أو هن ما يعتمد به في الدين دينهم (ان الله يعلم ما تدعون من دونه من شيء) على إضمار القول أي قل للكفرة ان الله يعلم وقرأ البصريان بالياء جلا على ما قبله وما استفهامية منصوبة بتدعون ويعلم معلقة عنها ومن للتبيين أو نافية ومن مزيدة وشئ مفعول تدعون أو مصدرية وشئ مصدر أو موصولة مفعول يعلم ومفعول تدعون عاندها المحذوف والكلام على الأولين تجهيل لهم وتوكيد للمثل وعلى الآخرين وعيد لهم (وهو العزيز الحكيم) تعليل على المعنيين فان من فرط العبارة اشراك ما لا يعد شيئا بمن هذا شأنه وان الجهاد بالإضافة إلى القادر القاهر على كل شيء البالغ في العلم واتقان الفعل الغاية كالمعلوم وأن من هذا وصفه قادر على مجازاتهم (وتلك الأمثال) يعني هذا المثل ونظائره (نضر بها الناس) تقرى بالمابعد من افهامهم (وما يعقلها) ولا يعقل حسنها وفائدتها (الاعمالون) الذين يتدبرون الأشياء على ما ينبغي وعنه صلى الله عليه وسلم انه تلا هذه الآية فقال العالم من عقل عن الله فعل بطاعته واجتناب سخطه (خلق الله السموات والأرض بالحق) محقا غير قاصد به باطلا فان المقصود بالذات من خلقها افادة الخير والدلالة على ذاته وصفاته كما أشار إليه بقوله (ان في ذلك لآية للمؤمنين) لا هم المنتفعون به (اتل ما أوحى إليك من الكتاب) تقر بالي الله تعالى بقراءته وتحفظ اللفاظ واستكشافا لمعانيه فان القارئ المتأمل قد ينكشف له بالتكرار ما لم ينكشف له أول ما قرع سمعه (وأقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) بان تكون سببا للاتهاء عن المعاصي حال الاشتغال بها وغيرها من حيث انها تذكر الله وتورث النفس خشية منه روى أن فتى من الانصار كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات ولا يدع شيئا من الفواحش الا ارتكبه فوصف له عليه السلام فقال ان صلاته ستهناه فلم يلبث أن تاب (ولله أكبر) وللصلاة أكبر من سائر الطاعات وانما

(قوله فيما نسجته) من تمام طرف التشبيه وقوله في الوهن والخور وجه الشبه (قوله أو مثله بالإضافة إلى الواحد الخ) فيكون في طرف التشبيه محذوف (قوله تحقيقا للتمثيل) يعني لما مثل المشركين في اتخاذ البيت حقق التشبيه بان صرح بان دينهم كبيت العنكبوت في الوهن (قوله والكلام على الأولين) أي على أن تكون ما استفهامية أو نافية وقوله وعلى الآخرين أي ان تكون مصدرية وموصولة (قوله تعليل على المعنيين) أي على ان يكون المقصود من قوله ان الله يعلم التجهيل والوعيد

(قوله بالتقاء وجه واحد
الخ) يعني ان ارتياهم في
أمر النبي صلى الله عليه وسلم
بسبب اتقاء وجه واحد
من وجوه اعجازه وهو كونه
أميا وظهور الكتاب
المعجز منه موجب لكونهم
مبطلين اذ لا وجه للارتياح
بسبب اتقاء وجه واحد
من وجوه الاعجاز ووجود
الوجوه الكثيرة منه (قوله
فيكون ابطالهم باعتبار
الواقع دون المقدر) يعني
على هذا التقدير ابطالهم
باعتبار كونهم من أهل
الكتاب منكرين لرسالة
النبي صلى الله عليه وسلم
وكونهم من أهل الكتاب
أمر محقق لا مقدر بخلاف
الاحتمالين الاولين فان
اتصافهم بالابطال على هذين
الاحتمالين باعتبار أمر
مقدر هو قولهم انه صلى الله
عليه وسلم أخذه من كتب
الافدين

عبر عنها بالتعليل بأن اشتغالها على ذكره هو العمد في كونها مفضلة على الحسنات ناهية عن السيئات
أولاد كرا لله اياكم رحته أكبر من ذكر كراياه بطاعته (والله يعلم ما تصنعون) منه ومن سائر
الطاعات فيجازيكم به أحسن المجازاة (ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن) الا بالخصلة
التي هي أحسن كمعارضة الحشونة باللين والغضب بالكظم والمشغبة بالنصح وقيل هو منسوخ
بآية السيف اذ لا مجادلة أشد منه وجوابه أنه آخر الدواء وقيل المراد به ذور العهد منهم (الا الذين ظلموا
منهم) بالافراط في الاعتداء والعناد أو بآيات الولد وقولهم يد الله مغولة أو ببذل العهد ومنع الجزية
(وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم) هو من المجادلة بالتي هي أحسن وعن النبي صلى الله عليه
وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وبكتبه ورسله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم
وان قالوا حقا لم تكذبوهم (والهنا والهمكم واحد ونحن له مسلمون) مطيعون له خاصة وفيه تعريض
باتخاذهم أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله (وكذلك) ومثله ذلك الانزال (أنزلنا إليك
الكتاب) وحيام صدق السائر الكتب الالهية وهو تحقيق لقوله (فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون
به) هم عبد الله بن سلام وأضرابه أو من تقدم عهد الرسول صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب
(ومن هؤلاء) ومن العرب أو أهل مكة أو من في عهد الرسول من أهل الكتابين (من يؤمن به)
بالقرآن (وما يحب حديثا يتنا) مع ظهورها وقيام الحجة عليها (الا الكافرون) الا المتوغلون في الكفر فان
جزمهم به ينعمهم عن التأمل فيما يفيد لهم صدقها لكونها مجزة بالاضافة الى الرسول صلى الله عليه
وسلم كما أشار إليه بقوله (وما كنت تتلون من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك) فان ظهور هذا الكتاب
الجامع لانواع العالوم الشر يفسة على أي لم يعرف بالقراءة والتعلم خارق للعادة وذكري المؤمنين زيادة
تصور للمنفى ونفى للتجاوز في الاسناد (اذ الارباب المبطون) أي لو كنت ممن يخطو يقرأ لقالوا لعله
تعلمه أو التقطه من كتب الاولين الاقدمين وانما سماهم مبطلين لسفرهم أولا رتياهم باتقاء وجه واحد
من وجوه الاعجاز المتكاثرة وقيل لارتباب أهل الكتاب لوجدانهم نعتك على خلاف ما في كتبهم فيكون
ابطالهم باعتبار الواقع دون المقدر (بل هو) بل القرآن (آيات ينات في صدور الذين أوتوا العلم)
يحفظونه لا يقدر أحد على تحريفه (وما يحب حديثا يتنا الا الظالمون) المتوغلون في الظلم بالكابرة بعد
وضوح دلائل اعجازها حتى لم يعتدوا بها (وقالوا لا أنزل عليه آية من ربه) مثل ناقة صالح وعصا
موسى ومائدة عيسى وقرأ نافع وابن عاصم والبصريان وحفص آيات (قل اعما الآيات عند الله) يبرزها
كما يشاء لست أملكها فاتيكم بما تفرحونه (وانما أنا نذير مبين) ليس من شأنى الا الانذار وابتاتته
بما أعطيت من الآيات (أولم يكفهم) آية مغنية عما اقترحوه (أما أنزلنا عليك الكتاب يتلى
عليهم) تدوم تلاوته عليهم متعدين به فلا يزال معهم آية ثابتة لا تضحل بخلاف سائر الآيات أو يتلى
عليهم يعي اليهود بتحقيق ما في أيديهم من نعتك ونعت دينك (ان في ذلك) الكتاب الذي هو آية
مستمرة ووجه مدينة (لرحمة) لنعمة عظيمة (وذكرى لقوم يؤمنون) وتذكيرة لمن هم الايمان
دون التعت وقيل ان أناسا من المسلمين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتف كتب فيها بعض
ما يقول اليهود فقال كفى بها ضلالة قوم أن يرغبوا عما جاءهم به نبيهم الى ما جاء به غير نبيهم فنزلت (قل
كفى بالله بيني وبينكم شهيدا) بصدقى وقد صدقنى بالمعجزات أو بتبليغى ما أرسلت به اليكم ونصحى
ومقابلتكم اياي بالكذب والتعت (يعلم ما في السموات والارض) فلا يخفى عليه حالى وحالكم
(والذين آمنوا بالباطل) وهو ما يعبد من دون الله (وكفروا بالله) منكم (أولئك هم
الخاسرون) في صفقتهم حيث اشتروا الكفر بالايمان (ويستجلبونك بالعذاب) بقولهم أمطر

(قوله واللام للعهد الخ)

أى لام الكافرين للعهد أو
للجنس (قوله وكان رفيق
ابراهيم ومحمد عليهما
السلام) ولعل رفاقته ايها
عليهما الصلاة والسلام
لانهما هاجرا من بلدهما
(قوله فيكون) متعلق بان
يقرأ النشوينهم من الثواء لان
هذا الفعل متعد بعقول
واحد (قوله وابهامه) أى
الضمير بهم لم يذ كر مرجعه
فيكون المراد بالضمير
المذكور غير من يشاء
الذى ذكر وتوضيح
الكلام ههنا ان ابهامه
معطوف على وضع الضمير
أى على وضع الضمير موضع
من يشاء وابهام الضمير
لان ابهامه أن لا يكون
مرجعه مذكورا وانما جعل
الضمير المبهم موضع من
يشاء لان من يشاء أيضا
مبهم ويحتمل أن يقال ان
ابهامه مرفوع والمعنى ان
ابهامه لا بهام من يشاء
(قوله عند مقالهم) أى
عند قولهم الحمد لله لا يعلمون
منه ما يفهم عنه فانك
قصدت به ان كل الحمد له
وهو المعبود بالحق لا غير
والمشركون لا يعلمون ذلك
(قوله اراد ان الفاء فاذا
ركبوا التعقيب) أى هم
بعد ان أشركوا اذاركبوا
في الفلك

علينا حجارة من السماء (ولولا أجل مسمى) لكل عذاب أو قوم (لجاءهم العذاب) عاجلا
(وليأتينهم بغتة) فجأة في الدنيا كوقعة بدر أو الآخرة عند نزول الموت بهم (وهم لا يشعرون) بآتيانه
(يستجولونك بالعذاب وان جهنم لمحيطة بالكافرين) ستحيط بهم يوم يأتينهم العذاب أو هي
كالمحيطة بهم الآن لاحاطة الكفر والمعاصي التي توجه بها بهم واللام للعهد على وضع الظاهر موضع
المضمر للدلالة على موجب الاحاطة أو للجنس فيكون استدلالا بحكم الجنس على حكمهم (يوم
يغشاهم العذاب) ظرف لمحيط أو مقدر مثل كان كيت وكيت (من فوقهم ومن تحت أرجلهم)
من جميع جوانبهم (ويقول) الله أو بعض ملائكته بأمره لقراءة ابن كثير وابن عامر
والبصريين بالنون (ذوقوا ما كنتم تعملون) أى جزاءه (بأعبادي الذين آمنوا ان أَرْضِي واسعة
فايأى فاعبدون) أى اذالم تسهل لكم العباداة في بلدة ولم تيسر لكم اظهار دينكم فهاجروا الى
حيث يتمشى لكم ذلك وعنه عليه الصلاة والسلام من فر بدينه من أرض الى أرض ولو
كان شبرا استوجب الجنة وكان رفيق ابراهيم ومحمد عليهما السلام والفاء جواب شرط محذوف
اذالمعنى ان أَرْضِي واسعة ان لم تخلصوا العباداة الى في أرض فخلصوها في غيرها (كل نفس ذائقة
الموت) تناله لا محالة (ثم لينتارجعون) لاجزاءهم من هذا عاقبته ينبغي أن يجتهد في الاستعداد له وقرأ
أبو بكر بالباء (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوءنهم) لنزلهم (من الجنة غرقا) عللى وقرأ
جزء والكسائي لنشوينهم أى لنقيهم من الثواء فيكون انتصاب غرقا لاجرائه مجرى لنزلهم أو
بنزع الخافض أو تشبيه الظرف الموقت بالمبهم (تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها نعم أجزالهم اين)
وقرى نعم والمخصوص بالمدح محذوف دل عليه ما قبله (الذين صبروا) على أذية المشركين والهجرة
للبين الى غير ذلك من المحن والمشاق (وعلى ربهم يتوكلون) ولا يتوكلون الا على الله (وكأين من
دابة لا تحمل رزقها) لا تطيق حمله لضعفها أو لا تدخره وانما تصبح ولا معيشة عندها (الله يرزقها واياكم)
ثم انهم مع ضعفها وتوكلها واياكم مع قوتكم واجتهادكم سواء في أنه لا يرزقها واياكم الا الله لان رزق
الكل بأسباب هو المسبب لها وحده فلا تخافوا على معاشكم بالهجرة فانهم لما أمروا بالهجرة قال
بعضهم كيف تقدم بلدة ايس لنا فيها معيشة فزلت (وهو السميع) لقولكم هذا (العليم) بضميركم
(ولئن سألتهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر) المسؤول عنهم أهل مكة (ليقولن
الله) لما تقرر في العقول من وجوب انتهاء الممكنات الى واحد واجب الوجود (فاني يوفى كون)
يصرفون عن توحيدده بعد اقرارهم بذلك (الله يسطر الرزق لمن يشاء من عباده وبقدره) يحتمل
أن يكون الموسع له والمضيق عليه واحد على أن البسط والقبض على التعاقب وأن لا يكون على وضع
الضمير موضع من يشاء وابهامه لان من يشاء مبهم (ان الله بكل شئ عليم) يعلم مصالحهم ومفاسدهم
(ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحيا به الارض من بعد موتها ليقولن الله) معترفين بأنه الموجد
للممكنات بأسرها أصولها وفروعها ثم انهم يشركون به بعض مخلوقاته الذى لا يقدر على شئ من ذلك
(قل الحمد لله) على ما عصمك من مثل هذه الضلالة أو على تصديقك واظهار حجتك (بل أكثرهم
لا يعقلون) فيتناقضون حيث يقولون بأنه المبدئ لكل ما عداه ثم انهم يشركون به الصنم وقيل
لا يعقلون ما تريد بتحميدك عند مقالهم (وما هذه الحياة الدنيا) اشارة تحقير وكيف لا وهى لا وزن
عند الله جناح بعوضة (الاهل والعب) الا كإلهى ويلعب به الصبيان يجتمعون عليه ويتبعون
به ساعة ثم يتفرون متعبين (وان الدار الآخرة طي الحيوان) طي دار الحياة الحقيقية لا متناع
طريان الموت عليها أو هي في ذاتها حياة للبالغة والحيوان مصدر عبي سمي به ذوالحياة وأصله حييان

فقلبت الياء الثانية واوا وهو أبغ من الحياة لما في بناء فعلان من الحركة والاضطراب اللازم للحياة
ولذلك اختير عليها ههنا (لو كانوا يعلمون) لم يؤثر واعليها الدنيا التي أصلها عدم الحياة والحياة فيها
عارضة سريعة الزوال (فأذاركبوا في الفلك) متصل بما دل عليه شرح حالهم أي هم على ما وصفوا به
من الشرك فأذاركبوا البحر (دعوا الله مخلصين له الدين) كائنين في صورة من أخاص دينه من
المؤمنين حيث لا يذكرون إلا الله ولا يدعون سواه لعلمهم بأنه لا يكشف الشدائد إلا هو (فلمّا
يجهّم إلى البر إذا هم يشركون) فاجؤا المعارضة إلى الشرك (ليكفروا بما آتيناهم) اللام فيه لام كي
أي يشركون ليكونوا كافرين بشركهم نعمة النجاة (وليتمتعوا) باجتماعهم على عبادة
الاصنام وتوادهم عليها ولام الامر على التهديد ويؤيده قراءة ابن كثير وحزرة والكسائي وقالون
عن نافع وليتمتعوا بالسكون (فسوف يعلمون) عاقبة ذلك حين يعاقبون (أو لم يروا) يعني أهل
مكة (أنا جعلنا حرماً آمناً) أي جعلنا بلدهم مصوناً عن الهب والتعدى آمناً أهله عن القتل والسبي
(ويتخطف الناس من حولهم) يختلسون قتلاً وسبياً إذ كانت العرب حوله في تغاور وتناهب (أفبالباطل
يؤمنون) أبعد هذه النعمة المكشوفة وغيرها مما لا يقدر عليه إلا الله يؤمنون بالضم أو الشيطان
(و بنعمة الله يكفرون) حيث أشركوا به غيره وتقديم الصلتين للاهتمام أو الاختصاص على طريق
المبالغة (ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً) بأن زعم أن له شريكاً (أو كذب بالحق لما جاءه) يعني
الرسول أو الكتاب وفي ما تنسفيه لهم بأن لم يتوقفوا ولم يتأملوا قط حين جاءهم بل سارعوا إلى
التكذيب أول ما سمعوه (أليس في جهنم مثوى للكافرين) تقرير لثوابهم كقوله

* ألسنم خير من ركب المطايا * أي ألا يستوجبون الثواب فيها وقد افتروا مثل هذا الكذب على
الله وكذبوا بالحق مثل هذا التكذيب أو لاجترأهم أي ألم يعلموا أن في جهنم مثوى للكافرين
حتى اجترأوا مثل هذه الجراءة (والذين جاهدوا فينا) في حقنا واطلاق المجاهدة ليعم جهاد
الاعادي الطاهرة والباطنة بأنواعه (لهدينهم سبلنا) سبل السير إلىنا والوصول إلى جنابنا
أولاً يدينهم هداية إلى سبيل الخير وتوفيقاً لسلوكها كقوله تعالى والذين اهتدوا زادهم هدى
وفي الحديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم (وان الله لملع المحسنين) بالنصر والاعانة *
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة العنكبوت كان له من الاجر عشر حسنات
بعد كل المؤمنين والمؤمنين

* سورة الروم *

مكية الاقوله فسبحان الله الآيه وآياتها ستون أو تسع وخسون آية

* بسم الله الرحمن الرحيم *

(الم غلبت الروم في أدنى الارض) أرض العرب منهم لانها الارض المعهودة عندهم أو في أدنى أرضهم
من العرب واللام بدل من الاضافة (وهم من بعد غلبهم) من اضافة المصدر إلى المفعول وقرئ غلبهم
وهولغة كالجلب والجلب (سيغلبون في بضع سنين) روى أن فارس غزوا الروم فوافوهم بأذرع
و بصري وقيل بالجزيرة وهي أدنى أرض الروم من الفرس فغلبوا عليهم وبلغ الخبر مكة ففرح
المشركون وشمتموا بالمسلمين وقالوا أقم والنصارى أهل كتاب ونحن وفارس أميون وقد ظهر اخواتنا
على اخوابكم ولنظهرن عليكم فزلت فقال لهم أبو بكر لا يقرن الله أعينكم فوالله لنظهرن الروم
على فارس بعد بضع سنين فقال له أنبي بن خلف كذبت اجعل بيننا أجلاً نأجلك عليه فتأجبه على
عشر قلائص من كل واحد منهما وجعل الاجل ثلاث سنين فاخبر أبو بكر رضى الله عنه رسول الله

(قوله اللام فيه الح) كاللام
في قوله ليكون لهم عدواً
وحزناً (قوله على طريق
المبالغة) لان إيمانهم ليس
مخصوصاً بالباطل ولا كفرهم
مخصوصاً بنعمة الله المذكورة
فإنهم مؤمنون بوجود
الصانع وكافرون بالصفات
وبالرسول فليس الاختصاص
ههنا حقيقة بل على طريق
المبالغة والمقصود ان
إيمانهم بالباطل بمرتبة من
القوة وكذا كفرهم بنعمة
الله حيث توهم انهما مختصان
بهما (قوله أي ألم يعلموا ان
في جهنم مثوى للكافرين
الح) يعني انهم وان لم
يعتقدوا ان جهنم مثوى
للكافرين لكن لظهور
دلالة فهو في حكم ما اعتقدوه
لان ما حصل للشخص
بأدنى تأمل وتوجه فهو في
حكم الحاصل فتوبيخهم
بانهم علموا ان جهنم مثوى
للكافرين مع انهم اجترأوا
الجراءة المذكورة
* سورة الروم *

صلى الله عليه وسلم فقال البضع ما بين الثلاث الى التسع فزايده في الخطر وماده في الاجل فجعله
مائة قالوا الى تسع سنين ومات ابي من جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قوله من أحد
وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية فأخذ أبو بكر الخطر من ورثة أبي وجاء به الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال صدق به واستدلت به الخنفية على جواز العود الفاسدة في دار الحرب وأجيب
بانه كان قبل تحريم القمار والآية من دلائل النبوة لانها اخبار عن الغيب وقرئ غلبت بالفتح
وسيغلبون بالضم ومعناه أن الروم غلبوا على ريف الشام والمسلمون سيغلبونهم وفي السنة التاسعة
من نزولهم غزاهم المسلمون وقتلوا بعض بلادهم وعلى هذا تكون اضافة القلب الى الفاعل (لله الامر
من قبل ومن بعد) من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو
وقت كونهم غالبين أي له الامر حين غلبوا وحين يغلبون ليس شيء منهما الا بقضائه وقرئ من قبل
ومن بعد من غير تقدير مضاف اليه كأنه قيل قبله وبعد أي أولا وآخرا (ويومئذ) ويوم تغلب
الروم (يفرح المؤمنون بنصر الله) من له كتاب على من لا كتاب له لما فيه من انقلاب التفاضل
وظهور صدقهم فيما أخبروا به المشركين وغلبتهم في رهانهم وازدياد يقينهم وثباتهم في دينهم وقيل
بنصر الله المؤمنين باظهار صدقهم أو بان ولي بعض أعدائهم بعضا حتى تقاضوا (ينصر من يشاء)
فينصره هؤلاء تارة وهؤلاء أخرى (وهو العزيز الرحيم) ينتقم من عباده بالنصر عليهم تارة ويتفضل
عليهم بنصرهم أخرى (وعدا الله) مصدر مؤكد لنفسه لان ما قبله في معنى الوعد (لا يخلف الله وعده)
لامتناع الكذب عليه تعالى (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) وعده ولا صحة وعده لجهلهم وعدم
تفكيرهم (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) ما يشاهدونه منها والمتع بزخارفها (وهم عن الآخرة)
التي هي غايتها والمقصود منها (هم غافلون) لا يخطر ببالهم وهم النائية تكرير للأولى أو مبتدأ
وغافلون خبره والجملة خبر الأولى وهو على الوجهين مناد على تمكين غفلتهم عن الآخرة المحققة لمقتضى
الجملة المتقدمة المبدلة من قوله لا يعلمون تقرير الحالتهم وتشبيهها لهم بالحيوانات المقصور ادراكها من
الدنيا بعض ظاهرها فان من العلم بظاهرها معرفة حقائقها وصفاتها وخصائصها وأفعالها وأسبابها
وكيفية صدورها منها وكيفية التصرف فيها ولذلك نكر ظاهرها وأما باطنها فانها مجاز الى الآخرة
ووصلة الى نيلها وانموذج لأحوالها واشعارا بانه لا فرق بين عدم العلم والعلم الذي يختص بظاهر الدنيا
(أولم يتفكروا في أنفسهم) أولم يحدثوا التفكير فيها أو أولم يتفكروا في أمر أنفسهم فانها أقرب اليهم
من غيرها ومرتبة مجتلي فيها للمستبصر ما يجتلي له في الممكنات بأسرها ليتحقق لهم قدرة مبدعها على
اعادتها مثل قدرته على ابدائها (ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الا بالحق) متعلق
بقول أو علم محذوف يدل عليه الكلام (وأجل مسمى) تنتهي عنده ولا تبقى بعده (وان كثير من
الناس بلبقاء بهم) بلبقاء جزائه عند انقضاء الاجل المسمى أو قيام الساعة (لكافرون) جاحدون
يحسبون أن الدنيا أبدية وأن الآخرة لا تكون (أولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين
من قبلهم) تقرير لسيرهم في أقطار الارض ونظرهم في آثار المدمرين قبلهم (كانوا أشد منهم
قوة) كعادتهم و(وأثاروا الارض) وقلبوها وجهها لاستباط المياه واستخراج المعادن ووزرع البزور
وعبرها (وعمروها) وعمرها الارض (أكثر ما عمروها) من عمارة أهل مكة اياها فاقسم أهل
وادي غير ذي زرع لا تبسط لهم في غيرها وفيه تهكم بهم من حيث انهم مغترون بالدنيا معتخرون بها وهم
أضعف حالها اذ مدار أمرها على التبسط في البلاد والتسلط على العباد والتصرف في أقطار الارض
بانواع العمارة وهم ضعفاء ما جئوا الى دار لا نفع لها (وجاءتهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات أو

(قوله تقريرا) علة الابدال
(قوله المحققة) بلجر صفة
الغفلة (قوله واشعارا)
عطف على تقريرا (قوله
ما يجتلي له الخ) فان في
النفس أنموذجا من كل شيء
ولذا قيل عالم الانفس يطابق
عالم الآفاق ولك ان تقول
اذا كان المراد الامر بالتفكير
في أمر ذاته فما وجه
ارتباط قوله ما خلق الله
السموات والارض الخ
بالامر المسند كور قلنا اذا
تفكر الشخص في شأن
نفسه علم انه خلق من نطفة
حاصلة من الغذاء الحاصل
من الاسباب السماوية
والارضية فاذا وصل الى
هذه المرتبة من تفكير
جزم بان الله خالق السموات
والارض ثم جزم بان خلقهما
ليس الا لما ذكر (قوله
متعلق بقول أو علم
محذوف) فيكون المعنى أولم
يتفكروا فيقولوا ما خلق
الله السموات الخ أو
يعلموا ما ذكر

(قوله ويجوز الخ) فيكون المعنى ثم كان عاقبة الذين اقرءوا الخطيئة الذي هو التكذيب بالآيات والاستهزاء بها العذاب الأبدى أو دخول جهنم أبدا ومثل ذلك (قوله والسوأي بالالف) قال الزمخشري والسوأي بالق قبل الياء قال (١٤٤)

صاحب التقریب هذا ليس مخصوصاً بخط المصحف بل هو القياس (قوله اخبار الخ) أي هذا الكلام اما خبر بمعنى الامر حتى يكون المعنى تسبحون الله تسبيحا في هذه الاوقات أي سبحوه فيها أو دلالة الخ أي كلام دال على انه يقع التسبيح العقلي له تعالى والشهادة العقلية على استحقاقه الحد فالمراد من الشهادة على تنزيهه هو دلالة الحوادث الكائنة في هذه الاوقات على تنزيهه دلالة عقلية والمعنى تسبح الله أي تسبيح وتنزيهه الشهادة على استحقاقه الحد من حيث الدلالة العقلية في هذه الاوقات وزبدة الكلام انه اما أمر بتسبيح ذوى القول له تسبيح التسبيح القولى وكذا الحد القولى له أو كلام دال على انه يقع تسبيحه واستحقاقه الحد بل جده بشهادة الحوادث كل منهما بالعقل أي بالدلالة العقلية (قوله في هذه الاوقات الخ) فان المساء وقت زوال النور الكامل المنتشر في جميع الآفاق في

الآيات الواضحات (فما كان الله ليظلمهم) ليعمل بهم ما تفعل الظلمة فيسدمهم من غير جرم ولا تذكير (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) حيث عملوا ما أدى الى تدميرهم (ثم كان عاقبة الذين أساؤا السوأي) أي ثم كان عاقبتهم العاقبة السوأي أو الخصلة السوأي فوضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على ما اقتضى أن تكون تلك عاقبتهم وأنهم جاؤا بمثل أفعالهم والسوأي تأنيث الاسوأي كالحسنى أو مصدر كالشورى نعت به (أن كذبوا بآيات الله وكانوا يستهزؤون) علة أو بدل أو عطف بيان للسوأي أو خبر كان والسوأي مصدر أساؤا أو مفعوله بمعنى ثم كان عاقبة الذين اقرءوا الخطيئة أن طبع الله على قلوبهم حتى كذبوا بآيات الله واستهزؤا بها ويجوز أن تكون السوأي صلة الفعل وأن كذبوا تابعها والخبر محذوف للابهام والتحويل وأن تكون أن مفسرة لان الاساءة اذا كانت مفسرة بالتكذيب والاستهزاء كانت متضمنة معنى القول وقرأ ابن عامر والكوفيون عاقبة بالنصب على أن الاسم السوأي وان كذبوا على الوجوه المذكورة (الله يبدؤ الخلق) ينشئهم (ثم يعيده) يعيدهم (ثم اليه ترجعون) للجزاء والعدول الى الخطاب للبالغة في المقصود وقرأ أبو بكر وأبو عمرو وروح بالياء على الاصل (ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون) يسكتون متحيرين آيسين يقال ناظرته فابلس اذا سكت وأيس من أن يحتج ومنه الناقة المبللس التي لا ترغو وقرئ بفتح اللام من أبلسه اذا أسكنه (ولم يكن لهم من شركائهم) ممن أشركوهم بالله (شفعاء) يجبرونهم من عذاب الله وبجيئته بلفظ الماضي لتحققه (وكانوا بشركائهم كافرين) يكفرون بأهلهم حين يشعرون منهم وقيل كانوا في الدنيا كافرين بسبيهم وكتب في المصحف شفعاء وعلموا بني اسرائيل بالواو وكذا السوأي بالالف اثباتا للهمزة على صورة الحرف الذي منه حركتها (ويوم تقوم الساعة يومئذ يفرقون) أي المؤمنون والكافرون لقوله تعالى (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة) أرض ذات أزهار وأنهار (يجبرون) يسرون سروراتهم له وجوههم (وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة فأولئك في العذاب محضرون) مدخلون لا يغيبون عنه (فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون) اخبار في معنى الامر تنزيه الله تعالى والثناء عليه في هذه الاوقات التي تظهر فيها قدرته وتتجدد فيها نعمته أو دلالة على أن ما يحدث فيها من الشواهد الناطقة بتنزيهه واستحقاقه الحد بمن له تمييز من أهل السموات والارض وتخصيص التسبيح بالمساء والصباح لأن آثار القدرة والعظمة فيها أظهر وتخصيص الحد بالعشى الذي هو آخر النهار من عشى العين اذا نقص نورها والظلمة التي هي وسطه لان تجدد النعم فيهما أكثر ويجوز أن يكون عشيا معطوفا على حين تمسون وقوله وله الحمد في السموات والارض اعتراضا وعن ابن عباس أن الآية جامعة للصلاة الخمس تمسون صلاتا المغرب والعشاء وتصبحون صلاة الفجر وعشيا صلاة العصر وتظهرون صلاة الظهر ولذلك زعم الحسن أنها مدنية لانه كان يقول كان الواجب بمكة ركعتين في أي وقت اتفقنا وانما فرضت الخمس بالمدينة والآن أكثر على أنها فرضت بمكة وعنه عليه الصلاة والسلام من سره أن يكال له بالقفيز الا وفي قليل فسبحان الله حين تمسون الآية وعنه عليه الصلاة والسلام من قال حين يصبح فسبحان الله حين تمسون الى قوله وكذلك تخرجون أدرك ما فاته في ليلته ومن قال حين يمسي أدرك ما فاته في يومه وقرئ حيناً تمسون وحيناً تصبحون أي تمسون فيه وتصبحون فيه (يخرج

زمان يسير والصباح وقت انتشار النور فيها في زمان يسير أيضا وكذا وقت الظهر وقت الحى وصول النور الى النهاية وفيه وفي وقت العصر حصلت النعم والمكاسب ولا ينبغي ان آثار العظمة والقدرة في الصباح والمساء أكثر لان في الاول حصل النور المبسوط وفي الآخر حصلت الظلمة المنتشرة في زمان قليل ولما كان كذلك كان تعالى على كمال العظمة والقدرة منزها

الحى من الميت) كالانسان من النطفة والطائر من البيضة (ويخرج الميت من الحى) كالنطفة والبيضة أو يعقب الحياة الموت والعكس (ويحيى الارض) بالنبات (بعمرتها) يدسها (وكذلك) ومثل ذلك الاخراج (تخرجون) من قبوركم فانه أيضا تعقب للحياة الموت وقرأ جزءة والكسائي بفتح التاء (ومن آياته أن خلقكم من تراب) أى فى أصل الانشاء لانه خلق أصلهم منه (ثم إذا أتم بشرت تنثرون) ثم فجاءتم وقت كونكم شررا منتشرين فى الارض (ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا) لان حواء خلقت من ضلع آدم وسائر النساء خلقن من نطف الرجال أولاهن من جنسهم لامن جنس آخر (لتسكنوا اليها) لئلا يأتوا القوا بها فان الجنسية علة للضم والاختلاف سبب للتنافر (وجعل بينكم) أى بين الرجال والنساء أو بين أفراد الجنس (مودة ورحمة) بواسطة الزواج حال الشبق وغيرها بخلاف سائر الحيوانات نظما لأمر المعاش أو بان تعيش الانسان متوقفا على التعارف والتعاون المحوج الى التواد والتراحم وقيل المودة كناية عن الجماع والرحمة عن الولد كقوله ورحمة منا (ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون) فيعلمون ما فى ذلك من الحكم (ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم) لغاتكم بان علم كل صنف لغته وألهمه وضعها وأقدره عليها وأوجناس نطقكم وأشكاله فانك لا تكاد تسمع منطقتين متساويتين فى الكيفية (وألوانكم) بياض الجلد وسواده أو تخطيطات الاعضاء وهياكلها وألوانها وحلاها بحيث وقع التمايز والتعارف حتى ان التوأمين مع توافق موادهما وأسبابهما والامور الملاقية لهما فى التخليق يختلفان فى شئ من ذلك لا محالة (ان فى ذلك لآيات للعالمين) لا تكاد تخفى على عاقل من ملك أو انس أو جن وقرأ حفص بكسر اللام ويؤيده قوله وما يعقلها الا العالمون (ومن آياته منامكم بالليل والهار وابتغاؤكم من فضله) منامكم فى الزمانين لاستراحة القوى النفسانية وتقوى القوى الطبيعية وطلب معاشكم فيهما أو منامكم بالليل وابتغاؤكم بالنهار قلف وضم بين الزمانين والفعلين بعاطفتين اشعار بان كلام من الزمانين وان اختص باحدهما فهو صالح للآخر عند الحاجة ويؤيده سائر الآيات الواردة فيه (ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون) سماع تفهم واستبصار فان الحكمة فيه ظاهرة (ومن آياته يريكم البرق) مقربا من المصدرية كقوله

ألا بهذا الزاجرى أحضر الوغى * وان أشهد الذات هل أنت مخلدى

أو الفعل فيه منزل منزلة المصدر كقولهم نسمع بالعمى خير من أن تراه أو صفة لمخدوف تقديره آية يريكم بها البرق كقوله

فما الدهر الا نار نان ففهما * أموت وأخرى أبتغى العيش أ كدح

(خوفا) من الصاعقة للسافر (وطمعا) فى الغيث للقيم ونصيبهما على العلة للفعل يلزم المذكور فان اراءهم تستلزم رؤيتهم أوله على تقدير مضاف نحو ارادة خوف وطمع أو تأويل الخوف والطمع بالاخافة والاطماع كقولك فعلته رغما للشيطان أو على الحال مثل كلمته شفاها (وينزل من السماء ماء) وقرئ بالتشديد (فيحيى به الارض) بالنبات (بعمرتها) يدسها (ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم فى استنباط أسبابها وكيفية تكوّنهم يظهر لهم كمال قدرة الصانع وحكمته (ومن آياته أن تقوم السماء والارض بامرهم) قيامهما باقامته لهما وارا دته لقيامهما فى حيزها المعينين من غير مقيم محسوس والتعبير بالامر للمبالغة فى كمال القدرة والغنى عن الآلة (ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أتم تخرجون) عطف على ان تقوم على تأويل مفرد كأنه قيل ومن آياته قيام السموات والارض

عن النقائص مناسب
التسبيح فى الوقتين
المذكورين (قوله بان
علم كل صنف لغته الخ) بان
علم كل صنف ألفاظا مخصوصة
وعلمه أيضا معانى مخصوصة
وان تلك الالفاظ موضوعة
لكل المعانى وألهم كل صنف
ألفاظا مخصوصة موضوعة
للمعاني مخصوصة وأقدره
على استعمالها (قوله
لف) فيكون أصل التركيب
منامكم وابتغاؤكم بالليل
والهار حتى يكون نشر
بعد اللف والاشعار المذكور
باعتبار ان منامكم وان
اختص بالليل فهو يحتمل
أن يكون واردا على
الوقتتين ففيه اشارة الى
صلاحية الوقتين للنم و كما
أن منامكم يحتمل أن يكون
متعلقا بهما كان الابتغاء
أيضا كذلك وعلى هذا
فالاولى ان يقال انما آخر
ابتغاءكم للاشعار المذكور
(قوله ويؤيده) أى يؤيد
اللف وانشرا لآيات الواردة
فى مواضع القرآن كقوله
جعل لكم الليل لتسكنوا
فيه والهار مبصرا

الموتى من القبور لأن ههنا قولاً مفيداً للامر بقيامها ولا كلام مفيد للامر بخروج الموتى فيكون المراد من يقول أى الموتى اخرجوا مجرد ارادة الخروج (قوله بالاضافة الى قدركم) فكانه قيل هو اهون عليه على تقدير ان تكون قدرته كقدرتكم (قوله يصفه به ما فيهما دلالة ونطقاً) أى يصفه أى الله تعالى ما فيهما أى فى السموات والارض كمال القدرة والحكمة التامة وغيرهما من سائر الصفات ما وجد فى السموات والارض دلالة أى دلالة عقلية أو نطقاً أى دلالة لفظية (قوله تعالى تخافونهم) قال أبو البقاء هو حال من الضمير المستتر فى سواء أى فأتى تساوون خائفاً بعضكم (قوله غير ملتفت) هذا بصيغة الفاعل أى غير ملتفت الى شئ آخر وقوله أو ملتفت عنه بصيغة المفعول والاول حال عن الوجه والثانى عن الدين (قوله نصب على الاغراء أو المصدر) والمعنى على الاول ابتغوا فطرة الله وعلى الثانى فطرت فطرة الله (قوله لان الآية الخ) والمعنى قائم أنت ومن معك (قوله - ير انها صورت الخ) متعلق بقوله لان الآية خطاب الخ أى الخطاب له ولهم لكن صدر بـ خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم تعظيماً

بامرهم ثم خروجكم من القبور اذا دعاكم دعوة واحدة فيقول أى الموتى اخرجوا والمراد تشبيه سرعة ترتب حصول ذلك على تعلق ارادته بلا توقف واحتياج الى تجشم عمل بسرعة ترتب اجابة الداعى المطاع على دعائه ثم امال تراخي زمانه أو لعظم ما فيه ومن الارض متعلق بدعا كقولك دعوته من أسفل الوادى فطلع الى لا يتخرجون لان ما بعد اذا لا يعمل فيما قبلها واذا الثانية للمفاجأة ولذلك نابت مناب الفاء فى جواب الاولى (وله من فى السموات والارض كل له قاتنون) منقادون لفعله فيهم لا يمتنعون عليه (وهو الذى يبدؤ الخ) ثم يعيده بعدهم (وهو اهون عليه) والاعادة أسهل عليه من الاصل بالاضافة الى قدركم والقياس على أصولكم والافهما عليه سواء ولذلك قيل الهاء للخلق وقيل اهون بمعنى هين وتذكيره هو لاهون أو لان الاعادة بمعنى أن يعيد (وله المثل) الوصف الجيب الشأن كالقدرة العامة والحكمة التامة ومن فسر به بقول لا اله الا الله أراد به الوصف بالوحدانية (الاعلى) الذى ليس لغيره ما يساويه أو يدانيه (فى السموات والارض) يصفه به ما فيهما دلالة ونطقاً (وهو العزيز) القادر الذى لا يجز عن ابداء ممكن واعادته (الحكيم) الذى يجرى الافعال على مقتضى حكمته (ضرب لكم مثلاً من انفسكم) منتزعا من أحوالها التى هى أقرب الامور اليكم (هل لكم مما ملكت أيمانكم) من مماليتكم (من شركاء فيما رزقناكم) من الاموال وغيرها (فأتى فيه سواء) فتكونون أتم وهم فيه شرعا يتصرفون فيه كتصرفكم مع أنهم بشر مثلكم وأهم معارضة لكم ومن الاولى للابتداء والثانية للتبعية والثالثة من زيادة لتأكيد الاستفهام الجارى مجرى النفي (تخافونهم) أن يستبدوا بتصرف فيه (تكيفتكم انفسكم) كما يخاف الاحرار بعضهم من بعض (كذلك) مثل ذلك التفصيل (نفس الآيات) نبينها فان التفصيل مما يكشف المعانى ويوضحها (لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم فى تدبر الامثال (بل اتبع الذين ظلموا) بالاشراك (أهواءهم بغير علم) جاهلين لا يفهم شئ فان العالم اذا اتبع هواه يماردعه علمه (فن يهدى من أضل الله) فن يقدر على هدايته (ومالهم من ناصرين) يخلصونهم من الضلالة ويحفظونهم عن آفاتهما (فاقم وجهك للدين حنيفاً) فقومه له غير ملتفت أو ملتفت عنه وهو تمثيل للقبال والاستقامة عليه والاهتمام به (فطرة الله) خلقته نصب على الاغراء أو المصدر لما دل عليه ما بعدها (التي فطر الناس عليها) خلقهم عليها وهى قبولهم للحق ونمكتهم من ادراكه أو ملة الاسلام فانهم لو خلوا وما خلقوا عليه أدى بهم اليها وقيل العهد المأخوذ من آدم وذريته (لا تبدل خلق الله) لا يقدر أحد أن يغيره أو ما ينبغى أن يغير (ذلك) اشارة الى الدين المأمور باقامة الوجه له أو الفطرة ان فسرت بالملة (الدين القيم) المستقيم الذى لا عوج فيه (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) استقامته لعدم تدبرهم (منبئين اليه) راجعين اليه من أبا اذا رجع مرة بعد أخرى وقيل منقطعين اليه من التاب وهو حال من الضمير فى الناصب المقدر لفطرة الله أو فى أقم لان الآية خطاب للرسول والامة لقوله (واتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين) غير أنها صدرت بخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم تعظيماً له (من الذين فرقوا دينهم) بدل من المشركين وتفرقهم اختلافهم فيما بعدونه على اختلاف أهوائهم وقرأ آية الكسائى فارقوا بمعنى تركوا دينهم الذى أمروا به (وكاوا شيعة) فرقاً شايع كل امامها الذى أضل دينها (كل حزب بما لديهم فرحون) مسرورون ظناً به الحق ويجوز أن يجعل فرحون صفة كل على ان الخبر من الذين فرقوا (واذا من الناس ضر) شدة (دعوا ربهم منبئين اليه) راجعين اليه من دعاء غيره (ثم اذا أداهم منه رجعة) خلاص من تلك الشدة (اذا فریق منهم ربهم يمشركون) فاجأ فریق منهم بالاشراك بربهم الذى عاقهم (ليكفروا بما آتيناهم) اللام فيه للعاقبة وقيل

(قوله فيستدلون به الخ) أما كمال القدرة فباعتبار أنه قادر على بسط الرزق وأما كمال الحكمة فباعتباره لو بسط للجميع لبغوا في الأرض كما قال تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض ولو ضيق على كلهم لم يظهر كمال القدرة (قوله غير مشعر به) إذ لم يعلم أن الحق هو النفقة ولا أنها بعض الحق المذكور في الآية (قوله بالقصر) (١٤٧) أي بقصر همزة آتيم (قوله لتربوا) بضم

التاء (قوله أثبت له لوازم الألوهية ونفاها عما اتخذوه شركاء) هذا النفي من تقديم ذكر الله وإيراده في الجملة الاسمية على ما هو رأي صاحب الكشف من أن مثل هذا التركيب يفيد التخصيص (قوله لوازم الألوهية) فأنها تقتضي أن يخلق الخلق ليظهر كمال الخالق وإذا خلق يجب الرزق عادة وأما الامانة فكونها من لوازم الألوهية فباعتبار كمال القدرة أيضا أو بان يقال إن البعث بعد الموت والجزاء من جملة الكمال فهو من لوازمه فتكون الامانة أيضا لازما لان البعث لا يكون إلا بعد الموت فتأمل (قوله يفيد أن شيوع الحكم) فإن الأولى للتبعيض فتفيسد أن ليس لبعض الشركاء أن يفعل ما فعله تعالى (قوله المنفى) وهو الفعل (قوله الموتان) بضم الميم موت يقع في الماشية (قوله أو يكسبهم الفساد) فيكون الفساد نفس المعصية (قوله واللام للعلة أو العاقبة) إذا كان الفساد عبارة عما ذكر

للأمر بمعنى التهديد لقوله (فتمنعوا) غير أنه اتفقت فيه مبالغة وقرئ وليتمنعوا (فسوف تعلمون) عاقبة تمتعكم وقرئ بالياء التحتية على أن تمتعوا ماض (أم أنزلنا عليهم سلطانا) حجة وقيل ذا سلطان أي ملكا معه برهان (فهو يتكلم) تكلم دلالة كقوله كتابنا ينطق عليكم بالحق أرنطق (بما كانوا به يشركون) بإشراكهم ومحتة أو بالامر الذي بسببه يشركون به في ألوهيته (وإذا أذقنا الناس رجعة) نعمة من صحة وسعة (فرحوا بها) بطروا بسببها (وان تصبهم سيئة) شدة (بما قدمت أيديهم) بشؤم معاصيهم (إذا هم يفتنون) فاجؤا القنوط من رجته وقرأ الكسائي وأبو عمرو بكسر النون (أولم يروا أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) فإلهم لم يشكروا ولم يحتسبوا في السراء والضراء كالمؤمنين (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) فيستدلون بها على كمال القدرة والحكمة (فأت ذا القرنين حقه) كصلة الرحم واحتج به الحنفية على وجوب النفقة للمحارم وهو غير مشعر به (والمسكين وابن السبيل) ما وظف لهما من الزكاة والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أول من بسط له ولذلك رتب على ما قبله بالقاء (ذلك خير للذين يريدون وجه الله) ذاته أو جهته أي يقصدون بمعرفتهم إياه خالصا وجهة التقرب إليه لاجهة أخرى (وأولئك هم المفلحون) حيث حصلوا بما بسط لهم النعيم المقيم (وما آتيتهم من ربا) زيادة محرمة في المعاملة أو عطية يتوقع بها مزيد مكافأة وقرأ ابن كثير بالقصر بمعنى ما جئتم به من إعطائهم (ليربوا أموال الناس) ليريدوا أن يربوا أموالهم (فلا يرهبوا عند الله) فلا يزدكون عند ولا يبارك فيه وقرأ نافع ويعقوب لتربوا أي لتزيدوا أو لتصيروا ذوي ربا (وما آتيتهم من زكاة تريدون وجه الله) تتفنون به وجهه خالصا (فأولئك هم المضعفون) ذوو الأضعاف من الثواب ونظير المضعف المقوى والموسر لذى القوة واليسار أول الذين ضعفوا ثوابهم وأموالهم بركة الزكاة وقرئ بفتح العين وتغييره عن سنن المقابلة عبارة ونظما للمبالغة والالتفات فيه للتعظيم كأنه خاطب به الملائكة وخواص الخلق تعريفا لحالهم أو للتعظيم كأنه قال فمن فعل ذلك فأولئك هم المضعفون والراجع منه محذوف إن جعلت ما موصولة تقديره المضعفون به أو غفوتوه أولئك هم المضعفون (الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شر كائنكم من يفعل من ذلك من شيء) أثبت له لوازم الألوهية ونفاها رأسا عما اتخذوه شركاء له من الأصنام وغيرهما مؤكدا بالانكار على ما دل عليه البرهان والعيان ووقع عليه الوفاق ثم استنتج من ذلك تقدسه عن أن يكون له شركاء فقال (سبحانه وتعالى عما يشركون) ويجوز أن تكون الكلمة الموصولة صفة والخبر هل من شركائكم والرباط من ذلكم لأنه بمعنى من أفعاله ومن الأولى والثانية تفيد أن شيوع الحكم في جنس الشركاء والأفعال والثالثة مزيدة لتعميم المنفى وكل منها مستقلة بتأكيدها لتجيز الشركاء وقرأ حمزة والكسائي بالتاء (ظهر الفساد في البر والبحر) كالجذب والموتان وكثرة الحرق والفرق واخفاف الغاصة ومحى البركات وكثرة المضار والضلالة والظلم وقيل المراد بالبحر قرى السواحل وقرئ والبحور (بما كسبت أيدي الناس) بشؤم معاصيهم أو بكسبهم إياه وقيل ظهر الفساد في البر بقتل قاييل أخاه وفي البحر بان جلندا ملك عمان كان يأخذ كل سفينة غصبا (ليذيقهم بعض الذي عملوا) بعض جزائه فان تمامه في الآخرة واللام للعلة أو للعاقبة وعن ابن كثير يعقوب لنذيقهم بالنون (لعلهم يرجعون) عما هم عليه (قل سيروا في

أولاً من الجذب وغيره مما يترتب على المعاصي كان اللام للعلة لأن المعنى أظهر الله الفساد لما ذكرنا إذا كان المراد من الفساد نفس المعصية كان اللام للعاقبة إذ المعنى أظهر الناس للمعاصي بكسبهم إياها للاداقة ولا يخفى أن باعث الناس على المعاصي ليس الاذاقة المذكورة فتسكون اللام لام العاقبة

الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل) لتشهدوا مصداق ذلك وتحققوا صدقه (كان
أكثرهم مشركين) استئناف للدلالة على أن سوء عاقبتهم كان لفشو الشرك وغلبته فيهم أو كان
الشرك في أكثرهم ومادونه من المعاصي في قليل منهم (فأقم وجهك للدين القيم) البليغ الاستقامة
(من قبل أن يأتي يوم لا مرد له) لا يقدر أن يردّه أحد وقوله (من الله) متعلق بياي ويحوز أن
يتعلق بمردلانه مصدر على معنى لا يردّه الله تعالى إرادته القديمة بمجيئه (يومئذ يصدعون) يصدعون
أي يتفرقون فرق في الجنة وفرق في السعير كما قال (من كفر فعليه كفره) أي وبالله وهو النار
المؤبدة (ومن عمل صالحا فلا نسهم بهم) يسوون منزلا في الجنة وتقديم الظرف في الموضعين
للدلالة على الاختصاص (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله) علة ليمهدون أو يصدعون
والاقتصار على جزاء المؤمنين للاشعار بأنه المقصود بالذات والاكتفاء على نفوى قوله (انه لا يجب
للكافرين) فان فيه اثبات البغض لهم والمحبة للمؤمنين ونأ كيد اختصاص الصلاح المفهوم من
ترك ضميرهم الى التصريح بهم تعليل له ومن فضله دال على أن الاثابة تفضل محض وتأويله بالعطاء
أو الزيادة على الثواب عدول عن الظاهر (ومن آياته أن يرسل الرياح) الشمال والصابا والجنوب
فانهارياح الرحمة وأما الدبور فريح العذاب ومنه قوله عليه الصلاة والسلام اللهم اجعلها رايحا ولا تجعلها
ريحاً وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي الريح على إرادة الجنس (مبشرات) بالمطر (وليديقكم
من رحمة) يعني المنافع التابعة لها وقيل الخصب التابع لنزول المطر المسبب عنها والروح الذي هو
مع هبوبها والعطف على علة محذوفة دل عليها مبشرات أو عاينها باعتبار المعنى أو على يرسل باضمار
فعل معلل دل عليه (ولتجرى الملك بأمره ولتبتغوا من فضله) يعني تجارة البحر (ولعالمكم
تشكرون) ولتشكروا نعمة الله تعالى فيها (ولقد أرسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاءهم بالبينات
فانتقمنا من الذين أجمعوا) بالتدمير (وكن حقاً علينا نصر المؤمنين) اشعار بأن الانتقام لهم
واظهار لكرامتهم حيث جعلهم مستحقين على الله أن ينصرهم وعنه عليه الصلاة والسلام ما من
امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقاً على الله أن يرد عنه نار جهنم ثم تلا ذلك وقد يوقف
على حقاً على أنه متعلق بالانتقام (الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا فيسطه) متصلا بارة (في
السماء) في سميتها (كيف يشاء) سائرا أو واقفا مطبقا وغير مطبق من جانب دون جانب الى غير ذلك
(ويجعله كسفا) قطعاً بارة أخرى وقرأ ابن عامر بالسكون على أنه مخفف أو جمع كسفة أو مصدر
وصف به (فتري الودق) المطر (يخرج من خلاله) في التارتين (فإذا أصاب به من يشاء من عباده)
يعني بلادهم وأراضيهم (إذا هم يستبشرون) لمحىء الخصب (وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم)
المطر (من قبله) نكروا للتأ كيد والدلالة على تطاول عهدهم بالمطر واستحكام بأسهم وقيل الضمير
للمطر أو السحاب أو الارسل (للبلسين) لايسين (فانظر الى أثر رحمت الله) أثر الغيث من النبات
والاشجار وأنواع الثمار ولذلك جعه ابن عامر وحزرة والكسائي وحفص (كيف يحيى الارض
بعد موتها) وقرى بالتاء على اسناده الى ضمير الرحمة (ان ذلك) يعني أن الذي قدر على احياء
الارض بعد موتها (لمحي الموتى) لقادر على احيائهم فانه احداث لئلا ما كان في مواد أبدانهم من
اقوى الحيوانية كما أن احياء الارض احداث لئلا ما كان فيها من القوى النباتية هذا ومن المحتمل
أن يكون من الكائنات الراهنة ما يكون من مواد ماتت وتبددت من جنسها في بعض الاعوام
السالفة (وهو على كل شيء قدير) لان نسبة قدرته الى جميع الممكنات على سواء (ولئن أرسلنا
ريحاً فزأوه مصفرا) فزأوا الأثر والزرع فانه مدلول عليه بما تقدم وقيل السحاب لانه اذا كان

(قوله أو على يرسل)
فيكون التقدير وتجري
الرياح لنديقكم وهذا اذا
كان الدال هو قوله لتجري
او يكون التقدير يرسل
الرياح لنديقكم وهذا اذا
كان الدال يرسل المقدم
ذكره وعبارته تحتل
الوجهين

مصفر الميطر واللام موطئة للقسم دخلت على حرف الشرط وقوله (لطوا من بعده يكفرون) جواب
 ستمسد الجزاء ولذلك فسر بالاستقبال وهذه الآية ناعية على الكفار بقلة تثبتهم وعدم تدبرهم
 وسرعة تزلزلهم لعدم تفكيرهم وسوء رأيهم فان النظر السوي يقتضي أن يتوكلوا على الله وليتجوا
 اليه بالاستغفار اذا احتبس القطر عنهم ولا يأسوا من رحمة وأن يبادروا الى الشكر والاستدامة
 بالطاعة اذا أصابهم برحمة ولم يفرطوا في الاستبشار وأن يصبروا على بلائه اذا ضرب زروعهم بالاصفرار
 ولا يكفروا نعمة (فانك لاتسمع الموتي) وهم مثاهم لاسدوا عن الحق مشاعرهم (ولاتسمع الصم
 الدعاء اذا اولوا مدبرين) قيد الحكم به ليكون أشد استحالة أن الاصم لمقبل وان لم يسمع الكلام
 يظن منه بواسطة الحركات شيئا وقرأ ابن كثير بالياء مفتوحة ورفع الصم (وما أنت بهادي العمى
 عن ضلالتهم) سباهم عميا فقد هم المقصود الحقيقي من الابصار وأعمى قلوبهم وقرأ حزة وحده
 تهدي العمى (ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا) فان ايمانهم بدعوتهم الى تاتى اللفظ وتدبر المعنى ويجوز
 أن يراد بالموثمن المشارف للإيمان (فهم مسلمون) لما تأمرهم به (الله الذي خلقكم من ضعف) أى
 ابتداءكم ضعفاء وجعل الضعف أساس أمركم كقوله خلق الانسان ضعيفا وأخلقكم من أصل
 ضعيف وهو النطفة (ثم جعل من بعد ضعف قوة) وذلك اذا بلغت الحلم أو تعلق بآذانكم الروح (ثم
 جعل من بعد قوة ضعفا وشيبة) اذا أخذ منكم السن وفتح عاصم وحزرة الضاد في جميعها والضم
 أقوى لقول ابن عمر رضى الله عنهما قرأتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم من ضعف فأقرأني من
 ضعف وهما لغتان كال فقر والفقر والتكثير مع التكرير لان المتأخر ليس عين المتقدم (يخلق
 ما يشاء) من ضعف وقوة وشيبة وشيبة (وهو العايم القدير) فان التريد في الاحوال المختلفة مع
 امكان غيره دليل العلم والقدرة (ويوم تقوم الساعة) القيامة سميت بها لانهما تقوم في آخر ساعة من
 ساعات الدنيا ولا نها تقع بغتة وصارت علمها بالغلبة كال كوكب للزهرة (يقسم المجرمون
 ما لبثوا) في الدنيا أو في القبور أو فيما بين فناء الدنيا والبعث واقطاع عذابهم وفي الحديث ما بين فناء
 الدنيا والبعث أربعون وهو محتمل للساعات والايام والاعوام (غير ساعة) استقوا مدة لبثهم اضافة
 الى مدة عذابهم في الآخرة أو نسياما (كذلك) مثل ذلك الصرف عن الصدق والتحقيق (كانوا
 يؤفكون) يصرفون في الدنيا (وقال الذين أوتوا العلم والايمان) من الملائكة والانسان
 (لقد لبثتم في كتاب الله) في علمه وقضائه أو ما كتبه لكم أى أوجه أو اللوح أو القرآن وهو
 قوله ومن وراءهم برزخ (الى يوم البعث) ردوا بذلك ما قالوه وحلفوا عليه (فهذا يوم البعث) الذى
 أنكرتموه (واكنكم كنتم لاتعلمون) أنه حق لتفريطكم في النظر والعاء لجواب شرط محذوف
 تقديره ان كنتم منكرين البعث فهذا يومه أى فقد تبين بطلان انكاركم (فيومئذ لاتنفع
 الذين ظلموا معذرتهم) وقرأ الكوفيون بالياء لان المعذرة بمعنى العذرا ولان تأنيها غير حقيقى
 وقد فصل بينهما (ولاهم يستعجبون) لا يدعون الى ما يقتضى اعتبارهم أى ازالة عتبهم من التوبة
 والطاعة كما دعوا اليه في الدنيا من قولهم استعجبني فلان فاعتبته أى استرضاني فأرضيته (ولقد
 ضرنا الناس في هذا القرآن من كل مثل) ولقد وصفناهم فيه بانواع الصفات التى هي في الغرابة
 كالامثال مثل صفة المبعوثين يوم القيامة فيما يقولون وما يقال لهم وما لا يكون لهم من الاتماع بالمعذرة
 والاستعجاب أو بينا لهم من كل مثل ينبههم على التوحيد والبعث وصدق الرسول (وان جنتهم بآية) من
 آيات لقرآن (ليقولن الذين كفروا) من فرط عنادهم وقساة قلوبهم (ان أتم) يعنون الرسول
 والمؤمنين (الامبطلون) مزودون (كذلك) مثل ذلك اطبع (يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون)

(قوله القطر) بفتح القاف
 ويكون المطاء المطر وهو جرح
 قطرة (قوله تعالى ولا تسمع
 الصم الدعاء الخ) فائدة قوله
 هذا مع ما قال انك لاتسمع
 الموتي ان الكفار لا يسمعون
 الدعاء حقيقة فضلا عن أن
 يفهموا حقيقة ما هو معنى
 المسموع فعلم اسماع الموتي
 عبارة عن عدم وصول
 فهم الكفار الى المقصود
 من الالفاظ (قوله في الدنيا
 الخ) فيه أنه اذا كان
 المراد من الساعة اقامة
 التى تقوم في آخر ساعة من
 ساعات الدنيا فبعد ما تأتى
 القيامة كيف يقسم المجرمون
 القسم المذكور فالاولى ان
 يقال ان المراد من الساعة
 البعث وهذا هو المناسب
 لما سيجي من قوله وقال
 الذين أوتوا العلم الآية (قوله
 في علمه وقضائه) أى على
 ما قرر في علم الله وقضائه
 وهكذا التقديرات الاخر

لا يطلبون العلم ويصرون على خرافات اعتقدوها فان الجهل المركب يمنع ادراك الحق ويوجب تكذيب الحق (فاصبر) على أذاهم (ان وعد الله) بنصرتك واطهار دينك على الدين كله (حق) لا بد من انجازه (ولا يستخفنك) ولا يحملنك على الخفة والقلق (الذين لا يوقنون) بتكذيبهم وايدائهم فانهم شاكون ضالون لا يستبدع منهم ذلك وعن يعقوب بتخفيف النون وقرئ ولا يستحقنك أى لا يزيفنك فيكونوا أحق بك من المؤمنين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الروم كان له من الاجور عشر حسنات بعدد كل ملك سبغ الله بين السماء والارض وأدرك ما ضيع في يومه وليلته

﴿سورة لقمان مكية﴾

الاية وهى الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة فان وجوبهما بالمدينة وهو ضعيف لانه لا ينافى شرعيتهما بمكة وقيل الاثلاث من قوله ولو أن ما فى الارض من شجرة أقلام وهى أربع وثلاثون آية وقيل ثلاث وثلاثون

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الم تلك آيات الكتاب الحكيم) سبق بيانه فى يونس (هدى ورجة للمحسنين) حالان من الآيات والعامل فيهما معنى الإشارة ورفعها مجزة على الخبر بعد الخبر أو الخبر المحذوف (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون) بيان لاحسانهم أو تخصيص هذه الثلاثة من شعبه لفضل اعتداد بها وتكرير الضمير للتوكيد ولما حيل بينه وبين خبره (أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) لاستجماعهم العقيدة الحققة والعمل الصالح (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) ما يلهى عما يعنى كالأحاديث التى لأصل لها والاساطير التى لا اعتبار بها والمضاحك وفضول الكلام والاضافة بمعنى من وهى تيسيرة ان أراد بالحديث المنكر وتبعيضية ان أراد به الأعم منه وقيل نزلت فى النضر بن الحرث اشترى كتب الاعاجم وكان يحدث بها قريشا ويقول ان كان محمد يحدثكم بحديث عادوثمود فانا أحدكم بحديث رستم واسفنديار والا كاسرة وقيل كان يشتري القيان ويحملهن على معاشرة من أراد الاسلام ومنعه عنه (ليضل عن سبيل الله) دينه أو قراءة كتابه وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء بمعنى ليثبت على ضلاله ويزيد فيه (بغير علم) بحال ما يشتريه أو بالتجارة حيث استبدل اللهو بقراءة القرآن (ويتخذها هزوا) ويتخذ السبيل سخرية وقد نصبه جزء والكسائي ويعقوب وحفص عطفا على ليضل (أولئك لهم عذاب مهين) لاهانتهم الحق باستئثار الباطل عليه (واذا تتلى عليه آياتناولى مستكبرا) متكبرا لا يعباؤها (كأن لم يسمعها) مشابها حاله من لم يسمعها (كأن فى أذنيه وقرا) مشابها من فى أذنيه ثقل لا يقدر أن يسمع والاولى حال من المستكن فى ولى أو فى مستكبرا والثانية بدل منها أو حال من المستكن فى لم يسمعها ويجوز أن يكونا استئنافين وقرأ نافع فى أذنيه (فبشره بعذاب أليم) أعلمه بان العذاب يحقق به لا محالة وذكر البشارة على التهنيم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم) أى لهم نعيم الجنات فعكس للبالغة (خالدين فيها) حال من الضمير فى لهم أو من جنات النعيم والعامل ما تعلق به اللام (وعدا الله حقا) مصدران مؤكدا ان الاول لنفسه والثانى لغيره لان قوله لهم جنات وعد وليس كل وعد حقا (وهو العزيز) الذى لا يغلبه شئ فيمنعه عن انجاز وعده ووعيدة (الحليم) الذى لا يفعل الا ما تستدعيه حكمته (خلق السموات بغير عمد ترونها) قد سبق فى الرعد (وألقى فى الارض روامي) جبلا لشواخ

﴿سورة لقمان﴾

(قوله فعكس للبالغة) لانه اذا كانت الجنات لهم كان نعيمها لهم أيضا لان ملك الجنة مستلزم ملك نعيمها بخلاف العكس

(أن تميد بكم) كراهة أن تميد بكم فإن تشابه أجزائها يقتضي تبدل أحيازها وأوضاعها لامتناع اختصاص كل منها لذاته أو لشي من لوازمه بحيز ووضع معينين (و بث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فانبثنا فيها من كل زوج كريم) من كل صنف كثير المنفعة وكأنه استدل بذلك على عزته التي هي كمال القدرة وحكمته التي هي كمال العلم ومهد به قاعدة التوحيد وقررها بقوله (هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه) هذا الذي ذكر مخلوقه فإذا خلق آلهتكم حتى استحقوا مشاركته وماذا نصب بخلق أو ما مرتفع بالابتداء وخبره ذابصلته فأروني معلق عنه (بل الظالمون في ضلال مبين) اضرب عن تبكيتهم إلى التسجيل عليهم بالضلال الذي لا يخفى على ناظر ووضع الظاهر موضع المضمرة للدلالة على أنهم ظالمون بأشرا كههم (ولقد آتينا لقمان الحكمة) يعني لقمان بن باعورا من أولاد آزر ابن أخت أيوب أو خالته وعاش حتى أدرك داود عليه الصلاة والسلام وأخذ منه العلم وكان يفني قبل مبعثه والجمهور على أنه كان حكما ولم يكن نبيا والحكمة في عرف العلماء استكمال النفس الانسانية باقتباس العلوم النظرية واكتساب الملكة التامة على الأفعال الفاضلة على قدر طاقتها ومن حكمته أنه صلب داود شهورا وكان يسرد الدرع فلم يسأله عنها فلما أتمها لبسها وقال نعم لبوس الحرب أنت فقال الصمت حكم وقليل فاعله وأن داود عليه السلام قال له يوما كيف أصبحت فقال أصبحت في يدي غيري فتفكر داود فيه فصعق صعقة وأنه أمره بأن يذبح شاة ويأتي باطبيب مضغتين منها فأتى باللسان والقلب ثم بعد أيام أمره بأن يأتي باخبت مضغتين منها فأتى بهما أيضا فسأله عن ذلك فقال هما أطيب شيء إذا طبأ وأخبت شيء إذا خبنا (أن اشكر لله) لأن اشكر أو أي اشكر فإن إيتاء الحكمة في معنى القول (ومن يشكر فإنما يشكر لنفسه) لأن نفعه عائد إليها وهو دوام النعمة واستحقاق مزيدها (ومن كفر فإن الله غني) لا يحتاج إلى الشكر (جيد) حقيق بالجدوان لم يحمد أو محمودين طق بحمده جميع مخلوقاته بلسان الحال (واذ قال لقمان لابنه) أنم أو أشكم أو مائان (وهو بعظه يائي) تصغير اشفاق وقرأ ابن كثير هنا وفي يابني أقسم الصلاة بالسكان الياء وحفص فيه ما وفي يابني انها ان تك بفتح الياء ومثله البري في الأخير وقرأ الباقر في الثلاثة بكسر الياء (لا تشرك بالله) قيل كان كافرا فلم يزل به حتى أسلم ومن وقف على لا تشرك جعل بالله قسما (ان الشرك لظلم عظيم) لأنه تسوية بين من لانهمة الامنة ومن لانهمة منه (ووصينا الانسان بوالديه جلته أمه وهنا) ذات وهن أو تهن وهنا (على وهن) أي تضعف ضعفا فوق ضعف قائمها لا تزال يتضاعف ضعفها والجملة في موضع الحال وقرئ بالتحرريك يقال وهن يهن وهنا ووهن يوهن وهنا (وفصاله في عامين) وفطامه في انقضاء عامين وكانت ترضعه في تلك المدة وقرئ وفصله في عامين وفيه دليل على أن أقصى مدة الرضاع حولان (أن اشكر لي ولوالديك) تفسير لوصينا أو علة له أو بدل من والديه بدل الاشتمال وذكر الرجل والفصال في البين اعتراض مؤكد للتوصية في حقها خصوصا ومن ثم قال عليه الصلاة والسلام لمن قال له من أبر أمك ثم أمك ثم أمك ثم قال بعد ذلك ثم أباك (إلى المصير) فاحاسبك على شكرك وكفرك (وان جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم) باستحقاقه الاشتراك تقليد الهما وقيل أراد بنى العلم به نفيه (فلا تطعهما) في ذلك (وصاحبهما في الدنيا معروفا) صحاباه معروفا يرتضيه الشرع ويقتضيه الكرم (واتبع) في الدين (سبيل من أتاب إلى) بالتوحيد والاخلاص في الطاعة (ثم إلى مرجعكم) مرجعك و مرجعهم (فانتم كما كنتم تعملون) بأن أجازيك على إيمانك وأجازيهم على كفرهم والآيتان معترضان في تضاعيف وصية لقمان تأكيذا لما فيها من الهي عن الشرك كأنه

قال وقد وصينا بثل ما وصى به وذكر الوالدین للبالغة في ذلك فانهم مع انهما تناولوا الباري في استحقاق
 العظيم والطاعة لا يجوز أن يستحقاه في الاشرار ففاظنك بغيرهما وزولهما في سعد بن أبي وقاص
 وأمه مكنت لاسلامه ثلاثا لم تطعم فيها شيئا ولذلك قيل من أناب اليه أبو بكر رضي الله عنه فإنه أسلم
 بدعوته (يا بني انما انك مثقال حبة من خردل) أي ان الخصلة من الاحسان أو الاساءة انك مثالا
 في الصغر كحبة الخردل ورفع نافع مثقال على ان الهاء ضمير القصة وكان تامة وتأيدتها الاضافة المثقال الى
 الحبة كقول الشاعر * كما شرفت صدر القناة من الدم * أولان المراد به الحسنه أو السيئة
 (فتكن في صخره أوفى السموات أوفى الارض) في أخفى مكان وأحزاه بكجوف صخرة أو أعلاه
 كمحلب السموات أو أسفلها كمقعر الارض وقرئ بكسر الكاف من وكن الطائر اذا استقر في وكنته
 (يا أيها الله) يحضرها في حساب عليها (ان الله لطيف) يصل علمه الى كل خفي (خير) عالم بكهيه
 (يا بني أقم الصلوة) تكميا لنفسك (وأمر بالمعروف وانه عن المسكر) تكميا لغيرك (واصبر
 على ما أصابك) من الشدة أذ سب في ذلك (ان ذلك) اشارة الى الصبر أو الى كل ما أمر به (من عزم
 الامور) مما عزمه الله من الامور أي قطعه قطع ايجاب مصدر أطلق للمفعول ويجوز أن يكون
 بمعنى الفاعل من قوله فاذا عزم الامر أي جد (ولا تصعرخ ذلك للناس) لا تملهم عنهم ولا توهم صفحة
 وجهك كما يفعل المتكبرون من الصعر وهو أو الصيداء يعتري البعير فيلوي عنقه وقرأ نافع وأبو عمرو
 وحزرة والكسائي ولا تصاعر وقرئ ولا تصعر والكل واحد مثل علاه وأعلاه وعلاه (ولا تمش في
 الارض مرحا) أي فرحا مصدر وقع موقع الحال أي ترح مرحا أو لاجل المرح وهو البطر (ان الله لا يحب
 كل مختال فخور) علة للهي وتأخير الفخور وهو مقابل للمصعرخه والمختال للماشي مرحا لتوافق
 رؤس الآي (واقصد في مشيك) توسط فيه بين الديب والاسراع وعنه عليه الصلاة والسلام سرعة
 المشي تذهب بهاء المؤمن وقول عائشة في عمر رضي الله عنهما كان اذا مشى أسرع فالمراد ما فوق ديب
 التماوت وقرئ بقطع الحمزة من أقصد الراي اذا سدد سهمه نحو الرمية (واغضض من صوتك)
 وانقص منه واقصر (ان أنكر الاصوات) أوحشها (لصوت الجبر) والجار مثل في النهم سمانهاقه
 ولذلك يكمي عنه فيقال طويل الاذنين وفي تمثيل الصوت المرتفع بصوته ثم اخواجه مخرج الاستعارة
 مبالغة شديدة وتوحيد الصوت لان المراد تفضيل الجنس في التكبر دون الآحاد أولانه مصدر في
 الاصل (ألم تروا أن الله سخر لكم ما في السموات) بأن جعله أسبابا محصلة لما افعمكم (وما في الارض)
 بأن مكنكم من الانتفاع به بوسط أو غير وسط (وأسبغ عليكم نعمة ظاهرة وباطنة) محسوسة
 ومعقولة ما تعرفونه وما لا تعرفونه وقدم شرح النعمة وتفصيلها في الفاتحة وقرئ وأصبغ بالابدال
 وهو جار في كل سين اجتمع مع الغين أو الخاء أو القاف كصلح وصقرو وقرأ نافع وأبو عمرو وحفص نعمة
 بالجمع والاضافة (ومن الناس من يجادل في الله) في توحيد وصفاته (بغير علم) استفاد من دليل
 (ولا هدى) راجع الى رسول (ولا كتاب منير) أنزله الله بل بالتقليد كما قال (واذا قيل لهم اتبعوا
 ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا) وهو منع صريح من التقليد في الاصول (أولو كان
 الشيطان يدعوهم) يحتمل أن يكون الضمير لهم ولا يأتهم (الى عذاب السعير) الى ما يؤل اليه من
 التقليد والاشراك وجواب لو محذوف مثل لا تبعوه والاستفهام للانكار والتعجب (ومن يسلم
 وجهه الى الله) بأن قوض أمره اليه وأقبل بشرائه عليه من أسلمت المتاع الى الزبون ويؤيده
 القراء بالتشديد وحيث عدى باللام فلتضمن معنى الاخلاص (وهو محسن) في عمله (فقد استمسك
 بالعروة الوثقى) تعلق بأوثق ما يتعلق به وهو تمثيل للمتوكل المشتغل بالطاعة عن أراد أن يترقى الى شأهق

(قوله ويجوز أن يكون بمعنى
 الفاعل) فيكون اطلاق
 العازم عليه اسنادا مجازيا
 لان العازم هو الأمر

الشجر وتعميمها شجرة
شجرة حتى لا يبقى من
جنس الشجر ولا واحدة
الابريت أقلاما أقول
لا يخفى انه اذا كان المراد
تفصيل الآحاد لا يناسب ما
قاله أولا من أن المعنى ولو
ثبت كون الاشجار أقلاما
بل المناسب أن يقال ولو
ثبت كون كل شجرة
أقلاما لتفيد المبالغة (قوله
والبحر يمدده من بعده)
المراد من البحر موضع
الماء جعل بمنزلة الدواة
وقوله من بعده معناه من
بعد الماء أي من بعد فئاته
قال البحر الاول بمعنى المكان
وضمير بعده راجع الى
البحر بمعنى نفس الماء
ومعنى الكلام والبحر
أي مكان الماء يمدده من
بعده فناء الماء الذي
كان في ذلك المكان يعني
لوفني ماء البحر الاعظم
بسبب كتب كلمات الله
وجعل سبعة أبحر مدادا
وصبت في مكان الماء الاول
بعد فئاته (قوله على انه
مستأنف) لا يخفى ان
جعله استئنافا يوجب

(٢٠ - (بيضاري) - رابع)
 عدم كونه مربوطاً بالسابق واللاحق وإنما يذكره
 صاحب الكشف بل قال أو على الابتداء والواو للحال (قوله والباء الخ) يعني أن الباء إما متعلقة بتجري كالباء في مررت فتكون
 الباء فيه الصلة أو متعلقة بمقدر هو حال مثل أن يقال التقدير تجري في البحر مقترناً بنعمة الله والأولى أن يقال إن الباء للسيئة
 أو متعلقة بالحال المقدر

أوالحال وقرئ الفلك بالثقل وبنعمات الله بسكون العين وقد جوز في مثله الكسر والفتح
والسكون (ليرىكم من آياته) دلالته (ان في ذلك لآيات لكل صبار) على المشاق فيتعبد نفسه
بالتفكير في الآفاق والانفس (شكور) يعرف النعم ويتعرف مانحها أول المؤمنين فان الايمان
نصفان نصف صبر ونصف شكر (واذا غشيهم) علاهم وغطاهم (موج كالظلل) كما يظل من جبل
أو سحاب أو غيرهما وقرئ كالظلال جمع ظلة كقوله وقلال (دعوا الله مخلصين له الدين) لزوال
ما ينافي الفطرة من الهوى والتقليد بما دهاهم من الخوف الشديد (فلمسا نجاهم الى البر فنههم مقتصد)
مقيم على الطريق القصد الذي هو التوحيد ومتوسط في الكفر لا نزجاره بعض الانبياء (وما يجحد
بآياتنا الا كل خنار) غدار فانه نقض للعهد الفطري أولما كان في البحر واختار أشد الغدر
(كفور) للنعم (يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده) لا يقضي عنه وقرئ
لا يجزي من أجزاء اذا أعني والراجع الى الموصوف محذوف أي لا يجزي فيه (ولا مولود) عطف
على والد أو مبتدأ خبره (هو جازع والد شياً) وتغيير النظم للدلالة على أن المولود أولى بان لا
يجزي وقطع طمع من توقع من المؤمنين أن ينفع أباه الكافر في الآخرة (ان وعد الله) بالثواب
والعقاب (حق) لا يمكن خلقه (فلا تغربنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور) الشيطان بأن
يرجيكم التوبة والمغفرة فيجسركم على المعاصي (ان الله عنده علم الساعة) علم وقت قيامها الماروي
أن الحرث بن عمرو أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال متى قيام الساعة واني قد ألقيت حباتي في
الارض ففني السماء فطروحل امرأتى أذكر أم أنثى وما أعمل غدا وأين أموت فبرزت وعنه عليه الصلاة
والسلام مفاتيح الغيب خس وتلاه هذه الآية (وينزل الغيث) في ابائه المقدر له والمحل المعين له في علمه
وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بالتشديد (وعلم ما في الارحام) أذكر أم أنثى أم ناقص (وما تدري
نفس ماذا تكسب غدا) من خيراً أو شرور بما تعزم على شيء وتفعل خلافة (وما تدري نفس بأي
أرض تموت) كما لا تدري في أي وقت تموت روي أن ملك الموت مر على سايان فجعل ينظر الى رجل
من جلسائه يديم النظر اليه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال كأنه يريدني فرأى أن يحمله
وتلقيني بالهند ففعل فقال الملك كان دوام نظري اليه تهيباً منه إذا مرت أن أقبض روحه بالهند وهو
عندك وانما جعل العلم لله تعالى والدراية للعبد لان فيها معنى الحيلة فيشعر بالفرق بين العلمين ويدل
على أنه ان أعمل حيله وأنفذ فيها وسعته لم يعرف ما هو الحق به من كسبه وعاقبته فكيف بغيره مما لم
ينصب له دليل عليه وقرئ بأية أرض وشبهه سيبويه تأنيهاً بتأنيث كل في كثرته (ان الله عليم) بعلم
الاشياء كلها (خبير) يعلم بواطنها كما يعلم ظواهرها وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة لقمان كان
له لقمان رفيقاً يوم القيامة وأعطى من الحسنات عشرين اضعافاً من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر

﴿سورة السجدة مكية وآياتها ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم) ان جعل اسم السورة أو القرآن فبتدأ خبره (تنزيل الكتاب) على أن التنزيل بمعنى المنزل وان
جعل تعديد الحروف كان تنزيل خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبره (لاريب فيه) فيكون (من
رب العالمين) حالاً من الضمير في فيه لان المصدر لا يعمل فيما بعد الخبر ويجوز أن يكون خبراً ثانياً ولا ريب
فيه حال من الكتاب أو اعتراض والضمير في فيه المضمون الجلة ويؤيده قوله (أم يقولون افتراه) فانه
انكار لكونه من رب العالمين وقوله (بل هو الحق من ربك) فانه تقريره ويطم الكلام على هذا
أنه أشار أولاً الى اعجازه ثم رتب عليه أن تنزيله من رب العالمين وقرر ذلك بنفي الريب عنه ثم أضرب

(قوله وقطع طمع الخ) لان
شفقة الوالد لولده أقوى
فاذا لم يكن الوالد يجزي
عن ولده فالمولود أولى
والاولوية تستفاد من ايراد
الجملة الاسمية

﴿سورة السجدة﴾

(قوله بمضمون الجلة)
وهو أن الكتاب من
عند الله أي لا ريب فيه
من عند الله (قوله على
هذا) أي على أن يكون
المقصود تعداد الحروف

عن ذلك الى ما يقولون فيه على خلاف ذلك انكار الله وتجييبا منه فان أم منقطعة ثم أضرب عنه الى اثبات أنه الحق المنزل من الله وبين المقصود من تزييله فقال (لتنذر قوم ما أتاهم من نذير من قبلك) اذ كانوا أهل الفترة (لعلهم يهتدون) بانذارك إياهم (الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش) مريانه في الاعراف (مالكم من دونه من ولي ولا شفيع) مالكم اذا جاوزتم رضا الله أحد ينصركم ويشفع لكم أو مالكم سواء ولي ولا شفيع بل هو الذي يتولى مصالحكم وينصركم في مواطن نصركم على أن الشفيع متجاوز به للناصر فاذا خذلكم لم يبق لكم ولي ولا ناصر (أفلاتنكرون) عواظ الله تعالى (يدبر الامر من السماء الى الارض) يدبر أمر الدنيا بأسباب سماوية كاللائكة وغيرها نازلة آثارها الى الارض (ثم يعرج اليه) ثم يصعد اليه ويثبت في علمه موجودا (في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون) في برهة من الزمان متطاولة يعني بذلك استطالة ما بين التدبير والوقوع وقيل يدبر الامر باظهاره في الالوح فينزل به الملك ثم يعرج اليه في زمان هو كالف سنة لان مسافة نزوله وعروجه مسيرة ألف سنة فان ما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة سنة وقيل يقضى قضاء ألف سنة فينزل به الملك ثم يعرج بعد الف الف آخر وقيل يدبر الامر الى قيام الساعة ثم يعرج اليه الامر كله يوم القيامة وقيل يدبر الأمور به من الطاعات منزل من السماء الى الارض بالوحي ثم لا يعرج اليه خالصا كما يرضيه الا في مدة متطاولة لقلّة المتخلصين والاعمال الخالص وقرئ يعرج ويعدون (ذلك عالم الغيب والشهادة) فيدبر أمرهما على وفق الحكمة (العزيز) الغالب على أمره (الرحيم) على العباد في تدبيره وفيه إيماء بأنه يراعي المصالح تفضلا واحسانا (الذي أحسن كل شيء خلقه) خلقه موفرا عليه ما يستعمله ويليق به على وفق الحكمة والمصلحة وخلقه بدل من كل بدل الاشتمال وقل علم كيف يخلق من قوهم قيمة المرء ما يحسنه أي يحسن معرفته وخلقه مفعول ثان وقرأ نافع والكوفيون بفتح اللام على الوصف فالشيء على الاول مخصوص بمنفصل وعلى الثاني بمتصل (وبدأ خلق الانسان) يعني آدم (من طين ثم جعل نسله) ذريته سميت بذلك لانها تنسل منه أي تنفصل (من سلاله من ماء مهين) ممتن (ثم سواء) قومه بتصوير أعضائه على ما ينبغي (ونفخ فيه من روحه) أضافه الى نفسه تشريفا له واشعارا بأنه خلق عجيب وأن له شأنه مناسبة ما الى الحضرة الربوبية ولا جله قيل من عرف نفسه فقد عرف ربه (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) خصوصاً لتسمعوا وتبصروا وتعقلوا (قليل ما تشكرون) تشكرون شكرا قليلا (وقالوا أئذ ضللنا في الارض) أي صرنا تاربا مخلوطا بتراب الارض لا يتميز منه أو غيبه فيها وقرئ ضللنا بالكسر من ضل يضل وصلنا من صل اللحم اذا أثنى وقرأ ابن عامر اذا على الخبر والعامل فيه ما دل عليه (أئنا لفي خلق جديد) وهو نبعت أو مجد دخلنا وقرأ نافع والكسائي ويعقوب أنا على الخبر والقاتل أي بن خلف واسناده الى جميعهم لرضاهم به (بل هم بلقاء ربهم) بالبعث أو بتلقي ملك الموت وما بعده (كافرون) جاحدون (قل يتوفاكم) يستوفى نفوسكم لا يترك منها شيئا ولا يبقى منكم أحدا والتعجل والاستفعال يلتقيان كثيرا كستقصيته واستقصيته وتجلته واستجلبته (ملك الموت الذي وكل بكم) بقبض أرواحكم واحصاء آجالكم (ثم الى ربكم ترجعون) للحساب والجزاء (ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم) من الحياء والخزي (ربنا) قائلين ربنا (أبصرنا) ما وعدتنا (وسمعنا) منك تصديق رسلك (فارجعنا) الى الدنيا (نعمل صالحا انما وقتنون) اذ لم يبق لنا شك بما شاهدنا وجواب لو محذوف تقديره لرأيت أمرنا فظيعا ويجوز أن تكون للتمنى والمضى فيها وفي اذ لان الثابت في علم الله بمنزلة الواقع ولا يقدر لترى مفعول لان المعنى لو يكون منك رؤية في هذا الوقت

(قوله فالشيء على الاول الح) يعني لا بد من تخصيص الشيء المذكور فان الواجب تعالى شيء ولا يدخل تحت الحكم المذكور فاما أن يختص بمنفصل أي شيء غير مذكور والمعنى كل شيء مخلوق أو بمتصل أي مذكور وهو خلقه الذي صفته (قوله على الخبر) أي بحسب الظاهر والا فهو في الحقيقة انكار (قوله للتمنى) ويكون التمنى من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان الترجي له في قوله لعلهم يهتدون

أو يقدر ما دل عليه صلاة اذ والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد (ولو شئت لآتيناه كل نفس هداها) ما تهتدى به إلى الإيمان والعمل الصالح بالتوفيق له (ولكن حق القول مني) ثبت قضائي وسبق وعيدي وهو (لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) وذلك تصريح بعدم إيمانهم لعدم المشيئة المسبب عن سبق الحكم بأنهم من أهل النار ولا يدفعه جعل ذوق العذاب مسبباً عن نسيانهم العاقبة وعدم تفكيرهم فيها بقوله (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا) فانه من الوسائط والأسباب المقتضية له (إننا نسيناكم) تركناكم من الرحمة أو في العذاب ترك المسى وفي أسنن أفعه وبناء الفعل على أن اسمها تشديد في الانتقام منهم (وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) كرر الأمر للتأكيد ولما نيط به من التصريح بمفعوله وتعليله بأفعالهم السيئة من التكذيب والمعاصي كما علله بتركهم تدبر أمر العاقبة والتفكير فيها دلالة على أن كلامهم ما يقتضي ذلك (إنما يؤمن بآياتنا الذين إذا ذكروا بها) وعظوا بها (خروا سجداً) خوفاً من عذاب الله (وسبحوا) نزوه عما لا يليق به كالجزع عن البعث (بحمد ربهم) حامدين له شكراً على ما وفقهم للإسلام وآتاهم الهدى (وهم لا يستكبرون) عن الإيمان والطاعة كما يفعل من يصبر مستكبراً (تتجافى جنوبهم) ترتفع وتنحى (عن المضاجع) الفرش ومواضع النوم (يدعون ربهم) داعين إياه (خوفاً) من سخطه (وطمئناً) في رحمة وعن النبي صلى الله عليه وسلم في تفسيرها قيام العبد من الليل وعنه عليه الصلاة والسلام إذا جمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد جاء مناد ينادي بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم أهل الجمع اليوم من أولي بالكرم ثم يرجع فينادي أيقم الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينادي ليقم الذين كانوا يحمدون الله في السراء والضراء فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعاً إلى الجنة ثم يحاسب سائر الناس وقيل كان أناس من الصحابة يصلون من المغرب إلى العشاء فنزلت فيهم (وعمارزقناهم ينفقون) في وجوه الخير (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم) لملك مقرب ولا نبي مرسل (من قرأ عين) مما قرأه عيونهم وعنه عليه الصلاة والسلام يقول الله أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بله ما أطلعهم عليه أقرؤا إن شئتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم وقرأ أجزاء ويعقوب أخفى لهم على أنه مضارع أخفيت وقرئ نخفي وأخفى والفاعل للكل هو الله وقرأت أعين لاختلاف أنواعها والعلم بمعنى المعرفة وما موصولة أو استفهامية معلق بها الفعل (جزاء بما كانوا يعملون) أي جزوا جزاء أو أخفى للجزاء فان اخفاه لعل شأنه وقيل هذا القوم أخفوا أعمالهم فأخفى الله ثوابهم (أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً) خارجاً عن الإيمان (لا يستوون) في الشرف والثوبة تأكيدياً وتصريحاً بالجمع للحمل على المعنى (أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى) فأنها المأوى الحقيقي والدنيا منزل مرتحل عنها لا محالة وقيل المأوى جنّة من الجنان (نزلاً) سبق في آل عمران (بما كانوا يعملون) بسبب أعمالهم أو على أعمالهم (وأما الذين فسقوا فإناهم النار) مكان جنّة المأوى للمؤمنين (كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها) عبارة عن خلودهم فيها (وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون) إهانة لهم وزيادة في غيظهم (وانذيقنهم من العذاب الأدنى) عذاب الدنيا يريد ما منحوا به من السنة سبع سنين والقتل والأسر (دون العذاب الأكبر) عذاب الآخر (لعلهم) لعل من نقي منهم (يرجعون) يتوبون عن الكفر روي أن الوليد بن عقبة فخر عايلارضى الله عنه يوم بدر فنزلت هذه الآيات (ومن أظلم ممن ذكر آيات ربّه ثم أعرض عنها) فلم يتفكر فيها ولم يستبعد الاعراض عنها مع فرط وضوحها وإرشادها إلى أسباب السعادة بعد التذكير بها عقلاً كما في بيت الجاسة

(قوله ولا يدفعه الخ)
جواب سؤال وهو أنه إذا كان دخول جهنم بسبب عدم مشيئة الإيمان لم يكن حينئذ العذاب بسبب النسيان المذكور والألزم ثوارد العلتين على معاول واحد فأجاب بأن الأمر الذي كور سبب عادي ولا محذور في تعدد الأسباب العادية (قوله وفي استثنائه) انما دل الاستئناف على ما ذكر لان جعل الجملة مستقلة من غير عطف على سابق يدل على شدة الاهتمام به (قوله تعالى فأواهم النار) يدل على أن مأواهم النار لا غير وأما قوله فلهم جنات المأوى لا يدل على أن مأواهم الجنة المذكورة بل لعلهم يدخلون موضعاً آخر

ولا يكشف الغماء الابن حرة * يرى غمرات الموت ثم يزورها

(امان المجرمين منتقمون) فكيف بمن كان أظلم من كل ظالم (ولقد آتينا موسى الكتاب) كما آتيناك (فلا تكن في مرية) في شك (من لقائه) من لقائك الكتاب كقوله وانك لتلقى القرآن فانا آتيناك من الكتاب مثل ما آتينا منه فليس ذلك ببدع لم يكن قط حتى ترتاب فيه أو من لقاء موسى الكتاب أو من لقائك موسى وعنه عليه الصلاة والسلام رأيت ليلة أسرى في موسى صلى الله عليه وسلم رجلا آدم طوالا جعدا كأنه من رجال شنوءة (وجعلناه) أي المنزل على موسى (هدى لبني اسرائيل وجعلنا منهم أئمة يهدون) الناس الى ما فيه من الحكم والاحكام (باصرا) اياه به أو بتوفيقنا له (لما صبروا) وقرأ حزة والكسائي ورويس لما صبروا أي اصبرهم على الطاعة أو عن الدنيا (وكاوبا) ياتنا يوقنون) لامعانهم فيها النظر (ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيمة) يقضى فيميز الحق من الباطل بتمييز الحق من المبط (فما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين (أولم يهطم) الواو للعطف على منوى من جنس المعطوف والقاعل ضمير ما دل عليه (كم أهلكنا من قبلهم من القرون) أي كثرة من أهلكناهم من القرون الماضية أو ضمير الله بدليل القراءة بالنون (يمشون في مساكنهم) يعني أهل مكة يمرون في متاجرهم على ديارهم وقرى يمشون بالتشديد (ان في ذلك لآيات أفلا يسمعون) سماع تدبر واتعاظ (أولم يروا أنا نسوق الماء الى الأرض الجرز) التي جوز نباتها أي قطع وأزيل لا التي لا تنت لقوله (فنخرج به زرعاً) وقيل اسم موضع باليمن (تأكل منه) من الزرع (ابعامهم) كالتبن والورق (وأنفسهم) كالحب والتمر (أفلا يبصرون) فيستدلون به على كمال قدرته وفضله (ويقولون متى هذا الفتح) النصر أو الفصل بالحكومة من قوله ربنا افتتح بيننا (ان كنتم صادقين) في الوعد به (قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون) وهو يوم القيامة فانه يوم نصر المؤمنين على الكفرة والفصل بينهم وقيل يوم بدر أو يوم فتح مكة والمراد بالذين كفروا المقتولون منهم فيه فاهم لا ينفعهم ايمانهم حال القتل ولا يهلكون وانطباقه جوابا على سؤالهم من حيث المعنى باعتبار ما عرف من غرضهم فاهم لما أرادوا به الاستعجال تكديبا واستهزاء أجيبوا بما يمنع الاستعجال (فاعرض عنهم) ولا تبال بتكذيبهم وقيل هو منسوخ بآية السيف (وانظر) النصر عليهم (انهم منتظرون) العلية عليك وقرى بالفتح على معنى أنهم أحقاء بان ينتظر هلاكهم أو أن الملائكة ينتظرونه * عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ الم تنزيل وتبارك الذي بيده الملك أعطى من الاجر كأما أحيا ليلة القدر وعنه من قرأ الم تنزيل في بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام

* سورة الاحزاب مدنية وآياتها ثلاث وسبعون آية *

* بسم الله الرحمن الرحيم *

(يا أيها النبي اتق الله) ناداه بالنبي وأمره بالتقوى تعظيما له وتفخيماً لشأن التقوى والمراد به الأمر بالثبات عليه ليكون مانعاً له عما نهى عنه بقوله (ولا تطع الكافرين والمنافقين) فيما يعودونهم في الدين روى أن أباسفيان وعكرمة بن أبي جهل وأبا الاعور السلمي قدموا عليه في الموادة التي كانت بينه وبينهم وقام معهم ابن أبي ومعتب بن قشير والجعد بن قيس فقالوا له ارفض ذكر آلهتنا وقل ان لها شفاعا وندهك بوربك فنزلت (ان الله كان عليا) بالمصالح والمفاسد (حكيا) لا يحكم الا بما تقتضيه الحكمة (واتبع ما يوحى اليك من ربك) كالنهي عن طاعتهم (ان الله كان بما تعملون خيرا) فوج اليك ما تصلح به أعمالك ويغني عن الاستماع الى الكفرة وقرأ أبو عمرو وبالياء على ان الواو ضمير

(قوله الغماء) يراد بها ههنا شدة اقتحام الحرب أي لا يكشف الأمر العظيم الا رجلا كريما يرى شدائد الموت ثم يقتحمها (قوله أو من لقاء موسى) يراد عليه انه كيف يترتب عدم كونه في مرية من لقاء موسى على إتياء موسى الكتاب ويمكن ان يقال المعنى ولقد آتينا موسى الكتاب فيكون نيا فلانك في مرية من لقائه حين ملاقة الانبياء ليلة الاسراء (قوله قرى) بالفتح أي قرى ينتظرون بفتح الظاء فيكون اسم مفعول

* سورة الاحزاب *

الكفر والمنافقين أي ان الله خير بما يدهم فيدفعها عنك (وتوكل على الله) وكل أمرك الى تدبيره (وكفى بالله وكيلا) موصولا اليه الامور كلها (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) أي ما جمع قلبين في جوف لان القلب معدن الروح الحيواني المتعلق بالنفس الانساني أولا ومنبع القوى بأسرها وذلك يمنع التعدد (وما جعل أزواجكم اللائي تظهرون منهن أمهاتكم وما جعل أديعاءكم أبناءكم) وما جمع الزوجية والامومة في امرأة ولا الدعوة والبنوة في رجل والمراد بذلك ربما كانت العرب تزعم من أن اليبس الاربي له قلبان ولذلك قيل لابي معمر أو جيل بن أسد المهري ذو القلبين والزوجة المظاهر عنها كالأم ودعى الرجل ابنه ولذلك كانوا يقولون لزيد بن حارثة السكبي عتيق رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن محمد والمراد نفي الامومة والبنوة عن المظاهر عنها والمتبني ونفي القلبين لتهديد أصل يحملان عليه والمعنى كما لم يجعل الله قلبين في جوف لادائه الى التناقض وهو أن يكون كل منها أصلا لكل القوى وغير أصل لم يجعل الزوجة والدعى الذين لا ولادة بينهما وبينه أمه وابنه اللذين بينهما وبينه ولادة وقرأ أبو عمرو واللاي بالياء وحده على أن أصله اللاء بهمزة تخففت وعن الجازيين مثله وعنهما وعن يعقوب بالهمز وحده وأصل تظهرون تظهرون فادغمت التاء الثانية في الظاء وقرأ ابن عامر تظهرون بالادغام وجزء والكسائي بالحذف وعاصم تظاهرون من ظاهر وقرئ تظهرون من ظهر بمعنى ظاهر كعقد بمعنى عقد وتظهرون من الظهور ومعنى الظاهر أن يقول للزوجة أنت على كظهر أمي مأخوذ من الظهر باعتبار اللفظ كالتلبية من لبيك وتعديته بمن لتضمنه معنى التجنب لانه كان طلاقا في الجاهلية وهو في الاسلام يقتضي الطلاق والحرمة الى أداء الكفارة كما عدى الى بها وهو بمعنى حلف وذكر الظهر للكناية عن البطن الذي هو عموده فان ذكره يقارب ذكر الفرج أو للتغليظ في التحريم فانهم كانوا يحرمون انيان المرأة وظهرها الى السماء وادعياء جمع دعى على الشذوذ وكانه شبه بفعيل بمعنى فاعل جمع جعه (ذلكم) اشارة الى ما ذكرنا الى الاخير (قولكم بافوا همكم) لاحقيقة له في الاعيان كقول الهاذي (والله يقول الحق) ماله حقيقة عينية مطابقة له (وهو يهدي السبيل) سبيل الحق (ادعوهم لآبائهم) النسب وهم اليهم وهو افراد للمقصود من أقواله الحق وقوله (هو أقسط عند الله) تعليل له والضمير لصدادعوهم وأقسط أفعل تفضيل قصده الزيادة مطلقا من القسط بمعنى العدل ومعناه البالغ في الصدق (فان لم تعلموا آباءهم) فتنسبوا اليهم (فاخوانكم في الدين) أي فهم اخوانكم في الدين (ومواليكم) وأولياؤكم فيه فقولوا هذا أخي ومولاي بهذا التأويل (وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) ولا انتم عليكم فيما فعلتموه من ذلك مخطئين قبل النهي أو بعده على النسيان أو سبق اللسان (ولكن ما نعتدت قلوبكم) ولكن الجناح فيما نعتدت قلوبكم أو ولكن ما نعتدت قلوبكم فيه الجناح (وكان الله غفورا رحاما) لعفوه عن الخطيئة واعلم أن التنبى لا عبرة به عندنا وعند أي حنيقة يوجب عتق مملوكه ويثبت النسب لمجهوله الذي يمكن الحاقه به (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) في الامور كلها فانه لا يأمرهم ولا يرضى منهم الا بما فيه صلاحهم ونجاحهم بخلاف النفس فلذلك أطلق فيجب عليهم أن يكون أحب اليهم من أنفسهم وأمر ما نفذ عليهم من أمرها وشفقتهم عليه أنهم من شفقتهم عليها روي أنه عليه الصلاة والسلام أراد غزوة تبوك فأمر الناس بالخروج فقال ناس نستأذن آباءنا وأمهاتنا فنزلت وقرئ وهو أب لهم أي في الدين فان كل نبي أب لأمته من حيث انه أصل فيما به الحياة الابدية ولذلك صار المؤمنون اخوة (وأزواجه أمهاتهم) منزلات منزلهن في التحريم واستحقاق التعظيم وفيما عدا ذلك فكالاجنيات ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها السنا أمهات النساء (وأولوا الارحام) وذو القرابات (بعضهم أولى

(قوله وذلك يمنع التعدد) أي يجب أن يكون القلب منبعا للقوى بأسرها ومعدنا للروح الحيواني بتمامه فلو كان لواحد قلبان لزم أن يكون كل منهما منبعا للقوى بأسرها ومعدنا للروح الحيواني بتمامه وهو باطل لتوارد علتين مستقلتين على معلول واحد ولك أن تقول لم لا يجوز أن يكون قلب منبعا لبعض القوى والقلب الآخر لبعض الآخر فتأمل (قوله بهذا التأويل) أي بتأويل الاخوة في الدين والولاية فيه (قوله واستحقاقه التعظيم) هذا الانساب من قول عائشة رضي الله عنها السنا أمهات النساء فانهن يستحقن التعظيم من الرجال والنساء

(بعض) في التوارث وهو نسخ لما كان في صدر الاسلام من التوارث بالهجرة والمواالات في الدين (في كتاب الله) في اللوح أو فيما أنزل وهو هذه الآية أو آية الموارث أو فيما فرض الله (من المؤمنين والمهاجرين) بيان لأولى الارحام أو صلة لأولى أي وأولو الارحام بحق القرابة أولى بالميراث من المؤمنين بحق الدين ومن المهاجرين بحق الهجرة (الآن تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا) استثناء من أعم ما يقدر الأولوية فيه من النفع والمراد بفعل المعروف التوصية أو منقطع (كان ذلك في الكتاب مسطورًا) كان ما ذكر في الآيتين ثابتًا في اللوح أو القرآن وقيل في التوراة (وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم) مقدر بأذكر وميثاقهم عهدهم بتبليغ الرسالة والدعاء إلى الدين القيم (ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم) خصهم بالذكور لأنهم مشاهير أرباب الشرائع وقدم نبينا عليه الصلاة والسلام تعظيما له وتكريرا له (وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) عظيم الشأن أو مؤكدا باليمين والتكرير لبيان هذا الوصف تعظيما له (ليسأل الصادقين عن صدقهم) أي فعلنا ذلك ليسأل الله يوم القيامة الأنبياء الذين صدقوا عهدهم عما قالوه لقومهم أو تصديقهم إياهم بتبكيته لهم أو المصدقين لهم عن تصديقهم فإن مصدق الصادق صادق أو المؤمنين الذين صدقوا عهدهم حين أشهدهم على أنفسهم عن صدقهم عهدهم (وأعد للكافرين عذابا أليما) عطف على أخذنا من جهة أن بعثة الرسل وأخذ الميثاق منهم لا بآية المؤمنين أو على ما دل عليه ليسأل كأنه قال فأناب المؤمنين وأعد للكافرين (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنودكم جنود) يعني الأحزاب وهم قريش وغطفان ويهود قريظة والنضير وكانوا زهاء اثني عشر ألفا (فأرسلنا عليهم ريحا) ريح الصبا (وجنودا لم تروها) الملائكة روي أنه عليه الصلاة والسلام لما سمع بأقبالهم ضرب الخندق على المدينة ثم خرج إليهم في ثلاثة آلاف والخندق بينه وبينهم ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم إلا الترامي بالنبل والحجارة حتى بعث الله عليهم ريحا باردة في ليلة شاتية فاخسرتهم وسفت التراب في وجوههم وأطفأت نيرانهم وقلعت خيامهم وماجت الخيل بعضها في بعض وكبرت الملائكة في جوانب العسكر فقال طليحة بن خويلد الأسدي أما محمد فقد بدأكم بالسحر فالنجاء النجاء فانهزموا من غير قتال (وكان الله بما تعملون) من حفر الخندق وقرأ البصريان بالياء أي عما يعمل المشركون من التحزب والمخاربة (بصيرا) رائيا (اذجاؤكم) بدل من اذجاؤكم (من فوقكم) من أعلى الوادي من قبل المشرق بنو غطفان (ومن أسفل منكم) من أسفل الوادي من قبل المغرب قريش (وإذا زأغت الأبصار) مالت عن مستوى نظرها حيرة وخصوصا (وبلغت القلوب الحناجر) وعبا فان الرئة تنتفخ من شدة الزرع فيرتفع القلب بارقاها إلى رأس الحنجرة وهي منتهى الخلقوم مدخل الطعام والشراب (وتظنون بالله الظنونا) الأنواع من الطين فطن المخلصون البت القلوب أن الله منجز وعده في إعلاء دينه أو تمتحنهم فخافوا الزل وضعف الاحتمال والضعاف القلوب والمنافقون ما حكي عنهم والالف مزيدة في أمثاله تشبيها للفواصل بالقوافي وقد أجرى نافع وابن عامر وأبو بكر فيها الوصل مجرى الوقف ولم يزدوها أبو عمرو وجيزة ويعقوب مطلقا وهو القياس (هنالك ابتلى المؤمنون) اختبروا فظهر الخالص من المنافق والثابت من المتزلزل (وزلزلوا زلا شديدا) من شدة الفزع وقرئ زلزالا بالفتح (وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض) ضعف اعتقاد (ما وعدنا الله ورسوله) من الظفر وإعلاء الدين (الغرورا) وعدا باطلا قيل قائله معتب بن قشير قال بعد ما محمد بن قيس فارس والروم وأحدنا لا يقدر أن يتبرز فرقا هذا الأعد غرور (وإذا قالت طائفة منهم) يعني أوس بن قيس وأتباعه (يا أهل يثرب) أهل المدينة وقيل هو اسم

(قوله أو منقطع) والمعنى
لكن فعلكم إلى أوليائكم
معروفا معتبرا في الشرع
مستحسنا فيه (قوله أو
عن تصديقهم) عطف
على ما في عما قالوه لقومهم
أو تصديق لأمم الأنبياء
والغرض تبكيته الكافر
(قوله فان الخ) انما ذكر
هذا الصدق المذكور في قوله
تعالى (قوله أو المصدقين)
عطف على الأنبياء

أرض وقعت المدينة في ناحية منها (لامقام) لاموضع قيام (لكم) ههنا وقرأ حفص بالضم على أنه مكان أو مصدر من أقام (فارجعوا) إلى منازلكم ههنا بين وقيل المعنى لامقام لكم على دين محمد فارجعوا إلى الشرك وأسلموه لتسلموا أو لامقام لكم يثرب فارجعوا ككفار اليككنكم المقام بها (ويستأذن فريق منهم النبي) للرجوع (بقولون ان بيوتنا عورة) غير حصينة وأصلها الخلل ويجوز أن يكون تخفيف العورة من عورت الدار اذا اختلت وقد قرئ بها (وما هي بعورة) بل هي حصينة (ان يريدون الا فرارا) أي وما يريدون بذلك الا الفرار من القتال (ولو دخلت عليهم) دخلت المدينة أو بيوتهم (من أقطارها) من جوانبها وحذف الفاعل للإيماء بان دخول هؤلاء المتحيزين عليهم ودخول غيرهم من العساكر سيان في اقتضاء الحكم المرتب عليه (ثم سئلوا الفتنة) الردة ومقاتلة المسلمين (لأنها) لأعطوها وقرأ الحجازيان بالقصر بمعنى لجأوها وفعالوها (وماتلبشوا بها) بالفتنة أو باعطائها (الايسرا) ربما يكون السؤال والجواب وقيل مالبشوا بالمدينة بعد تمام الارتداد الايسرا (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الا دبار) يعني بني حارثة عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حين فشلوا ثم تابوا أن لا يعودوا للنسلة (وكان عهد الله مسؤلا) عن الوفاء به مجازي عليه (قل لن ينفعكم الفرار ان فررت من الموت أو القتل) فانه لا بد لكل شخص من حتف أو قتل في وقت معين سبق به القضاء وجري عليه القلم (واذا لا تمتعون الا قليلا) أي وان نفعكم الفرار مثلاً فتمتع بالتأخير لم يكن ذلك التمتع الا تمتعاً وزماً قليلاً (قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان أراد بكم سوءاً أو أراد بكم رحمة) أي أو يصيبكم بسوء ان أراد بكم رحمة فاختصر الكلام كما في قوله

(قوله أو مشبهين الخ)
فيكون قوله تعالى كالذي يغشى عليه من الموت على أحد التقديرين حالاً من ضمير ينظرون وعلى التقدير الآخر حالاً من أعينهم (قوله أو أبطال الخ) فانه لو لم يكن النفاق لكان لهم أعمال

متقلاً سيفاً ورمحاً * أو جل الثاني على الاول لما في العصمة من معنى المنع (ولا يجدون لهم من دون الله ولياً) ينفعهم (ولا نصيراً) يدفع الضر عنهم (قد يعلم الله المعوقين منكم) المثبطين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون (والقائلين لأخوانهم) من ساكني المدينة (هلم الينا) قربوا أنفسكم اليها وقد ذكر أصله في الانعام (ولا يأتون البأس الا قليلاً) الا تياتوا أو زماناً أو بأساً قليلاً فاهم يعتدرون ويتشبثون ما مكن لهم أو يخرجون مع المؤمنين ولكن لا يقاتلون الا قليلاً كقوله ما قاتلوا الا قليلاً وقيل انه من تمت كلامهم ومعناه لا يأتي أصحاب محمد حرب الا حزاب ولا يقاتلونهم الا قليلاً (أشحة عليكم) بخلاء عليكم بالمعونة أو النفقة في سبيل الله أو الطفرأ والغنيمة جمع شحيح ونصبها على الحال من فاعل يأتون أو المعوقين أو على الذم (فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور أعينهم) في أحداقهم (كالذي يغشى عليه) كنظر المغشى عليه أو كدوران عينيه أو مشبهين به أو مشبهة بعينه (من الموت) من معالجه سكرات الموت خوفاً ولو اذابك (فاذا ذهب الخوف) وحيزت الغنائم (سلقوكم) ضربوكم (بالسنة حداد) ذربة يطلبون الغنيمة والسلق السط بقهر باليد أو باللسان (أشحة على الخيرا) نصب على الحال أو الذم ويؤيده قراءة لرفع وليس بتكرير لان كلامهم مقيد من وجه (أولئك لم يؤمنوا) اخلاصاً (فأحبط الله أعمالهم) فظهر بطلانها اذ لم تثبت لهم أعمال فتبطل أو أبطال تصنعهم ونفاقهم (وكان ذاك) الاحباط (على الله يسيراً) هيناً لتعلق الارادة به وعدم ما يمنعه عنه (يحسبون الاحزاب يذهبوا) أي هؤلاء لجبهم يطون أن الاحزاب لم ينهزموا وقد انهزموا ففروا الى داخل المدينة (وان يأت الاحزاب) كرتاية (يودوا لو أنهم يادون في الأعراب) تمنوا انهم خارجون الى البدو حاصلون بين الاعراب (يسألون) كل قادم من جانب المدينة (عن أنبائكم) عما جرى عليكم (ولو كانوا فيكم) هذه الكرة ولم يرجعوا الى المدينة وكان قتال (ما قاتلوا الا قليلاً) رياء وخوفاً من

التعير (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) خلة حسنة من حقها أن يؤتى بها كالثبات في الحرب ومقاساة الشدائد وهو في نفسه قدوة يحسن التأسي به كقولك في البيضة عشرون مناحيد أي هي في نفسها هذا القدر من الحديد وقرأ عاصم بضم الهمزة وهو لغة فيه (لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر) أي ثواب الله أو لقاءه ونعيم الآخرة أو أيام الله واليوم الآخر خصوصاً وقيل هو كقولك أرجوز يداؤفضله فإن اليوم الآخر داخل فيها بحسب الحكم والرجاء يحتمل الأمل والخوف ولمن كان صلة حسنة أو صفة لها وقيل بدل من لكم والاكثر على أن ضمير الخطاب لا يبدل منه (وذكر الله كثيراً) وقرن بالراء كثرة لذكر المؤدية إلى ملازمة الطاعة فإن المؤتى بالرسول من كان كذلك (ولما رأى المؤمنون الأحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله) بقوله تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم الآية وقوله عليه الصلاة والسلام سيشتد الأمر باجتماع الأحزاب عليكم والعاقبة لكم عليهم وقوله عليه الصلاة والسلام انهم سائررون اليكم بعد تسع أو عشر وقرأ حمزة وأبو بكر بكسر الراء وفتح الهمزة (وصدق الله ورسوله) وظهر صدق خبر الله ورسوله أو صدقا في العبرة والثواب كما صدق في البلاء واطهار الاسم للتعظيم (وما زادهم) فيه ضمير لما رأوا أو الخطاب أو البلاء (الايما) بالله ومواعيده (وتسلياً) لأوامره ومقاديره (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) من الثبات مع الرسول صلى الله عليه وسلم والمقاتلة لأعداء الدين من صدقوا إذا قال لك الصدق فإن المعاهد إذا وفي بعده فقل صدق فيه (فهم من قضى نحبه) نذرهم بان قاتل حتى استشهد كهمزة ومصعب بن عمير وأنس بن النضر والنعب النذر واستمير للموت لانه كنذر لازم في رقة كل حيوان (ومنهم من ينتظر) الشهادة كعبان وطلحة رضي الله عنهما (وما بدلوا) العهد ولا غيره (تبدلاً) شيأ من التبدل روى أن طلحة ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد حتى أصيب يده فقل عليه الصلاة والسلام أوجب طلحة وفيه نعيم لا لاهل النفاق ومرض القلب بالتبدل وقوله (ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم) تعليل للنطوق والمعرض به فكان المنافقين قصداً بالتبدل عاقبة السوء كما قصد المخلصون بالثبات والوفاء العاقبة الحسنى والتوبة عليهم مشروطة بتوبتهم والمراد بها التوفيق للتوبة (إن الله كان غفوراً رحيماً) لمن تاب (ورد الله الذين كفروا) يعني الأحزاب (بغيطهم) متغيطين (لم ينالوا خيراً) غير ظافرين وهما حالان بتداخل أو تعاقب (وكنى الله المؤمنين القتال) بالريح والملائكة (وكان الله قوياً) على أحداث ما يرده (عزيزاً) غالباً على كل شيء (وأرسل الذين ظاهروهم) ظاهرُوا الأحزاب (من أهل الكتاب) يعنى قريظة (من صياصيهم) من حصونهم جمع صيصية وهي ما يتحصن به ولذلك يقال لقرن الثور والطير وشوكة الديك (وقذف في قلوبهم الرعب) الخوف وقرئ بالضم (فريقا يقتلون وتأسرون فريقاً) وقرئ بضم السين روى أن جبريل أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة الليلة التي انهزم فيها الأحزاب فقال أتزع لامتك والملائكة لم يضعوا السلاح إن الله يأمرك بالسير إلى بني قريظة وأن أعمد اليهم فأذن في الناس أن لا يصلوا العصر إلا في بني قريظة فحاصروهم إحدى وعشرين أو خساو عشرين حتى جهدهم الحصار فقال لهم تنزلون على حكمي فأبوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا به فحكم سعد بقتل مقاتليهم وسبي ذراريهم ونسأهم فكبر النبي عليه الصلاة والسلام فقال لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة فقتل منهم ستمائة أو أكثر وأسر منهم سبع مائة (وأورثكم أرضهم) مزارعهم (وديارهم) حصونهم (وأموالهم) نفودهم ومواسيهم وأتاهم روى أنه عليه الصلاة والسلام جعل عقارهم للمهاجرين فتكامل

(قوله أرجوز يداؤفضله الخ)
أي أرجو فضل زيد كذا
في الكشف بدليل أن
اليوم الآخر داخل فيها
قد كره بعدها تكرار
ولك أن تقول أنه تخصيص
بعد تعميم ولا إشارة إلى
ضعفه قال وقيل

فيه الانصار فقال انكم في منازلكم وقال عمر رضي الله عنه أما نخمس كما خست يوم بدر فقال لا إنما جعلت هذه لي طعمة (وأرضاهم تطوها) كفارس والروم وقيل خير وقيل كل أرض تفتح إلى يوم القيامة (وكان الله على كل شيء قديرا) فيقدر على ذلك (يا أيها النبي قل لأزواجك ان كنتن تردن الحياة الدنيا) البسعة والتنعيم فيها (وزيتها) زخارفها (فتعالين أمتعن) أعطكن المتعة (وأمرحكن سرا حجيلا) طلاقا من غير ضرار وبدعة روى انهن سأله ثياب الزينة وزيادة النفقة فنزلت فبدأ بعائشة رضي الله عنها خيرها فاختارت الله ورسوله ثم اختارت الباقيات اختياراتها فشكر الله لمن ذلك فأنزل لا يحل لك النساء من بعد وتعلق التسريح بإرادتهن الدنيا وجعلها قسما لارادتهن الرسول يدل على أن الخيرة اذا اختارت زوجها لم تطلق خلافا لزيد والحسن ومالك واحدي الروايتين عن علي ويؤيده قول عائشة رضي الله عنها خير ناس رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه ولم يعده طلاقا وتقديم التمتع على التسريح السبب عنه من الكرم وحسن الخلق وقيل لان الفرقة كانت بإرادتهن كاختيار الخيرة نفسها فانه طلقه رجعية عندنا ومائة عند الحنفية واختلف في وجوبه للدخول بها وليس فيه ما يدل عليه وقرئ أمتعن وأمرحكن بالرفع على الاستئناف (وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله أعدهن لحسنات من كن أجرا عظيما) يستحقن دونه الدنيا وزيتها ومن للتبيين لانهن كلهن كن محسنات (يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة) بكبيرة (مينة) ظاهر قبورها على قراءة ابن كثير وأبي بكر والباقيون بكسر الياء (بضعفها العذاب ضعفين) ضعف عذاب غيرهن أي عليه لان الذنب منهن أقبح فان زيادة قبضه تتبع زيادة فضل الذنب والنعمة عليه ولذلك جعل حد الحر ضعف حد العبد وعوتب الانبياء بما لا يعاتب به غيرهم وقرأ البصريان يضعف على البناء للمفعول ورفع العذاب وابن كثير وابن عامر يضعف بالنون وبناء الفاعل ونصب العذاب (وكان ذلك على الله يسيرا) لا يمنعه عن التضعيف كونهن نساء النبي وكيف وهو سببه (ومن يقنت منكن) ومن يدم على الطاعة (الله ورسوله) ولعل ذكر الله للتعظيم أو لقوله (وتعمل صالحا نؤتيها أجورا منين) مرة على الطاعة ومرة على طلبهن رضا النبي عليه الصلاة والسلام بالقناعة وحسن المعاشرة وقرأ جزء والكسائي ويعمل بالياء جملا على لفظ من ويؤتيها على أن فيه ضمير اسم الله (وأعتدنا لها رزقا كريما) في الجنة زيادة على أجورها (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء) أصل أحد واحد بمعنى الواحد ثم وضع في النفي العام مستو يافيه المذكور والمؤنث والواحد والكثير والمعنى لستن بجماعة واحدة من جماعات النساء في الفضل (ان اتقين) مخالفة حكم الله ورسوله (فلا تخضعن بالقول) فلا تنجن بقولكن خاضعا لينا مثل قول المريبات (فيطمع الذي في قلبه مرض) فجور وقرئ بالجزم عطفا على محل فعل النهي على أنه نهى مريض القلب عن الطمع عقيب نهيهن عن الخضوع بالقول (وقلن قولا معروفا) حسنا بعيدا عن الريبة (وقرن في بيوتكن) من وقرير وقرارا أو من قرير حذفت الاولي من راءى اقررن وقلت كسرتها الى القاف فاستغنى عن همزة الوصل ويؤيده قراءة بافع وعاصم بالفتح من قررت أقرو وهو لغة فيه ويحتمل أن يكون من قاريقار اذا اجتمع (ولا تبرجن في مشيكن) تبرج الجاهلية الاولى) تبرج مثل نرج النساء في أيام الجاهلية القديمة وقيل هي ما بين آدم ونوح وقيل الزمان الذي ولد فيه ابراهيم عليه الصلاة والسلام كانت المرأة تلبس درعا من اللؤلؤ فتمشي وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام وقيل الجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل الاسلام والجاهلية الاخرى جاهلية الفسوق في الاسلام ويعضده قوله عليه الصلاة والسلام لأبي الدرداء رضي الله عنه ان فيك جاهلية قال جاهلية

(قوله تعالى وأمرحكن) لأنه لما جعل التسريح وهو إيقاع الطلاق مترتبا على إرادة الدنيا ولم يترتب على إرادة الرسول شيئا من الطلاق علم أنه لا يقع شيء باختيار الخيرة زوجها وأيضا لما كان اختيار الدنيا لا يوقع الطلاق بل يحتاج إلى التسريح فاختيار الزوج أولى بعدم وقوع الطلاق (قوله خلافا لزيد الخ) فان زيدا قال انه يقع طلاق واحدة اذا اختارت نفسها واجاز الحسن التمتع وهو رواية عن مالك أيضا (قوله وقيل الخ) علة أخرى لتقديم التمتع على التسريح أي بعضهم قال ان الفرقة حصلت بمجرد إرادتهن الدنيا لان الآية توجب تفويض الطلاق اليهن فبمجرد إرادتهن يحصل الطلاق فاذا حصل الطلاق ترتب عليه المتعة فلذا قدم المتعة لان الطلاق حاصل أولا بمجرد الإرادة

كفراً وإسلام قال بل جاهلية كفر (وأقن الصلوة وآتين الزكاة وأطعن الله ورسوله) في سائر
 ما أمر كن به ونها كن عنه (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس) الذنب المذنب لعرضكم وهو تعليل
 لا أمر من ونهيهم على الاستئناف ولذلك عمم الحكم (أهل البيت) نصب على النداء أو المدح
 (و يظهركم) عن المعاصي (تطهيراً) واستعارة الرجس للعصية والترشيح بالتطهير للتغفير عنها
 وتخصيص الشيعة أهل البيت بفاطمة وعلى وابنيهما رضي الله عنهم لما روى أنه عليه الصلاة والسلام
 خرج ذات غدوة وعليه مرط مرحل من شعر أسود فجلس فأتت فاطمة رضي الله عنها فأدخلها
 فيه ثم جاء على فادخله فيه ثم جاء الحسن والحسين رضي الله عنهما فأدخلهما فيه ثم قال انما يريد الله
 ليذهب عنكم الرجس أهل البيت والاحتجاج بذلك على عصمتهم وكون اجماعهم حجة ضعيف لان
 التخصيص بهم لا يناسب ما قبل الآية وما بعدها والحديث يقتضي أنهم من أهل البيت لأنه ليس غيرهم
 (واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة) من الكتاب الجامع بين الأمرين وهو
 تذكير بما أنعم الله عليهن من حيث جعلهن أهل بيت النبوة ومهبط الوحي وما شاهدن من برحاء
 الوحي مما بوجوب قوة الايمان والحرص على الطاعة حتى على الانتهاء والائتمار فيما كلفن به (ان الله
 كان لطيفاً خبيراً) يعلم ويدبر ما يصلح في الدين ولذلك خير كن ووعظكن أو يعلم من يصلح لنبوته
 ومن يصلح أن يكون أهل بيته (ان المسلمين والمسلمات) الداخلين في السلم المتقادين لحكم الله
 (المؤمنين والمؤمنات) المصدقين بما يجب أن يصدق به (والقانتين والقاتات) المداومين على
 الطاعة (والصادقين والصادقات) في القول والعمل (والصابرين والصابرات) على الطاعات وعن
 المعاصي (والخاشعين والخاشعات) المتواضعين لله بقاوبهم وجوارحهم (والمتصدقين والمتصدقات)
 بما وجب في مالهم (والصائمات والصائمات) الصوم المفروض (والحافظين فروعهم والحافظات)
 عن الحرام (والذاكرين الله كثيراً والذاكرات) بقاوبهم وألسنتهم (أعد الله لهم مغفرة) لما
 اقترفوا من الصغائر لأنهم مكفرات (وأجر عظيم) على طاعتهم والآية وعدلن ولا مشاهن على
 الطاعة والتدبر هذه الخصال روى أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم قان يارسول الله ذكر الله
 الرجال في القرآن بخير فافينا خير نذكر به فنزلت وقيل لما نزل فيه من نساء المسلمين فما نزل
 فيناشي فنزلت وعطف الاناث على الذكور لاختلاف الجنسين وهو ضروري وعطف الزوجين
 على الزوجين لتغاير الوصفين فليس بضروري ولذلك ترك في قوله مسلمات مؤمنات وقائده
 الدلالة على أن اعداد المعد لهم هذه الصفات (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة) ما صح له (اذا قضى
 الله ورسوله أمراً) أي قضى رسول الله وذكر الله لتعظيم أمره والاشعار بان قضاء قضاء الله لانه
 نزل في زينب بنت جحش بنت عمته أميمة بنت عبد المطلب خطها رسول الله صلى الله عليه وسلم لزبد بن
 حارثة فأبت هي وأخوها عبد الله وقيل في أم كلثوم بنت عقبة وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم
 فزوجها من زبد (أن تكون لهم الخيرة من أمرهم) أن يختاروا من أمرهم شيئاً بل يجب عليهم
 أن يجعلوا اختيارهم تبعاً لاختيار الله ورسوله والخيرة ما يتخير وجع الضمير الاول لعموم مؤمن
 ومؤمنة من حيث انهما في سياق النفي وجع الثاني للتعظيم وقرأ الكوفيون وهشام يكون بالياء
 (ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ لاً مينا) بين الانحراف عن الصواب (واذ تقول للذي أنعم الله
 عليه) بتوفيقه للإسلام وتوفيقك لعنته واختصاصه (وأعنت عليه) بما وفقك الله فيه وهو زيد
 ابن حارثة (أمسك عليك زوجك) زنديب وذلك أنه عليه الصلاة والسلام أبصرها بعدما أسكنها
 اياه فوقع في نفسه فقال سبحان الله مقلب القلوب وسمعت زينب بالتسبيحة فذكرت لزبد

(قوله وهو ضروري الخ)
 أي عطف المسلمات على
 المسلمين وكذا النظائر
 الباقية ضروري اذ لا يصح
 أن يقال ان المسلمين المسلمات
 لكن يصح أن يقال ان
 المسلمين والمسلمات المؤمنين
 والمؤمنات بحذف الواو
 من المؤمنين (قوله وجع
 الضمير الاول الخ) هذا
 التفصيل غير مذكور في
 الكشف بل قال لما وقع
 مؤمن ومؤمنة تحت النفي
 عم كل مؤمن ومؤمنة
 فرجع الضمير على المعنى
 لأعلى اللفظ وما قاله صاحب
 الكشف هو الطاهر وأما
 ما قاله المصنف ففيه خفاء
 وتوضيحه أن يقال ان
 الضمير الثاني راجع الى
 الرسول صلى الله عليه وسلم
 أي ليس لهم بعد أمر الرسول
 أن يختاروا من أمرهم شيئاً
 بل عليهم اتباع أمره مطلقاً

(قوله فلا تطلقها ضرارا الخ) أي لا تطلقها بقصد الضرار بطلاقها أو لتعلل بتكبرها (قوله ولكن رسول الله) فان قلت ما وجه الاستدراك في قوله تعالى ولكن رسول الله قلنا لما كان كل رسول أباً أمته وقد نص الله تعالى بأنه ما كان أباً أحد من الرجال توهم أنه صلى الله عليه وسلم ليس رسولاً فدفع هذا الوهم بما ذكر فعل منه أن الأبوة المنفية هي الأبوة الحقيقية (قوله ولما كان الخ) هنا بيان حكمة كونه صلى الله عليه وسلم لم يكن أباً أحد من الرجال وبيانه أنه لو كان أباً لرجل يكون ذلك الرجل نبياً فلم يكن خاتم النبيين وفيه أنه يمكن أن يكون أباً لرجل لم يصل إلى سن النبوة فيكون خاتم النبيين وأباً لأحد من الرجال (قوله من الصلاة) لان فيها العناية بصلاح الأمر

ففطن لذلك ووقع في نفسه كراهة محبتها فأبى النبي عليه الصلاة والسلام وقال أريد أن أفارق صاحبتني فقال مالك أرا بك منها شيء فقال لا والله ما رأيت منها إلا خيراً ولكمها الشرفها تتعظم على فقال له أمسك عليك زوجك (واتق الله) في أمرها فلا تطلقها ضرارا وتعلل بتكبرها (وتخفى في نفسك ما الله مبديه) وهو نكاحها ان طلقها أو ارادة طلاقها (وتخشى الناس) تعييرهم إياك به (والله أحن أن تخشاه) ان كان فيه ما يخشى والوالد حال وليست المعاتبة على الاخفاء وحده فإنه حسن بل على الاخفاء مخافة قالة الناس واظهار ما ينافي اضماره فان الأولى في أمثال ذلك أن يصمت أو يفوض الأمر إلى ربه (فلما قضى زيد منها وطرا) حاجة بحيث ما لها ولم يبق له فيها حاجة وطلقها وانقضت عدتها (وزوجنا كها) وقيل قضاء الوطر كناية عن الطلاق مثل لا حاجة لي فيك وقرئ تزوجتكها والمعنى أنه أمر بتزويجها منه أو جعلها زوجته بلا واسطة عقد ويؤيده أنها كانت تقول لسائر نساء النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى تولى انكاحي وأتتني زوجكن أولياؤكن وقيل كان زيد السفي في خطبتها وذلك ابتلاء عظيم وشاهد بين علي قوة إيمانه (لكيلا يكون على المؤمنين حرج في أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن وطرا) علة للتزويج وهو دليل على أن حكمه وحكم الأمة واحد إلا ما خصه الدليل (وكان أمر الله) أمره الذي يرده (مفعولا) مكونا لاحالة كما كان تزويج زينب (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له) قسم له وقدر من قو له فرض له في الديوان ومنه فروض العسكر لأزواجهم (سنة الله) سن ذلك سنة (في الذين خلوا من قبل) من الأنبياء وهو نفي الحرج عنهم فيما أباح لهم (وكان أمر الله قدر مقدورا) قضاء مقتضيا وحكما مبتوتا (الذين يبلغون رسالات الله) صفة للذين خلوا أومدح لهم منصوب أو مرفوع وقرئ رسالة الله (ويخشونه ولا يخشون أحدا إلا الله) تعريض بعد نصريح (وكفى بالله حسيبا) كافيا للخوف أو محاسبا فينبغي أن لا يخشى إلا منه (ما كان محمد أباً أحد من رجالكم) على الحقيقة فيثبت بينه وبينه ما بين الوالد وولده من حرمة المصاهرة وغيرها ولا ينتقض عموم بكونه أباً للطاهر والقاسم وإبراهيم لانهم لم يبلغوا مبلغ الرجال ولو بلغوا كانوا رجالا لا رجالهم (ولكن رسول الله) وكل رسول أباً أمته لا مطلقا بل من حيث أنه شفيق ناصح لهم واجب التوفير والطاعة عليهم وزيد منهم ليس بينه وبينه ولادة وقرئ رسول الله بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ولكن بالتشديد على حذف الخبر أي ولكن رسول الله من عرفتم أنه لم يعيش له ولد ذر (وخاتم النبيين) وآخرهم الذي ختمهم أو ختموا به على قراءة عاصم بالفتح ولو كان له ابن بالغ لاق بمنصبه أن يكون نبيا كما قال عليه الصلاة والسلام في إبراهيم حين توفي لعاش لكان نبيا ولا يقدح فيه نزول عيسى بعده لانه اذا نزل كان على دينه مع أن المراد منه أنه آخر من نبي (وكان الله بكل شيء عليما) فيعلم من يليق بان يختم به النبوة وكيف ينبغي شأنه (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله الذي كرا كثيرا) يغلب الاوقات ويعم الانواع بما هو أهله من التقديس والتحميد والتهليل والتمجيد (وسبحوه بكرة وأصيلا) أول النهار وآخره خصوصا وتخصيصهما بالذكر للدلالة على فضلها على سائر الاوقات لكونهما مشهودين كافراد التسبيح من جملة الاذكار لأنه العمدة فيها وقيل الفعلان موجهان اليهما وقيل المراد بالتسبيح الصلاة (هو الذي يصلي عليكم) بالرجة (وملائكته) بالاستغفار لكم والاهتمام بما يصلحكم والمراد بالصلاة المشترك وهو العناية بصلاح أمركم وظهور شرفكم مستعار من الصلوة وقيل الترحم والانعطاف المعنوي مأخوذ من الصلاة المشتعلة على الانعطاف الصوري الذي هو الركوع والسجود واستغفار الملائكة ودعاؤهم للمؤمنين ترحم عليهم سيما وهو السبب للرجة من حيث أنهم مجابو الدعوة (ليخرجكم من الظلمات إلى النور) من ظلمات

(قوله أي يحبون) يرد

الكفر والمعصية الى نور الايمان والطاعة (وكان بالمؤمنين رحيا) حيث اعتنى بصلاح أمرهم واناقة قسره واستعمل في ذلك ملائكة المقرين (تحيتهم) من اضافة المصدر الى المفعول أي يحبون (يوم يلقونه) يوم لقائه عند الموت أو الخروج من القبور أو دخول الجنة (سلام) اخبار بالسلامة عن كل مكروه وآفة (وأعد لهم أجرا كريما) هي الجنة ولعل اختلاف النظم لمحافظة القواصل والمبالغة فيما هو أهم (يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا) على من بعث اليهم بتصديقهم وتكذيبهم ونجاتهم وضلالهم وهو حال مقدرة (ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله) الى الاقرار به وتوحيده وما يجب الايمان به من صفاته (بأذنه) بتيسيره وأطلق له من حيث أنه من أسبابه وقيد به الدعوة ايذانا بأنه أمر صعب لا يتأتى الا بعمونة من جناب قدسه (وسراجا منيرا) يستضاء به عن ظلمات الجهالات ويقتبس من نوره أنوار البصائر (و بشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا) على سائر الامم أو على جزاء أعمالهم ولعل المعطوف على محذوف مثل فراقب أحوال أمثلك (ولا تطع الكافرين والمنافقين) تهيب على ما هو عليه من مخالفتهم (ودع أداهم) ايذاءهم اياك ولا تختفل به أو ايذاءك اياهم مجازاة أو مؤاخذه على كفرهم ولذلك قيل أنه منسوخ (وتوكل على الله) فانه يكفيكم (وكفى بالله وكيلا) موكولا اليه الامر في الاحوال كلها ولعل تعالى لما رصفه بخمس صفات قابل كلامها بخطاب يناسبه خذف مقابل الشاهد وهو الامر بالمراقبة لان ما بعده كالتفصيل له وقابل المبشر بالامر بيشارة المؤمنين والنذير بالنهي عن مراقبة الكفار والمبالاة باذاهم والداعي الى الله بتيسيره بالامر بالتوكل عليه والسراج المنير بالاكتفاء به فان من أماره الله برهانا على جميع خلقه كان حقيقا بأن يكتفى به عن غيره (يا أيها الذين آمنوا اذكركم المؤمنين ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) تجمعهن وقرأ جزء والكسائي بالف وضم التاء (فالم علمن من عدة) أيام يترصدن فيها بأنفسهن (تعتدن) تستوفون عددها من عدت الدراهم فاعتدها كقولك كته فاكته أو تعدونها والاسناد الى الرجال لئلا يله على ان العدة حق الزوج كما يشعر به فالمعلم وعن ابن كثير تعتدن بها مخفقا على ابدال احدي الدالين بالياء أو على انه من الاعتداء بمعنى تعتدون فيها وظاهره يقتضي عدم وجوب العدة بمجرد الخلوة وتخصيص المؤمنات والحكم عام للتبعية على ان من شأن المؤمن ان لا ينكح الا مؤمنة تخبر النطقه وفائدة ثم ازاحتماعسى أن يتوهم تراخي الطلاق ريثما يمكن الاصابة كما يؤثر في النسب يؤثر في العدة (فتعهن) أي ان لم يكن مفروضا لها فان الواجب للمفروض لها نصف المفروض دون المتعة ويجوز أن يؤول التمتع بما يعمها أو الامر بالمشترك بين الوجوب والتدب فان المتعة سنة للمفروض لها (وسرحوهن) أخرجهن من منازلكم اذ ليس لكم عليهن عدة (سراحجيلا) من غير ضرار ولا منع حق ولا يجوز تفسيره بالطلاق السني لانه مرتب على الطلاق والضمير لغير المدخول من (يا أيها النبي انا أحلنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن) مهورهن لان المهر أجر على البضع وتقييد الاحلال له باعطائها مهلة للتوقف الحل عليه بل لا يشار الا فضل كتقييد احلال المملوكة بكونها مسبية بقوله (وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك) فان المشترأة لا يتحقق بدء أمرها وما جرى عليها وتقييد القرائب بكونها مهاجرات معه في قوله (و بنات عمك و بنات عماتك و بنات خالك و بنات خالاتك اللاتي هاجرن معك) ويحتمل تقييد الحل بذلك في حقه خاصة ويعضده قول أم هاني بنت أبي طالب خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت اليه فعفرتني ثم أنزل الله هذه الآية فلم أحل له لاني

عليه أنه على التقدير المذكور يكون تحيتهم يوم يلقونه جلة وسلام جلة أخرى بتقدير نبي والاولى أن يقال المعنى ما يحيي بعضهم بعضا أو ما يحييهم الله به أو الملائكة سلام كما قال في قوله وتحيتهم فيه سلام (قوله واختلاف النظم الخ) أي الظاهر أن يقال وأجر كريم حتى يكون جلة اسمية كقوله سلام لانه في تقدير سلام عليكم فغير الى ما ذكر لمحافظة القواصل والمبالغة المذكورة وهي انه أعد الآن لهم أجر كريم هذا على التفسير الذي ذكره اسكن الوجه أن يقال ان تحيتهم يوم يلقونه سلام جلة اسمية فلتناسب أن تعطف عليه جلة اسمية أيضا والعدول الى الفعلية لما ذكر (قوله وأطلق له) أي أطلق الاذن للتيسير من حيث ان الاذن من أسباب التيسير (قوله من أماره الله) أي من أماره الله برهانا وهو الرسول صلى الله عليه وسلم حقيق بأن يكتفى بالله ولا يلتفت الى غيره (قوله والضمير لغير المدخول بهن) اراد به انه لا يمكن أن يكون المراد بالتسريح طلاقا مريضا على طلاق آخر لان البحث في غير المدخول بها وهي لا يلحقها طلاق بعد طلاق لانها اذا طلقت واحدة بان

(قوله نصب بفعل يفسره ما قبله)

(١٦٦)

بان يقال التقدير ونحل امرأة وهبت نفسها للنبي وانما قال ذلك لئلا

يحتاج الى التأويل الذي ذكره في الاحتمال الثاني وانما قيل امرأة مؤمنة ان وهبت ولم يقل امرأة مؤمنة تهيب لان الهبة المذكورة امر نادر في في صورة الشك (قوله للدلالة الخ) وجه الدلالة ان قوله تعالى قد علمنا ما فرضنا الخ معناه قد علمنا السبب فيما فرضنا على المؤمنين في أزواجهم وفي الفرق بينه وبين المؤمنين من كون الهبة خاصة له وغيره من أحكام النكاح وهذا السبب هو المعنى الذي يقتضي التوسيع عليه والتضييق عليهم تارة وبالعكس أخرى (قوله تعالى ولا أن تبدل بهن الخ) فان قلت هو يدل على أنه لا يجوز أن يطلق جميع الأزواج وينكح مكانها أزواجاً آخرى واماً عدم جواز تطليق واحدة ونكاح أخرى فلا يعلم منه قلنا اذا جاز تطليق بعض جاز تطليق كل بعض حتى يطلق الكل (قوله لتوغل في التنكير) اذ لم يذكر له أمر يخصه (قوله واختلف الخ) من قال انها منسوخة قال ان قوله تعالى ترجى من تشاء معناه جواز تطليق من تشاء على كل حال فنسخت بقوله تعالى ولا أن تبدل

لم أهاجر معه كنت من الطلقاء (وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها للنبي) نصب بفعل يفسره ما قبله أو عطف على ما سبق ولا يدفعه التقييد بان النبي للاستقبال فان المعنى بالاحلال الاعلام بالحل أي أعلمناك حل امرأة مؤمنة تهيب لك نفسها ولا تطلب غيرها ان اتفق ولذلك نكحها واختلف في اتفاق ذلك والقاتل به ذكر أن بعاً ميمونة بنت الحارث وزينب بنت خزيمة الانصارية وأم شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم وقرىء أن بالفتح أي لان وهبت أو مودة أن وهبت كقولك اجلس مادام زيد جالساً (ان أراد النبي أن يستنكحها) شرط للشرط الاول في استيجاب الحل فان هبتها نفسها منه لا توجب له حلها الا بآرائه نكاحها فانها جارية بحري القبول والعدول عن الخطاب الى الغيبة بلفظ النسب مكرراً الرجوع اليه في قوله (خالصة لك من دون المؤمنين) ايذان بانه مما خص به لشرف نبوته وتقرير لاستحقاقه الكرامة لاجلها واحتج به أصحابنا على ان النكاح لا ينعقد بلفظ الهبة لان اللفظ تابع للمعنى وقد خص عليه الصلاة والسلام بالمعنى فيختص باللفظ والاستنكاح طلب النكاح والرغبة فيه وخالصة مصدر مؤن كدأى خلص احلاها أو احلال ما احلنا لك على القيود المذكورة خلوصاً لك أو حال من الضمير في وهبت أو صفة لمصدر محذوف أي هبة خالصة (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم) من شرائط العقد وجوب القسم والمهر بالوطء حيث لم يسم (ومما ملكت أيمانهم) من توسيع الامر فيها انه كيف ينبغي أن يفرض عليهم والجملة اعتراض بين قوله (لكيلا يكون عليك حرج) ومتعلقه وهو خالصة للدلالة على ان الفرق بينه وبين المؤمنين في نحو ذلك لا مجرد قصد التوسيع عليه بل لمعان تقتضي التوسيع عليه والتضييق عليهم تارة وبالعكس أخرى (وكان الله غفوراً) لما يعسر التحرز عنه (رحيماً) بالتوسعة في مظان الحرج (ترجى من تشاء منهم) تؤخرها وتترك مضاجعتها (وتؤوي اليك من تشاء) وتضم اليك من تشاء وتضاجعها وتطلق من تشاء وتمسك من تشاء وقرأ نافع وحزرة والكسائي وحفص ترجى بالياء والمعنى واحد (ومن ابتغيت) طلبت (ومن عزلت) طلقت بالرجعة (فلا جناح عليك) في شيء من ذلك (ذلك أدنى أن تقرأ أعينهن ولا يحزن ويرضين بما آتيتهن كلهن) ذلك التفويض الى مشيئتكم أقرب الى قرعة عيونهن وقلة حزنهن ورضاهن جميعاً لان حكم كلهن فيه سواء ثم ان سويت يديهن وجدن ذلك تفضيلاً منك وان رجحت بعضهن علمن انه بحكم الله تعالى فتطمئن به نفوسهن وقرىء شر بضم التاء وأعينهن بالنصب وتقر بالبناء للمفعول وكلهن تأ كيدنون يرضين وقرىء بالنصب تأ كيداهن (والله يعلم ما في قلوبكم) قاجتهدوا في احسانه (وكان الله عليماً) بذات الصدور (حليماً) لا يعاجل بالعقوبة فهو حقيق بان يتقى (لا يحل لك النساء) بالياء لان تأنيث الجمع غير حقيق وقرأ البصريان بانه (من بعد) من بعد التسع وهو في حقه كالاربعة في حقنا ومن بعد اليوم حتى لو ماتت واحدة لم يحل له نكاح أخرى (ولا أن تبدل بهن من أزواج) فتطلق واحدة وتنكح مكانها أخرى ومن مزيدة لتأ كيد الاستغراق (ولو أعجبتك حسنته) حسن الأزواج المستبدلة وهو حال من فاعل تبدل دون مفعوله وهو من أزواج لتوغل في التنكير وتقديره مفروضاً لعجابتك بهن واختلف في أن الآية محكمة أو منسوخة بقوله ترجى من تشاء منهم وتؤوي اليك من تشاء على المعنى الثاني فانه وان تقدمها قراءة فهو مسبوق بها نزولاً وقيل المعنى لا يحل لك النساء من بعد الاجناس الاربعة اللاتي نص على احلالهن لك ولا أن تبدل بهن أزواجاً من أجناس أخرى (الا مملكيت يمينك) استثناء من النساء لانه يتناول الأزواج والاماء وقيل منقطع (وكان الله على كل شيء رقيباً) فتحفظوا أأمركم ولا تتخطوا ما حذركم (يا أيها

يهم ومن قال انها محكمة جل ترجى من تشاء على المعنى الأول (قوله وقيل منقطع) بان يكون المراد من النساء الذين

الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم (الوقت أن يؤذن لكم أو الأماؤن لكم) (الى طعام) متعلق بيؤذن لانه متضمن معنى يدعى للاشعار بأنه لا يحسن الدخول على الطعام من غير دعوة وان أذن كما يشعر به قوله (غير ناظرين اناه) غير منتظرين وقته أو ادرا كه حال من فاعل لا تدخلوا أو المجرور في لكم وقرئ بالجرح صفة لطعام فيكون جارياً على غير من هو له بلا ابراز الضمير وهو غير جائز عند البصريين وقد أمال حزة والكسائي اناه لانه مصدر أى الطعام اذا أدرك (ولكن اذا دعيتهم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا) تفرقوا ولا تمكثوا ولانه خطاب لقوم كانوا يتحينون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخلون ويقعدون منتظرين لاداء كه خصوصه بهم وبأمثالهم والا لما جاز لاحد أن يدخل بيوته بالاذن لغير الطعام ولا اللبث بعد الطعام لهم (ولامستأنسين لحديث) لحديث بعضكم بعضاً ولحديث أهل البيت بالسمع له عطف على ناظرين أو مقدر بفعل أى ولا تدخلوا أو ولا تمكثوا مستأنسين (ان ذلكم) اللبث (كان يؤذى النبي) لتضييق المنزل عليه وعلى أهله واشغاله بما لا يعنيه (فيستحي منكم) من اخراجكم بقوله (وانه لا يستحي من الحق) يعنى ان اخراجكم حق فينبغى أن لا يترك حياء كالم يترك الله ترك الحياء فأمركم بالخروج وقرئ لا يستحي بحذف الياء الاولى والقاء حرف كنه على الحياء (واذا سألتهم من متاعا) شيئاً ينتفع به (فاسألوهن) المتاع (من وراء حجاب) ستر روى أن عمر رضى الله عنه قال يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فنزلت وقيل انه عليه الصلاة والسلام كان يطعم ومعه بعض أصحابه فاصابت يد رجل يد عائشة رضى الله عنها فذكره النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فنزلت (ذلكم أظهر لقلوبكم وقلوبهم) من الخواطر النفسانية الشيطانية (وما كان لكم) وما صح لكم (أن تؤذوا رسول الله) ان تفعلوا ما يكرهه (ولأن تنكحوا أزواجه من بعده ابدا) من بعد وفاته أو فراقه وخص التي لم يدخل بها لما روى أن أشعث بن قيس تزوج المستعينة في أيام عمر رضى الله عنه فهم برجها فاخبر بأنه عليه الصلاة والسلام فارقها قبل أن يمسه فتركها من غير تكبر (ان ذلكم) يعنى ايداءه ونكاح نسائه (كان عند الله عظيماً) ذنباً عظيماً وفيه تعظيم من الله لرسوله وإيجاب لحرمة حيا وميتا ولذلك بالغ في الوعيد عليه فقال (ان تبدوا شيئاً) كنسكاحهن على أنفسكم (أو تخفوه) في صدوركم (فان الله كان بكل شيء علماً) فيعلم ذلك فيجازيكم به وفي هذا التعميم مع البرهان على المقصود من تهويل ومبالغة في الوعيد (لا جناح عليهن في آباءهن ولا أبنائهن ولا أخوانهن ولا إبناء أخواتهن ولا أبناء أخواتهن) استثناء لمن لا يجب الاحتجاب عنهم روى انه لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء والأقارب يا رسول الله أؤنكاهن أيضاً من وراء حجاب فنزلت وانما لم يذكر العم والخال لانهما بمنزلة الوالدين ولذلك سمي العم أباً في قوله والله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق أولاده كره ترك الاحتجاب عنهما مخافة ان يصفالا ببناءهما (ولانساكن) يعنى نساء المؤمنات (ولما ملكت أيماهن) من العبيد والاماء وقيل من الاماء خاصة وقد مر في سورة النور (واتقن الله) فيما أمرت به (ان الله كان على كل شيء شهيداً) لا يخفى عليه خافية (ان الله وملكته يصلون على النبي) يعنون باظهار شرفه وتعظيم شأنه (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) اعتنوا أنتم أيضاً فانكم أولى بذلك وقولوا اللهم صل على محمد (وسلم واتسليماً) وقولوا السلام عليكم أيها النبي وقيل وانقادوا لوامره والآية تدل على وجوب الصلاة والسلام عليه في الجلة وقيل تجب الصلاة كلما جرى ذكره لقوله عليه الصلاة والسلام رغم انف رجل ذكرته عنده فلم يصل على وقوله من ذكرته عنده فلم يصل على فدخل النار فابعد الله وتجاوز الصلاة على غيره تبعاً لكرهه استقلالاً لانه في العرف صار شعار الذكر الرسول صلى الله عليه وسلم ولذلك كرهه أن يقال محمد عز وجل وان كان

الأزواج (قوله أن يؤذن الخ) الاذن المجرور عن الدعوة أن يقف عند الباب فيؤذن فيؤذن له والدعوة أن يطلب الى الطعام (قوله كما يشعر به قوله الخ) وجه الاشعار أن المدعو الى الطعام غير المنتظر لوقت حضور الطعام بل يدعى اليه وقت حضوره (قوله حال من فاعل لا تدخلوا) فيكون الاستثناء به واقعاً على الوقت والدخول كأنه قيل لا تدخلوا بيوت النبي الا وقت الاذن ولا تدخلوها الا غير ناظرين اناه (قوله تعالى واتقن الله) عطف على ما فهم مما سبق وهو أن يقال قدره هنا استوعب المسد كورين فيكون عطف الشاء على انشاء والتفاتاً من الغيبة الى الخطاب

عزير او جليلا (ان الذين يؤذون الله ورسوله) يرتكبون ما يكرهانه من الكفر والمعاصي أو يؤذون رسول الله بكسر ر باعيتهم وقولهم شاعر مجنون ونحو ذلك وذكر الله للتعظيم له ومن جوز اطلاق اللفظ على معنيين فسرهم بالمعنيين باعتبار المعمولين (لعنهم الله) أبعدهم من رجليته (في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا) يهينهم مع الايلام (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا) بغير جنابة استحقوا بها الايذاء (فقد احتملوا بهتاننا وأعلامينا) ظاهرا قيل انها نزلت في منافقين كانوا يؤذون عليا رضي الله عنه وقيل في أهل الافك وقيل في زناة كانوا يتبعون النساء وهن كارهات (يأيهما النبي قل لا تزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن) يغطين وجوههن وأبدانهم بملاحقهن اذا برزن لحاجة ومن للتبعيض فان المرأة ترخي بعض جلبابها وتلقع ببعض (ذلك أدنى أن يعرفن) يميزن من الاماء والقيينات (فلا يؤذين) فلا يؤذيهن أهل الريبة بالتعرض لهن (وكان الله غفورا) لماسلف (رحيما) بعباده حيث يراعي مصالحهم حتى الجزئيات منها (لأن لم ينته المنافقون) عن تفاههم (والذين في قلوبهم مرض) ضعف ايمان وقلة ثبات عليه أو فجور عن تزلزلهم في الدين أو فجورهم (والمرجعون في المدينة) يرجفون أخبار السوء عن سرايا المسلمين ونحوها من ارجافهم وأصله التحريك من الرجفة وهي الزلزلة سمي به الاخبار الكاذب لكونه منزلا لا غير ثابت (لنغرينك بهم) لنأمرنك بقتالهم واجلاهم أو ما يضطرهم الى طلب الجلاء (تم لا يجاورونك) عطف على لغرينك وتم للدلالة على أن الجلاء ومفارقة جوار الرسول أعظم ما يصيبهم (فيها) في المدينة (الا قليلا) زمانا أو جوارا قليلا (ملعونين) نصب على الشتم أو الحال والاستثناء شامل له أيضا أي لا يجاورونك الاملعونين ولا يجوز أن ينتصب عن قوله (انما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلا) لان ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها (سنة الله في الدين خلوا من قبل) مصدر مؤ كد أي سن الله ذلك في الامم الماضية وهو أن يقتل الذين نافقوا الانبياء وسعوا في وهمهم بالارجاف ونحوها (انما ثقفوا) وان يجد لسنة الله تبديلا) لانه لا يبدلها ولا يقدر أحد أن يبدلها (يسلك الناس عن الساعة) عن وقت قيامها استهزاء وتعتا أو امتحاما (قل انما علمها عند الله) لم يطلع عليه ملك ولا نبي (وما يدريك لعل الساعة تسكون قريبا) شيئا قريبا أو تكون الساعة عن قريب واتصاه على الطرف ويجوز أن يكون التذكير لان الساعة في معنى اليوم وفيه تهديد للمستعجلين واسكات للمتعتنين (ان الله لعن الكافرين وأعد لهم سعيرا) نارا شديدة الانتقاد (خالدين فيها أبدا لا يجدون وليا) يحفظهم (ولا نصيرا) يدفع العذاب عنهم (يوم تقلب وجوههم في النار) تصرف من جهة الى جهة كاللحم يشوي بالنار أو من حال الى حال وقرئ تقلب بمعنى تتقلب وتقلب ومتعلق الظرف (يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا) فلن نتلى بهذا العذاب (وقالوا ربنا ما أطعنا سادتنا وكرهنا) يعنون قاداتهم الذين لقنوهم الكفر وقرأ ابن عامر و يعقوب ساداتنا على جمع الجمع للدلالة على الكثرة (فاضلونا السبيلا) بما زينوا لنا (ربنا آتهم ضعفين من العذاب) مثلي ما آتيتنا منه لانهم ضلوا وأضلوا (والعنه لعنا كثيرا) كثير العدد وقرأ عاصم بالباء أي لعنا هو أشد اللعن وأعظمه (يأيهما الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا) فإظهر براءته من مقولهم بعني مؤذاه ومضمونه وذلك أن قارون حرض امرأة على قذفه بنفسها فعضمه الله كما مر في القصص وأتاهم ناس بقتل هررون لما خرج معه الى الطور فمات هناك فحملته الملائكة ومروا به حتى رأوه غير مقتول وقيل أحياء الله فاخبرهم براءته أو قذفوه بعيب في دونه من برص أو أدرة لفرط تستره حياء فاطلعهم الله على أنه بريء منه (وكان عند الله وجيها) ذا قربة

(قوله عن تزلزلهم الخ)
فيه لف ونشر أي لأن لم
يبه من قلبه قلة ثبات على
الايمان عن تزلزلهم في الدين
أو لم يبه الذين في قلوبهم
فجور عن فجورهم

ووجهة وقرى وكان عبد الله وجهها (بأيها الذين آمنوا اتقوا الله) في ارتكاب ما يكرهه فضلا عما يؤذى رسوله (وقولوا قولا سديدا) قاصدا إلى الحق من سديد سداد والمراد الهى عن ضده كحديث زينب من غير قصد (يصلح لكم أعمالكم) يوفقكم للأعمال الصالحة أو يصلحها بالتقبل والالتابة عليها (ويغفر لكم ذنوبكم) ويجعلها مكفرة باستقامتكم في القول والعمل (ومن بطع الله ورسوله) في الأوامر والنواهي (مقد فاز فوزا عظيما) يعيش في الدنيا جيذا وفي الآخرة سعيدا (انا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملها وأشفقن منها وحملها الإنسان) تقرير للوعد السابق بتعظيم الطاعة وسماها أمانة من حيث أنها واجبة الاداء والمعنى أنها لعظمة شأنها بحيث لو عرضت على هذه الاجرام العظام وكانت ذات شعور وادراك لابين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان مع ضعف بنيته ورخاوة قوته لاجرم فاز الراعى لها والقائم بحقوقها بخير الدارين (انه كان ظلوما) حيث لم يف بها ولم يراع حقها (جهولا) بكنهه عاقبتها وهذا وصف للجنس باعتبار الاغلب وقيل المراد بالامانة الطاعة التي تم الطبيعية والاختيارية وبعرضها استدعاؤها الذي يعم طلب الفعل من المختار واردة صدور من غيره وبحملها الخيانة فيها والامتناع عن أدائها ومنه قولهم حامل الامانة ومحملها لمن لا يؤديها فبئرا ذمته فيكون الالباء عنه اتينا بما يمكن أن يتناق منه والظلم والجهل والخيانة والتقصير وقيل انه تعالى لما خلق هذه الاجرام خاق فيها فهمما وقال لها اني فرضت فريضة وخلقته جنة لمن أطاعني فيها وبارك لمن عصاني فقلن نحن مسخرات على ما خلقتنا لا نتحمل فريضة ولا نبتغي ثوابا ولا عقابا ولما خلق آدم عرض عليه مثل ذلك فعمله وكان ظلوما لنفسه بتحملة ما يشق عليها جهولا بخامة عاقبته ولعل المراد بالامانة العقل أو التكليف وبعرضها عليهن اعتبارها بالاضافة الى استعدادهن وبابائهن الالباء الطبيعي الذي هو عدم اليقظة والاستعداد وبحمل الانسان قابليته واستعدادها وكونه ظلوما جهولا لما غلب عليه من القوة الغضبية والشهوة وعلى هذا يحسن أن يكون علة للحمل عليه فان من فوائد العقل أن يكون مهيمنا على القوتين حافظا لهما عن التعدي ومجاززة الحدود ومقصد لتكليف تعديلهما وكسر سورتهما (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) تعليل للحمل من حيث انه نتيجة كالتأديب للضرب في ضربته تأديبا وذكرا للتوبة في الوعد اشعار بان كونهم ظلوما جهولا في جبايتهم لا يخلهم عن فرطات (وكان الله غفورا رحيما) حيث تاب عن فرطاتهم وأتاب بالفوز على طاعتهم قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الاحزاب وعلمها أهله أو ما ملكت يمينه أعطى الامان من عذاب القبر

﴿سورة سبا مكية وقيل الاقوله ويرى الذين أدنوا العلم الآية وآيها أربع وخمسون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض) خلقا وازمة فله الحمد في الدنيا لكمال قدرته وعلى تمام نعمته (وله الحمد في الآخرة) لان ما في الآخرة أيضا كذلك وایس هذا من عطف المقييد على المطلق فان لوصف بما يدل على انه المنعم بالنعم الدنيوية قيد الحمد بها وتقديم الصلة للاختصاص فان النعم الدنيوية قد تكون بواسطة من يستحق الحمد لاجلها ولا كذلك نعم الآخرة (وهو الحكيم) الذي أحكم أمور الدارين (الخبير) ببواطن الاشياء (يعلم ما يلج في الارض) كالغيث ينفذ في موضع وينبع في آخره كالكنوز والدقائق والاموات (وما يخرج منها) كالحيوان والنبات والفلزات وماء العيون (وما ينزل من السماء) كالملائكة والكتب والمقادير والارزاق والانداء والصواعق (وما

(قوله من غير قصد)
أي عدل في القول (قوله)
تعالى يصلح لكم أعمالكم
جواب الأمر أي ان تتقوا
الله وتقولوا قولا سديدا
يصلح الله أعمالكم ولا
يخفى أن التفسير الثاني
يدل على أن قبول العمل
والالتابة عليه مشروط
بالتقوى لكن العمل الصالح
مقبول من المتقى وغيره
والاولى أن يقتصر على
الوجه الأول (قوله وعلى
هذا يحسن ان يكون علة
للحمل عليه) يعني
أن يقال ان قوله تعالى انه
كان ظلوما جهولا سبب وعلة
لحمل الثقل والتكليف
على الانسان أي جعله
حامل لهما

﴿سورة سبا﴾

(قوله فان النعم) أي النعم
الدنيوية قد تصل الى الغير
بسبب الخلق وهو يستحق
الحمد أيضا وأما النعم الاخرية
فليست كذلك أقول على هذا

لا يناسب ما قدره وهو
قوله فله الحمد في الدنيا لان
الصلة مقدمة ههنا أيضا فتفيد
الاختصاص فلا فرق بين
الحمد في الدنيا والحمد في
الآخرة مع انه بصد الفرق

(قوله والأبخرة والأدخنة)
 فيكون المراد من السماء
 جانب القوق أو يقدر مضاف
 والمراد ما ينزل من جانب
 السماء وما يرج في جانبها
 (قوله تكريراً لا يجابه) لأن
 الإيجاب علم من لفظ يلي
 فيكون لتأنيبكم تكراراً له
 (قوله وهو مرفوع الخ)
 أي يرى مرفوع غير
 معطوف على ليجزى بل هو
 جملة مستقلة وقيل يرى
 منصوب معطوف على ليجزى
 (قوله للدلالة على البعد
 والمبالغة فيه) أي على بعد
 كون زمان التمزيق زمان
 الخلق الجديد والمبالغة في
 بعده (قوله فان ما قبله الخ)
 أي انما قلنا ان عامله محذوف
 لان ما قبله وهو يفتشكم
 لا يمكن ان يكون عاملاً في
 الظرف لان الالباء لا يقارن
 الظرف وهو زمان التمزيق
 وما بعد الظرف وهو مرقم
 وخلق جديد لا يمكن
 شيء منهما أن يكون عاملاً
 في الظرف أما الاول فلانه
 مضاف اليه وهو لا يعمل في
 الظرف وأما الثاني فلان
 ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها
 (قوله وهو) أي الواسطة كل
 خبر وتذكير الضمير بتأويل
 الوسط (قوله عدم رجاء
 الخلاص) يفهم من وصف
 الضلال بالبعد فانه يفهم منه
 المبالغة في وصفهم بالضلال
 (قوله كأهم يستحقونه
 في ذواتهم) لا بسبب الضلال

يعرج فيها) كالملائكة وأعمال العباد والأبخرة والأدخنة (وهو الرحيم الغفور) للفرطين في شكر
 نعمته مع كثرتها أوفي الآخرة مع ماله من سوابق هذه النعم الفاتنة للحصر (وقال الذين كفروا
 لا تأتينا الساعة) انكار لجيئتها واستبطاء استهزاء بالوعده (قل لي) رد لكلامهم واثبات لما
 نفوه (وربي لتأنيبكم عالم الغيب) تكرير لا يجابه مؤكداً بالقسم مقرر الوصف المقسم به بصفات
 تقرر إمكانه وتنفي استبعاده على ما مر غير مرة وقرأ أجزءة والكسائي علام الغيب للمبالغة ونافع وابن
 عامر ورويس عالم الغيب بالرفع على أنه خبر محذوف أو مبتدأ خبره (لا يعزب عنه مثقال ذرة في
 السموات ولا في الأرض) وقرأ الكسائي لا يعزب بالكسر (ولا أصغر من ذلك ولا أكبر الا في
 كتاب مبين) جملة مؤكدة تنفي العزوب ورفعها بالابتداء ويؤيده القراءة بالفتح على نفي الجنس
 ولا يجوز عطف المرفوع على مثقال والمفتوح على ذرة بانه فتح في موضع الجر لا متناع الصرف لان
 الاستثناء يمنع الالم الا اذا جعل الضمير في عنه للغيب وجعل المثبت في اللوح خارجاً عنه لظهوره على
 المطالعين له فيكون المعنى لا ينقل عن الغيب شيء الا مسطوراً في اللوح (ليجزى الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات) علة لقوله لتأنيبكم وبيان لما يقتضي آياتها (أولئك لهم مغفرة ورزق كريم) لا تعب فيه
 ولا من عليه (والذين سعوا في آياتنا) بابطال وتزهد الناس فيها (معاجزين) مسابقين كي يفوتونا
 وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ومجزي بن أي مثبطين عن الايمان من أراده (أولئك لهم عذاب من رجز)
 من سبي العذاب (أليم) مؤلم ورفع ابن كثير وروية قوب وحفص (ويرى الذين أوتوا العلم) ويعلم
 أولو العلم من الصحابة ومن شابعهم من الامة أو من مسلمي أهل الكتاب (الذي أنزل اليك من
 ربك) القرآن (هو الحق) ومن رفع الحق جعل هو مبتدأ والحق خبره والجملة نافية مفعولي
 يرى وهو مرفوع مستأنف للاستشهاد بأولي العلم على الجهلة الساعين في الآيات وقيل منصوب
 معطوف على ليجزى أي وليعلم أولو العلم عند مجيء الساعة أنه الحق عياناً كما علموه الآن برهاها
 (ويهدي الى صراط العزيز الحميد) الذي هو التوحيد والتسرع بلباس التقوى (وقال الذين كفروا)
 قال بعضهم لبعض (هل ندلكم على رجل) يمنون محمد عليه الصلاة والسلام (ينبشكم) يحذركم
 بالعجب الاعاجيب (اذا مرقمتم كل تمزق انكم لنفي خاق جديد) انكم تشؤون خلقاً جديداً بعد أن تمزق
 أجسادكم كل تمزق وتفرق بحيث نصير تراوتاً تقديم الطرف للدلالة على البعد والمبالغة فيه وعامله
 محذوف دل عليه ما بعده فان ما قبله لم يقارنه وما بعده مضاف اليه أو محجوب بينه وبينه مان ومزق
 يحتمل أن يكون مكاناً بمعنى اذا مرقمتم وذهبت بكم السيول كل مذهب وطرحتم كل مطرح وجديد
 بمعنى فاعل من جد كجديد من حد وقيل بمعنى منقول من جد الذساج الثوب اذا قطعه (أفترى على
 الله كذباً أم به جنة) جنون يؤهم ذلك ويلقيه على لسانه واستدل بحملهم اياه قسيم الافتراء غير
 معتقدين صدقه على ان بين الصديق والكذب واسطة وهو كل خبر لا يكون عن بصيرة بالخبر عنه وضعفه
 بين لان الافتراء أخص من الكذب (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد) رد
 من الله تعالى عليهم ترديدهم واثبات لهم ما هو أقطع من القسمين وهو الضلال البعيد عن الصواب
 بحيث لا يرجي الخلاص منه وما هو مؤداه من العذاب وجعله رسيلاله في الوقوع ومقدم عليه في اللفظ
 للمبالغة في استحقاقهم له والبعد في الاصل صفة الضال ووصف الضلال به على الاسداد المجازي (أفلم يروا
 الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض ان نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفاً من
 السماء) تذكير بما يعانونه مما يدل على كمال قدرة الله وما يحتمل فيه ازاحة لاستحقاقهم الاحياء حتى

(قوله افتراء وهزا) هو مفهوم من قوله تعالى هل ندلكم على رجل الآية كما هو (١٧١) مصرح به في الكشف لأنه صلى الله عليه وسلم

علم في قریش و اخباره بالبعث
مشهور بينهم فيقصرون
بذلك السخرية وأخرجه
مخرج التحاكي ببعض
الاحاجي التي يتحاجي بها
الضحك والتلهي (قوله
والمعنى أعموا) أراد ان
الهمزة في أفلم يروا و ارد على
على مقدر هو عموما يعطف
عليه فلم ينظروا (قوله
لقوله افترى على الله) أي
لما تقدم ذكر الله تعالى ناسب
ان يكون الضمير غائبا
ليرجع اليه (قوله المترجيع)
ترديد القراءة (قوله يفهم
منه انه ليس في عصره ملك
غيره) وفيه خفاء الا ان يقال
المسراد من الملك التسوع
الحاصل له اذ ليس في وقته
من كان له مثل مال داود
(قوله باضمار قولنا وقلنا) فان
كان بدلا من فضيلا كان
المقدر قولنا والمعنى ولقد
آتيناد اودمنا فضلا قولنا
يا جبال الخ وان كان بدلا
من آتيننا كان المقدر وقلنا
(قوله فيدل بهذا الخ)
أي جعل يا جبال أو بي بدلا
من ولقد آتيناد اود فضلا
تأويل الجبال لما في هذا
البديل من الفخامة الخ
(قوله تماثيل لللائكة
والانبياء) أي صور او صورهم
على النحو الذي كانوا أي
الانبياء والملائكة عليها في
عاداتهم ليراها الناس
فيتذكروا عاداتهم فيعبدوا نحوهم (قوله أو الوصف له) يكون شكر اصفة عملا المقدر أي عملا مشكورا (قوله آله) أي سليمان

جعلوه افتراء وهزا وتهديدا عليها والمعنى أعموا فلم ينظروا الى ما أحاط بجوانبهم من السماء والارض ولم
يتفكروا وأهم أشد خلقا أم السماء وانا ان نشأ نخسف بهم الارض أو نسقط عليهم كسفاتكذبهم بالآيات
بعد ظهور البينات وقرأ جزءة والكسائي يشاو يخسف ويسقط بالياء لقوله افترى على الله والكسائي وحده
بادغام الفاء في الباء وحفص كسفا باتحريك (ان في ذلك) النظر والتفكر فيهما وما يدلان عليه (لاية)
لدلالة (لسكل عبد منيب) راجع الى ربه فانه يكون كثيرا التأمل في أمره (ولقد آتيناد اودمنا فضلا)
أي على سائر الانبياء وهو ما ذكر بعد أو على سائر الناس فيندرج فيه النبوة والكتاب والملك والصوت
الحسن (يا جبال أو بي معه) رجبى معه التسبيح أو النوحه على الذنب وذلك اما بخلق صوت مثل صوته فيها
أو بحملها اياه على التسبيح اذا تأمل ما فيها أو سبى معه حيث سار وقرئ أو بي من الاوب أي ارجى في
التسبيح كما رجع فيه وهو بدل من فضلا أو من آتيننا باضمار قولنا وقلنا (والطير) عطف على محل الجبال
ويؤيده القراءة بالرفع عطف على لفظها تشبيها للحركة البنائية العارضة بالحركة الاعرابية أو على فضلا
أو مفعول معه لا قرئ وعلى هذا يجوز أن يكون الرفع باله طغى على ضميره وكان الاصل ولقد آتيننا
داودمنا فضلا تأويل الجبال والطير فبدل بهذا النظم لما فيه من الفخامة والدلالة على عظم شأنه
وكبرياء سلطانه حيث جعل الجبال والطير كالعقلاء المنقادين لأمره في نقاذ مشيئته فيها (وأله
الحديد) جعلناه في يده كالسمع يصرفه كيف يشاء من غير اجزاء وطرق بالانفاة أو بقوته (أن اعمل)
أمرناه أن اعمل فان مفسرة أو مصدرية (ساعات) دروعا واسعات وقرئ ساعات وهو أول من
اتخذها (وقدر في السرد) وقدر في نسجها بحيث يتناسب خلقها أو قدر مساميرها فلا تجعلها دقاقا
فتتلقى ولا غلاظا فتسخرق وورد بان دروعه لم تكن مسمرة ويؤيده قوله وأله الحديد (واعملوا صالحا)
الضمير فيه لداود وأله (اني بما تعملون بصير) فاجازيكم عليه (ولسليمان الريح) أي وسخرنا الريح
وقرئ الريح بالرفع أي ولسليمان الريح مسخرة وقرئ الريح (غدو هاشم ورواحها شهر) جربها
بالغداة مسيرة شهر وبالغنى كذلك وقرئ غدوتها وروحها (وأسلنا عينا القطر) النحاس
المذاب أساله له من معدنه فنبت منه نبوع الماء من ينبوع ولناك سماء عينا وكان ذلك باليمن (ومن
الجن من يعمل بين يديه) عطف على الريح ومن الجن حال مقدسة أو جملة من مبتدأ وخبر (بأذن ربه)
بأمره (ومن يزغ منهم) ومن يعدل منهم (عن أمرنا) عما أمرناه من طاعة سليمان وقرئ يزغ
من أزاعه (نذقه من عذاب السعير) عذاب الآخرة (يعملون له ما يشاء من محاريب) قصور حسنة
ومساكن شريفة سميت بها لانها يذب عنها ويحارب عليها (وتماثيل) وصوراهي تماثيل لللائكة
والانبياء على ما اعتادوا من العبادات ليراها الناس فيعبدوا نحو عبادتهم وحرمة التصاوير شرع محدد
روى أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونسرين فوقه فاذا أراد أن يصعد بسط الاسدان له
ذراعيهما واذا قعد أظله النسران باجنحتهما (وجفان) وصحاف (كالجواب) كالحياض الكبار
جمع جابية من الجبابة وهي من الصفات الغالبة كالداية (وقدور راسيات) ثابتات على الاتاني لا تنزل
عنها عظمتها (اعملوا آل داود شكرا) حكاية عما قيل لهم وشكر انصب على العلة أي اعماله وعبادته
شكرا أو المصدر لان العمل له شكر أو الوصف له أو الحال أو المفعول به (وقليل من عبادي
الشكور) المتوفر على أداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه أكثر أوقاته ومع ذلك لا يوفى حقه
لان توفيقه للشكر نعمة تستدعي شكرا آخر لا الى نهايته ولذلك قيل الشكور من يرى عجزه عن الشكر
(فما قضينا عليه الموت) أي على سليمان (مادهم على موته) مادل الجن وقيل آله (الادابة الارض)

فيتذكروا عاداتهم فيعبدوا نحوهم (قوله أو الوصف له) يكون شكر اصفة عملا المقدر أي عملا مشكورا (قوله آله) أي سليمان

أى الأرضة أضيفت إلى فعلها وقرئ بفتح الراء وهو تأثر الخشب من فعلها يقال أرضت الأرضة الخشب
 أرضا فأرضت أرضا مثل أكلت القوادح لاسنان أكلافا كلتاً كلا (تأكل منسأته) عصاه من
 نسأت البعير إذا طردته لاسها يطرد بها وقرئ بفتح الميم وتخفيف الهمزة قلبا وحذف على غير قياس إذ
 القياس إخراجها بين يمين ومنسأته على مفعلة كبطانة في ميسأة ومن سأته أى طرف عصاه مستعار من
 سأة القوس وفيه لغتان كفاي قحة وقحة وقرأ نافع وأبو عمرو ومنسأته بألف بدل من الهمزة وابن ذكوان
 بهمزة ساكنة وجزء إذا وقف جعلها بين ين (فلماسنوتيننت الجن) علمت الجن بعد التباس الامر
 عليهم (أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين) أنهم لو كانوا يعلمون الغيب كما يزعمون
 لعلموا موته حينما وقع فلم يلبثوا بعده حولا في تسخيره إلى أن خروا وظهرت الجن وأن يمانى حيزه بدل
 منه أى ظهر أن الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب وذلك أن داود أسس بيت المقدس
 في موضع فسطاط موسى عليهما الصلاة والسلام فبات قبل تمامه فوصى به إلى ساميان عليه السلام
 فاستعمل الجن فيه فلم يتم بعداذننا أجله واعلم به فاراد أن يعنى عليهم موته أيتموه فدعاهم فبنوا عليه
 صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلى متصكنا على عصاه فقبض روحه وهو متكئ عليها فبقى
 كذلك حتى أكلتها الأرضة فخرتم فتحوا عنه وأرادوا أن يعرفوا وقت موته فوضعوا الأرضة على
 العصا فاكلت يوما وليلة مقدارا فحسبوا على ذلك فوجدوه قد مات منذ سنة وكان عمره ثلاثا وخمسين
 سنة وملك وهو ابن ثلاثة عشرة سنة وابتدأ عمارة بيت المقدس لاربعمائة من ملوكه (لقد
 كان لسبأ) لأولاد سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان ومنع الصرف عنه ابن كثير وأبو عمرو ولأنه صار
 اسم القبيلة وعن ابن كثير قلب همزة ألفا ولعله أخرجه بين بين فلم يؤده الراوى كما وجب (في
 مساكنهم) في مواضع سكناتهم وهي باليمن يقال لها مأرب بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث وقرأ
 جزء وحفص بالافراد والفتح والكسائي بالكسر جلا على ما شئت من القياس كالمسجد والمطلع
 (آية) علامة دالة على وجود الصانع المختار وأنه قادر على ما يشاء من الامور العجيبة مجاز للمحسن
 والمسيء معاضدة للبرهان السابق كفاي قصتي داود وسليمان عليهما السلام (جنتان) بدل من آية أو
 خبر محذوف تقديره الآية جنتان وقرئ بالنصب على المدح والمراد جاعتان من البساتين (عن
 يمين وشمال) جماعة عن يمين بلدهم وجماعة عن شماله كل واحدة منهما في تقاربها وتضامها كأنها
 جنة واحدة أو بستانا كل رجل منهم عن يمين مسكنه وعن شماله (كلوا من رزق ربكم واشكروا
 له) حكاية لما قال لهم نبيهم أو لسان الحال أو دلالة بانهم كانوا أحقاء بان يقال لهم ذلك (بلدة طيبة)
 ورب غفور) استئناف للدلالة على موجب الشكر أى هذه البلدة التي فيها رزقكم بلدة طيبة وربكم
 الذي رزقكم وطلب شكركم رب غفور فرطت من يشكره وقرئ الكل بالنصب على المدح قيل
 كانت أخصب البلاد وأطيبها لم يكن فيها عاهة ولا هامة (فاعرضوا) عن الشكر (فارسلنا عليهم سيل
 العرم) سيل الامر العرم أى الصعب من عرم الرجل فهو عارم وعرم إذا شرس خلقه وصعب أو المطر
 الشديد بدأ والجرذاضاف إليه السيل لأنه نقب عليهم سكر اضربه لهم بلقيس فحقت به ماء الشجر
 وتركته فيه ثقباعلى مقدار ما يحتاجون اليه أو المسناة التي عقدت سكر اعلى أنه جمع عرمة وهي الحجارة
 المركومة وقيل اسم واد جاء السيل من قبله وكان ذلك بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام
 (وبدلناهم بجنتين ذواتي أكل خط) ثم رشح فان الخط كل نبت أخذ طعما من مرارة وقيل
 الاراك أو كل شجر لا شوك له والتقدير أكل كل خط حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه في
 كونه بدلا أو عطف بيان (وأثل وشئ من سدر قليل) معطوفان على أكل لاعلى خط فان الاثل هو

(قوله أضيفت إلى فعلها)
 أشار إلى أن الأرض مصدر
 بالمعنى الذى ذكر (قوله
 كما يزعمون الخ) الطاهران
 الجن لا يزعمون أنهم
 يعلمون جميع الغيوب وعلم
 بعضها لا يستلزم العلم بما
 ذكر فلا يلزم من عدم علمهم
 بحال سليمان عليه السلام عدم
 تبين بطلان زعمهم ويمكن
 أن يقال أنهم زعموا علم
 الغيوب التى تعلق بهم أو
 توجهوا إليها وموت سليمان
 كان منها (قوله بدل منه)
 أى بدل من مقدروا التقدير
 تبين أمر الجن أن لو كانوا
 يعلمون الغيب الآية (قوله
 ولعله أخرجه الخ) لأن القاعدة
 أن الهمزة التى كان ما قبلها
 متحركا بالفتحة أن تكون
 بين بين لا قبلها ألفا (قوله
 أو لسان الحال) فكانه قال
 لسان حالهم لهم كلوا الخ (قوله
 سيل الامر العرم) فيكون
 الامر العرم المطر الشديد
 أو لسحاب الكثير الامطار
 (قوله حذف المضاف الخ)
 يعنى ان الأكل الثانى
 مضاف الى خط و بدل أو
 عطف بيان للاول

(قوله ووصف الصدر بالقلة)

أى لما كان المقصود تحقير
البدل لم يناسب كثرة النبق
لأنه طيب فلم يلائم التحقير
فوصف بالقلة لأن القليل
كأمد (قوله أو سيروا آمنين)
فلى الأول يكون آمنين حالا
من فاعل سيروا باعتبار
الليالى والايام وعلى الثانى
يكون حالا من فاعل سيروا
باعتبار طول المسدة (قوله
حيث بطرد الخ) فالأول
النظر الى التفسير الأول وهو
على تقدير أن يقرأ بأبعد بصيغة
الامر والثانى على تقدير أن
يقرأ بصيغة الاخبار (قوله
تعلقا يترتب عليه الجزاء) أى
علما بالإيمان والكفر
الموجودين فإن هذا النحو
من العلم يترتب عليه الجزاء
(قوله مبالغة) وهى ان العلم
بإيمانهم ملازم بإيمانهم ففيه
المبالغة التى فى سائر المجاز
واتا قالوا المجاز أبلغ من
الحقيقة (قوله نكتة لالتحني)
وهى أن الإيمان حادث
فيناسب الفعل وأما الشك
فهو أمر أصلى لم يناسب
الجملة الاسمية الدالة على
الثبات (قوله والزنتان
متاخيتان) أى الفعل
والفاعل بمعنى واحد (قوله
لأنه لا يلتزم الخ) يعنى ان
قوله زعمتم من دون الله
لا يكون كلاما صحيحا (قوله
ولا لا يملكون) أى لا يجوز
أن يكون مفعوله الثانى

الطرفاء ولا ثمره وقرئ بالنصب عطفا على جنتين ووصف الصدر بالقلة فإن جناه وهو النبق مما يطيب
أكله ولذلك يغرس فى البساتين وتسمية البدل جنتين للشاكلة والمهم وقرأ أبو عمرو وذوقى كل
بغير تنوين اللام وقرأ الحرميان بتخفيفاً كل (ذلك جزيناهم عما كفروا) بكفرانهم النعمة
أو بكفرهم بالرسول اذ روى أنه بعث اليهم ثلاثة عشر نبيا فكذبوهم وتقديم المفعول للتعظيم لا
للتخصيص (وهل يجازى بمثله ما فعلنا بهم الا البليغ فى الكفران أو الكفر
وقرأ حزة والكسائى ويعقوب وحفص نجارى بالنون والكفور بانصب (وجعلنا بينهم وبين
القرى لئى باركنافها) بالتوسعة على أهلها وهى قرى الشام (قرى ظاهرة) متواصلة يظهر بعضها
لبعض أو كبة متان الطريق ظاهرة لآبناء السبيل (وقدرافها السير) بحيث يقبل الغادى فى
قرية ويبيت الراحم فى قرية الى أن يبلغ الشام (سيروا فيها) على ارادة القول بلسان الحال والمقال
(ليالى وأياما) متى شتم من ليل أو نهار (آمنين) لا يختلف الأمن فيها باختلاف الاوقات أو سيروا
آمنين وان طالت مدة سفركم فيها أو سيروا فيها ليالى أعماركم وأيامها لا تلقون فيها الا الأمن (فقالوا
ربنا بعدين أسفارنا) أشروا النعمة وملوا العافية كبنى اسرائيل فسألوا الله أن يجعل بينهم وبين
الشام مغاورة ليتطاولوا فيها على الفقراء بركوب الراحل وتزود الارواد فاجابهم الله بتخريب القرى
المتوسطة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بعد ويعتوب ربنا بعد بلفظ الخبر على انه شكوى منهم
لبعد سفرهم افرطافى الترفه وعدم الاعتداد بما أنعم الله عليهم فيه ومثله قراءة من قرأ ربنا بعد
أو بعد على النداء واسناد الفعل الى بين (وظلموا أنفسهم) حيث بطروا النعمة ولم يعتدوا بها
(فجعلناهم أحاديث) يتحدث الناس بهم تجبا وضرب مثل فيقولون تفرقوا أيدي سببا
(ومزقناهم كل ممزق) ففرقناهم غاية التفريق حتى لحق غسان منهم بالشام وأعمار يثرب وجذام
بتهامة والازد بعمان (ان فى ذلك) فيما ذكر (آيات لىكل صابر) عن المعاصى (شكور) على
السم (ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) أى صدق فى ظنه أو صدق بطن ظنه مثل فعلته جهده ويجوز
أن يعدى الفعل اليه بنفسه كفى صدق وعده لانه نوع من القول وشده الكوفيون بمعنى حقق
ظنه أو وجده صادقا وقرئ بنصب ابليس ورفع الظن مع التشديد بمعنى وجده ظنه صادقا والتخفيف
بمعنى قال له ظنه الصدق حين خيله اغواءهم ورفعهم والتخفيف على الابدال وذلك اما ظنه بسبأ
حين رأى انهما كهم فى الشهوات أو بنى آدم حين رأى أباهم النبی ضعيف العزم أو ما ركب
فيهم من الشهوة والغضب أو سمع من الملائكة قولهم أتجعل فيهما من يفسد فيها فقال لاضلهم
ولاغوينهم (فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين) الا فريقا منهم المؤمنين لم يتبعوه وتقليلهم بالاضافة الى
الكفار أو الا فريقا من فرق المؤمنين لم يتبعوه فى العصيان وهم المخلصون (وما كان له سلبهم من
سلطان) تسلط واستيلاء بالسوسة والاستغواء (الا نعلم من يؤمن بالآخرة عن هومنها فى شك)
الا لىتعلق علمنا بذلك تعلقا يترتب عليه الجزاء أو ليقير المؤمنين من الشاك أو ليؤمن من قدر
إيمانه ويشك من قدر ضلاله والمراد من حصول العلم حصول متعلقه مبالغة وفى نظم الصنتين نكتة
لالتحني (وربك على كل شىء حفيظ) محفظ والزنتان متاخيتان (قل) للمشركين (ادعوا الذين
زعمتم) أى زعم قوهم آلهة وهما مفعولان زعم حذف الأول لطول الموصول بصلته والثانى لقيام
صمته مقامه ولا يجوز أن يكون هو مفعوله الثانى لانه لا يلتزم مع الضمير كلاما ولا لا يملكون
لاهم لا يزعمونه (من دون الله) والمعنى ادعوه فيما همكم من جلب نفع أو دفع ضرر لعلمهم يستجيبون
لكم ان صح دعواكم ثم أجاب عنهم اشعارا بتعين الجواب وأنه لا يقبل المكابرة فقال (لا يملكون

منقال زرة) من خير أشر (في السموات ولا في الأرض) في أمرها وذكرهما للعموم العرفي أولان آلهتهم بعضها سماوية كالملائكة والكواكب وبعضها أرضية كالاصنام أولان الاسباب القريبة للشر والخير سماوية وأرضية والجملة استئناف لبيان حالهم (وما لهم فيهما من شرك) من شركة لا خلقا ولا ملكا (وماله منهم من ظهير) يعينه على تدبير أمرهما (ولا تنفع الشفاعة عنده) فلا ينفعهم شفاعة أيضا كما يزعمون اذ لا تنفع الشفاعة عند الله (الالمن أذن له) أذن له أن يشفع أو أذن أن يشفع له شأنه ولم يثبت ذلك واللام على الأول كاللام في قولك الكرم لزيد وعلى الثاني كاللام في قولك جئتك لزيد وقرأ أبو عمرو ووجزة والكسائي بضم الهمزة (حتى اذا فرغ عن قلوبهم) غاية لفهوم الكلام من أن ثم توقفا وانتظار اللذان أي يتربصون فزعين حتى اذا كشف الفزع عن قلوب الشافعين والشفوع لهم بالاذن وقيل الضمير للملائكة وقد تقدم ذكرهم ضمنا وقرأ ابن عامر ويعقوب فزع على البناء للفاعل وقرئ فرغ أي نفي الوجمل من فرغ الزاد اذا فني (قالوا) قال بعضهم لبعض (ماذا قال ربكم) في الشفاعة (قالوا الحق) قالوا قال القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى وهم المؤمنون وقرئ بالرفع أي مقوله الحق (وهو العلي الكبير) ذو العلو والكبرياء ليس ملك ولا نبي من الانبياء أن يتكلم ذلك اليوم الا باذنه (قل من يرزقكم من السموات والأرض) يريد به تقرير قوله لا يملكون (قل الله) اذ لا جواب سواه وفيه اشعار بأنهم ان سكتوا أو نلغسوا في الجواب مخافة الالتزام فهم مقرون به بقلوبهم (وانا وأياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين) أي وان أحد الفريقين من الموحدين المتوحد بالرزق والقدرة الذاتية بالعبادة والمشركون به الجهاد النازل في أدنى المراتب الامكانية لعلى أحد الأمرين من الهدى والضلال المبينين وهو بعدما تقدم من التقرير البليغ الدال على من هو على الهدى ومن هو في الضلال أبلغ من ان تصرح لانه في صورة الانصاف المسكت للخصم المشاغب ونظيره قول حسان

أتهجوه ولست له بكفء * فشر كاخير كما الفداء

وقيل انه على الف والنشروفيه نظروا اختلاف الحرفين لان الهادي كمن صعد منارا ينظر الاشياء ويتطلع عليها أو ركب جوادا يركضه حيث يشاء والضال كانه منغمس في ظلام مرتبك لا يرى شيئا أو محبوس في مطمورة لا يستطيع أن يتفصى منها (قل لا تسألون عما أجرنا ولا تسأل عما نعملون) هذا أدخل في الانصاف وأبلغ في لخبثات حيث أسند الاجرام الى أنفسهم والعمل الى المخاطبين (قل يجمع ينسار بنا) يوم القيامة (ثم يفتح بيننا بالحق) يحكم ويفصل بان يدخل المحقين الجنة والمبطلين النار (وهو الفتاح) الحاكم الفاصل في القضايا المتعلقة (العليم) بما ينبغي أن يقضى به (قل أروني الذين ألحقتم به شركاء) لأرى باي صفة ألحقتموهم بالله في استحقاق العبادة وهو استفسار عن شبهتهم بعد الزام الحجج عليهم زيادة في تبكيتهم (كلا) ردع لهم عن المشاركة بعد ابطال المقايضة (بل هو الله العزيز الحكيم) الموصوف بالغلبة وكمال القدرة والحكمة وهؤلاء الملحقون به متسمون بالذلة متأية عن قول العلم والقدرة رأسا والضمير لله أو للشأن (وما أرسلناك الا كافة للناس) الا رسالة عامة لهم من الكف فانها اذا عمتهم فقد كفهم أن يخرج منها أحد منهم أو الاجامع لهم في الابلاغ فهي حال من الكاف والتاء للمبالغة ولا يجوز جعلها حالا من الناس على المختار (بشيرا ونذيرا ولكن أ كثر الناس لا يعلمون) فيحملهم جهلهم على مخالفتك (ويقولون) من فرط جهلهم (متى هذا الوعد) يعنون المبشر به والنذر عنه أو الموعد بقوله يجمع ينسار بنا (ان كنتم صادقين) مخاطبون به رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (قل لكم ميعاد يوم) وعد يوم أو زمان

لا يملكون لما ذكر (قوله) فلا ينفعهم شفاعة أيضا) كالا تنفعهم في الدنيا اذ لا يملكون شيئا (قوله وقرئ فرغ) أي قرئ بالراء المهملة وهو ساقط في بعض النسخ (قوله لانه في صورة الانصاف) لا يخفى ان ايراد أو بدل الواو من الانصاف حيث لم يجزم بان الكفار على الهدى أو في ضلال بل رده هذا المحال بين المؤمنين وبينهم (قوله وقيل انه على الف) فيكون على هدى متعلقا بقوله انا وفي ضلال يتعلق باباكم ووجه النظر انه لو كان على الف لوجب الواو بدل أو (قوله واختلاف الحرفين) أي على وفي (قوله أو زمان وعد) فيكون الميعاد بمعنى زمان الوعد فتكون الاضافة للتبيين

وعداضافته الى اليوم للتبيين ويؤيده أنه قرئ يوم على البذل وقرئ يوما مضاراً غنى (لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون) اذا فاجأكم وهو جواب تهديد جاء مطابقاً لما قصدوه بسؤالهم من التعت والانكار (وقال الذين كفروا لن تؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه) ولا بما تقدمه من الكتب الدالة على النعت قيل ان كفار مكة سألوا أهل الكتاب عن الرسول صلى الله عليه وسلم فاخبروهم انهم يجدون نعتهم في كتبهم فغضبوا وقالوا ذلك وقيل الذي بين يديه يوم القيامة (ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم) أي في موضع المحاسبة (يرجع بعضهم الى بعض القول) يتحاورون ويتراجعون القول (يقول الذين استضعفوا) يقول الاتباع (للذين استكبروا) للرؤساء (لولا أقم) لولا اضلالكم وصدكم ايانا عن الايمان (اكننا مؤمنين) باتباع الرسول صلى الله عليه وسلم (قال الذين استكبروا للذين استضعفوا انحن صددناكم عن الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين) أنكروا انهم كانوا صادين لهم عن الايمان واثبتوا انهم هم الذين صدوا أنفسهم حيث أعرضوا عن الهدى وآثروا التقليد عليه ولذلك بنوا الانكار على الاسم (وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار) اصراب عن اضرابهم أي لم يكن اجرامنا الصا بل مكر كئنا دائباً ليلاً ونهاراً حتى أعورتم علينا رأينا (اذ تأمرونا أن نكفر بالله ونجعل له أندادا) والماطف يعطفه على كلامهم الاول وضافة المكر الى الظرف على الاتساع وقرئ مكر الليل بالنصب على المصدر ومكر الليل بالتنوين ونصب الظرف ومكر الليل من السرور (وأسروا الندامة لما رأوا العذاب) وأضرم الفريقان الندامة على الضلال والاضلال وأخفاها كل عن صاحبه مخافة التعيير وأظهروها فانه من الاضداد اذا همزة تصلح للاثبات والسلب كقافي أشكيت (وجعلنا الاغلال في أعناق الذين كفروا) أي في أعناقهم بخاء بالطاهر تنويهاً بذهمهم واشعاراً بموجب أغلالهم (هل يجزون الا ما كانوا يعملون) أي لا يفعل بهم ما يفعل الاجزاء على أعمالهم وتعدية يجزي اما للتضمن معنى يقضى أو بزرع الخفافض (وما أرسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها) تسليطاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم مما منى به من قومه وتخصيص المتنعمين بالكذب لان الداعي المعظم اليه التكبر والمفاخرة بزخارف الدنيا ولانهم ماك في الشهوات والاستهانة بمن لم يحظ منها ولذلك ضموا التهم والمفاخرة الى التكذيب فقالوا (انا بما أرسلناهم به كافرون) على مقابلة الجمع بالجمع (وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً) فنحن أولى بما ندعونه ان أمكن (وما نحن بمعذبين) اما لان العذاب لا يكون أولاً لانه أكر من ابدانك فلا يهيننا بالعذاب (قل) رد الحساب انهم (ان ربي ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر) ولذلك يختلف فيه الاشخاص المتماثلة في الخصائص والصفات ولو كان ذلك لكرامة وهو ان يوجبانه لم يكن بمشيئته (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) فيظنون ان كثرة الاموال والاولاد للشرف والكرامة وكثيراً ما يكون للاستدراج كما قال (وما أموالكم ولا اولادكم بالتي تقر بكم عندنا لاني) قرينة والتي اما لان المراد وما جماعة أموالكم واولادكم ولا نها صفة محذوف كالتقوى والخصلة وقرئ بالذي أي بالشيء الذي يقر بكم (الامن آمن وعمل صالحاً) استثناء من مفعول تقر بكم أي الاموال والاولاد لانقرب أحد المؤمنين الصالح الذي ينفق ماله في سبيل الله ويعلم ولده الخير ويريه على الصلاح أو من أموالكم واولادكم على حذف المضاف (فأولئك لهم جزاء الضعف) أن يجازوا الضعف الى عشرة فافوقه والاضافة لاضافة المصدر الى المفعول وقرئ بالأعمال على الاصل وعن يعقوب رفعهما على ابدال الضعف ونصب الجزاء على التمييز أو المصدر لفعلة الذي دل عليه لم (بما عملوا واهم في الغرفات آمنون) من المكاره وقرئ بفتح الراء وسكونها وقرأ حمزة في الفرقة على ارادة الجنس

(قوله مطابقاً) أي
قصدوا بسؤالهم عن البعث
انكاره فالتناسب بجوابهم
قوله تعالى قل لكم ميعاد يوم
لا تستأخرون عنه الخ لان
فيه مبالغة في اثبات الوعد
المذكور وتقرر في وقت
معين لو أراد تقديمه على ذلك
الوقت لم يتيسر لانه خلاف
مراد الله تعالى (قوله وتعدية
يجزي الخ) أي يجزي متعدد
في الاصل بمفعول واحد
وهنا عدى بمفعولين
وتعديته بمفعول ثانٍ للتضمن
المذكور والمعنى ما يجزون
الا قضيا عليهم ما كانوا يعملون
أو تعدية بزرع الخفافض
بان يكون التقدير هل
يجزون الا لما كانوا يعملون
أي الا لاجل عملهم فتكون
ما مصدرية (قوله ولذلك
ضموا الخ) أما التهم في
قولهم انا بما أرسلناهم
أنكروا الرسالة وأما التفاضل
ففي قولهم نحن أكثر
أموالاً وأولاداً (قوله على
حذف المضاف) والتقدير
الا أموال من آمن

(والذين يسعون في آياتنا) بالرد والطمع فيها (معاجزين) مسابقين لا يثباتنا وظانين أنهم يفوتونا
 (أولئك في العذاب محضرون قل إن ربي ييسر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له) يوسع عليه نارة
 و يضيق عليه أخرى فهذا في شخص واحد باعتبار وقتين وما سبق في شخصين فلا تكرير (وما
 أنفقتم من شيء فهو يخلفه) عوضا إما عاجلا أو آجلا (وهو خير الرازقين) فإن خير وسط في إيصال
 رزقه لا حقيقة لرازقته (ويوم نحشرهم جميعا) المستكبرين والمستضعفين (ثم نقول للملائكة
 أهؤلاء أياكم كانوا يعبدون) تقر يعاللمشركين وتبكي تالهم واقنطاطهم عما يتوقعون من شفاعتهم
 وتخصيص الملائكة لأنهم أشرف شركتهم والصلحون للخطاب منهم ولأن عبادتهم مبدأ الشرك
 وأصله وقرأ حفص وبعقوب بالياء فيهما (قالوا سبحانه أنت ولينا من دونهم) أنت الذي نواليه من
 دونهم لا موالاة بيننا وبينهم كما هم بيننا وبذلك برأيتهم من الرضا بعبادتهم ثم أضربوا عن ذلك ونفوا
 أنهم عبدوهم على الحقيقة بقولهم (بل كانوا يعبدون الجن) أي الشياطين حيث أطاعوهم في
 عبادة غير الله وقيل كانوا يمتثلون لهم ويخيلون إليهم أنهم الملائكة فيعبدونهم (أكثرهم بهم
 مؤمنون) الضمير الأول للانس أو للمشركين والاكثر بمعنى الكل والثاني للجن (فاليوم لا يملك
 بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا) إذا لامر فيه كله لأن الدار دار جزاء وهو المجازي وحده (ونقول للذين
 ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون) عطف على لا يملك مبين للمقصود من تمهيده
 (واذا تلى عليهم آياتنا ينات قالوا ما هذا) يعنون محمد عليه الصلاة والسلام (الرجل يريد أن
 يصدكم عما كان يعبد آباؤكم) فيستبدعكم عما يستبدع (وقالوا ما هذا) يعنون القرآن (الافك)
 لعدم مطابقة ما فيه الواقع (مفتري) باضافته إلى الله سبحانه وتعالى (وقال الذين كفروا للحق
 لما جاءهم) لا امر النبوة أو الاسلام أو القرآن والاول باعتبار معناه وهذا باعتبار لفظه وعجازه (ان
 هذا الاسحرمبين) ظاهر سحر ربه وفي تكرير الفعل والتصریح بذكر الكفرة وما في اللامين
 من الإشارة إلى القائلين والمقول فيه وما في لئامن المبادهة إلى التبع هذا القول انكار عظيم له
 ونجيب لميغ منه (وما آتيناهم من كتب يدرسونها) فيها دليل على صحة الاشراك (وما أرسلنا
 إليهم قبلك من نذير) يدعوهم إليه وينذرهم على تركه وقد بان من قبل أن لا وجه له فن أين وقع
 لهم هذه الشبهة وهذا في غاية النجھيل لهم والتسفيه لرأيهم ثم هددهم فقال (وكذب الذين من قبلهم)
 كما كذبوا (وما بلغوا معشار ما آتيناهم) وما بلغ هؤلاء عشر ما آتيناهم أولئك من القوة وطول العمر
 وكثرة المال أو ما بلغ أولئك عشر ما آتيناهم هؤلاء من اليقات والهدى (فكذبوا رسلي فكيف كان
 نكير) فحين كذبوا رسلي جاءهم انكارى بالتدمير فكيف كان نكيرى لهم فليحذر هؤلاء من
 مثله ولا تكرير في كذب لان الاول للتكثير والثاني للتكذيب أو الاول مطلق والثاني مقيد
 ولذلك عطف عليه بالفاء (قل انما أعظكم بواحدة) أرشدكم وأنصح لكم بصفة واحدة هي ما دل عليه
 (أن تقوموا لله) وهو القيام من مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الانتصاب في الامر خالص الوجه
 الله معرضا عن المراء والتقليد (مثنى وفردى) متفرقين اثنين اثنين وواحد واحد أو اذ كان الازدحام
 يشوش الخاطر ويخلط القول (ثم تفكروا) في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به لتعلموا
 حقيقة ومحل الجرع على البذل أو البيان أو الرفع أو النصب باضمار هو أو أعني (ما صاحبكم من جنة)
 فتعلموا ما به من جنون يحمله على ذلك أو استثناف منه لهم على أن ما عرفوا من رجاحة عقله كاف في
 ترجيح صدقه فإنه لا يدعه أن يتصدى لادعاء أمر خطير وخطب عظيم من غير تحقق ووثوق بهرهان
 فيفتضح على رؤس الشهاد ويأتي نفسه إلى الهلاك فكيف وقد انضم إليه معجزات كثيرة وقيل

(فسوله تعالى قل إن ربي
 الخ) مؤكداً لما سبق
 من قوله وما أموالكم ولا
 أولادكم الخ فإنه لما كان الله
 تعالى هو الباسط للرزق
 على من يشاء من عباده
 لا وجه لأن يكون المال أو
 الولد سبباً للزلفى عنده (قوله
 فهذه في شخص واحد) لأن
 الضمير والمرجع واحد وأما
 قوله الله ييسر الرزق لمن
 يشاء ويقدر فهو في تقدير
 ويقدر لمن يشاء فالثاني غير
 الاول لأن كلا منهما ظاهر
 لا ضمير (قوله ولان
 عبادتهم الخ) لان أوائل
 للمشركين عبدوا الاصنام
 التي جعلوها تماثيل للملائكة
 أولانهم عبدوا أنفسهم
 لانما إليهم (قوله مبين الخ)
 أي المقصود من تقديم لا
 يملك الخ هو قول الله لهم
 ذوقوا (قوله وما في اللامين
 الخ) أي اللام في الذين إشارة
 إلى القائلين وفي قوله للحق
 إشارة إلى المقول وهو القرآن
 أو النبوة (قوله تمهيدا
 للقول) مفعول للمبالغة
 (قوله ومحل الجراح الخ) أي
 محل أن يقوموا الجرع على
 البذل من واحدة الخ

ما استفهامية والمعنى ثم تفكروا أي شيء به من آثار الجنون (إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد) قدماه لأنه مبعوث في نسمة الساعة (قل ما سألتكم من أجر) أي شيء سألتكم من أجر على الرسالة (فهولكم) والمراد نفي السؤال عنه كأنه جعل اتعني مستلزماً لأحد الأمرين إما الجنون وإما توقع تقع دنيوى عليه لأنه إما أن يكون لغرض أو لغيره وإيلاً كان يلزم أحدهما ثم نفي كلاهما وقيل ما موصولة مراد بها ما سألتهم بقوله ما أسألكم عليه من أجر إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلاً وقوله لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى واتخاذ السبيل ينفعهم وقرءوا بقرءوا بهم (إن أجرى الأعلى الله وهو على كل شيء شهيد) مطاع يعلم صدق وخلص نبي وقرأ ابن كثير وأبو بكر وجزء والكسائي بإسكان الياء (قل إن ربي يقذف بالحق) يلقيه وينزله على من يجتبيه من عباده أو يرمي به الباطل فيدمغه أو يرمي به إلى أقطار الآفاق فيكون وعداً بظهور الإسلام وافتشائه وقرأ ما فاع وأبو عمرو بفتح الياء (علام الغيوب) صفة محمولة على محل إن واسمها أو بدل من المستكن في يقذف أو خبر ثان أو خبر محذوف وقرئ بالنصب صفة لربي أو مقدر بأعني وقرأ جزء وأبو بكر الغيوب بالكسر كالبيوت وبالضم كالعشور وقرئ بالفتح كالصبور على أنه مبالغة غائب (قل جاء الحق) أي الإسلام (وما يبدى الباطل وما يعبد) وزهق الباطل أي الشرك بحيث لم يبق له أثر ماخوذ من هلاك الحى فإنه إذا هلك لم يبق له أبداء ولا إعادة قال

أقفر من أهله عبيد * فالיום لا يبدى ولا يعبد

وقيل الباطل إبليس أو الصنم والمعنى لا ينشئ خلقاً ولا يعبد أولاً يبدى خيراً لاهله ولا يعبد وقيل ما استفهامية منتصبة بماء (قل إن ضللت) عن الحق (فإنما أضل على نفسي) فإن وبال ضلالي عليها لأنه بسببها ذهي الجاهلة بالذات والامارة بالسوء وبهذا الاعتبار قابل الشرطية بقوله (وان اهتديت فبما يوحي إلى ربي) فإن الاهتداء بهدائيه وتوفيقه (إنه سمع قريب) يدرك قول كل ضال ومهتد وفله وإن أخفاه (ولو ترى إذ فزعوا) عند الموت أو البعث أو يوم بدر وجواب لو محذوف تقديره لم رأيت أمراً فظيماً (فلا فوت) فلا يفوتون الله بهرب أو تحصن (وأخذوا من مكان قريب) من ظهر الأرض إلى بطنها أو من الموقف إلى النار أو من صحراء بدر إلى القليب والعطف على فزعوا أو لا فوت ويؤيد ما أنه قرئ وأخذ عطف على محله أي فلا فوت هناك وهناك أخذ (وقالوا آمنا به) بمحمد عليه الصلاة والسلام وقد مر ذكره في قوله ما بصاحبكم (وأنى لهم التناوش) ومن أين لهم أن ينهوا الأيمان تناولاً سهلاً (من مكان بعيد) فإنه في حيزا تكليف وقد بعد عنهم وهو تمثيل لحالهم في الاستخلاص بالإيمان بعد ما فات عنهم أو أنه بعد عنهم بحال من يريد أن يتناول الشيء من غلوة تناوله من ذراع في الاستحالة وقرأ أبو عمرو والكوفيون غير حفص بالهمزة على قلب الواو وضمها وأنه من ناشت الشيء إذا طابته قال ربه

افحمني جارأي الجاموش * اليك ناش القدر النوش

أو من ناشت إذا تأخرت ومنه قوله

تمنى نبيشا أن يكون أطاعني * وقد حدثت بعد الأمور أمور

فيكون بمعنى التناول من بعد (وقد كفروا به) بمحمد عليه الصلاة والسلام أو بالعذاب (من قبل) من قبل ذلك أو أن التكليف (ويقذفون بالغيب) ويرجون باطن ويتكلمون بما لم يظهر لهم في الرسول عليه الصلاة والسلام من المطاعن أو في العذاب من البتة على نفيه (من مكان بعيد) من جانب بعيد من أمره وهو الشبه التي تمحوها في أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أو حال الآخرة كما حكاه

(قوله عطف على محله) أي على محل فوق لأنه مرفوع المحل (قوله وقد ذكره الخ) أي مر ذكره فيكون الضمير راجعاً إليه (قوله أو أنه عطف على ما سبق) من حيث المعنى والتقدير التناوش بمعنى التناول له أهل أو أنه الخ

(قوله على حكاية الحال الماضية) لأنه على هذا التفسير يكون المعنى قد كفر وأبى من قبل وقد فوا بالغيب (قوله فيكون تمثيلاً
الح) لان المقصود تضييع ايمانهم في هذا الوقت فيكون معنى ويقذفون بالغيب الخ انهم ليسوا على شيء لانهم ضاع ايمانهم
﴿سورة فاطر﴾ (قوله تعالى جاعل (١٧٨) الملائكة) فان قلت لا يخلو ما أن يكون الجاعل بمعنى الماضي

أو بمعنى غيره فان كان
الاول لزم أن لا يعمل لان
شرط عمله عدم كونه بمعنى
الماضي وان كان الثاني
لزم أن يكون اضافته غير
محضة فلا يصلح لان يكون
صفة للعرفة وهو الله قلنا
صرح العلامة الطيبي بان
مثل هذا الاستمرار فباعته
انه يدل على الماضي يصلح
لكونه صفة للعرفة وباعتبار
أنه يدل على الحال والاستقبال
يصلح للعمل (قوله لان
اختلاف الاصناف الخ)
أي ان كان اختلاف
أصناف نوع واحد
بالخواص لذات تلك
الاصناف وهو النوع لزم
تنافي لوازم الامور المتفقة
لانه لما كان اختلاف
الخواص بسبب النوع
كان النوع مقتضياً لكل
من تلك الخواص فكان
كل منها لازماً للنوع فلم
تنافي لوازم الامور المتفقة
في الذات والحقيقة
لان ما هو لازم للنوع لازم
للاصناف وكذا ان كان
اختلاف الانواع في
الفصول بسبب طبيعة
الجنس المشترك بينهما لزم

من قبل ولعله تمثيل لحالهم في ذلك بحال من يرمى شيئاً لا يراه من مكان بعيد لا بحال للظن في حقوقه
وقرى ويقذفون على ان الشيطان يلقي اليهم ويلقنهم ذلك والعطف على وقد كفر وا على - كناية
الحال الماضية أو على قالوا فيكون تمثيلاً لحالهم بحال لقاذف في تحصيل ماضيه من الايمان في
الدنيا (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) من نفع الايمان والنجاة به من النار وقرأ ابن عامر والكسائي
باشمهم الضم للحاء (كافعل باشياهم من قبل) باشباههم من كفره الأثم الدارحة (اشمهم كانوا في
شك مرئب) موقع في الريبة أو ذي ريبة منقول من المشكك أو الشاك نعت به الشك للمبالغة
* عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سبأ لم يبق رسول ولا نبى الا كان له يوم القيامة رفيقاً
ومصاحفاً
﴿سورة الملائكة مكية وآياتها خمس وأربعون آية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحمد لله فاطر السموات والارض) مبدعهما من الفطر بمعنى الشق كما أنه شق العدم باخراجهما
منه والاضافة محضة لانه بمعنى الماضي (جاعل الملائكة رسلاً) وسائط بين الله وبين أبنائه والصالحين من
عباده يبلغون اليهم رسالاته بالوحي والالهام والرؤيا الصادقة أو بينه وبين خلقه يوصلون اليهم آثار
صنعه (أولى أجنحة مثني وثلاث ورباع) ذوى أجنحة متعددة متفاوتة بتفاوت ما لهم من المراتب
ينزلون بها ويرجون أو يسرعون بها نحو ما وكلهم الله عليه فيتصرفون فيه على ما أمرهم به ولعله
لم يرد به خصوصية الاعداد ونفى ما زاد عليها الماروى انه عليه الصلاة والسلام رأى جبريل ليس له للعراج
وله ستمائة جناح (يزيد في الخلق ما يشاء) استئناف للدلالة على ان تفاوتهم في ذلك بمقتضى مشيئته
ومؤدى حكمته لأمر تستدعيه ذواتهم لان اختلاف الاصناف والانواع بالخواص والفصول ان
كان لنواتهم المشتركة لزم انى لوازم الامور المتفقة وهو محال والآية متناولة زيادات الصور والمعاني
ككلاحة الوجه وحسن الصوت وحصافة العقل وسماحة النفس (ان الله على كل شيء قدير) ونخصيص
بعض الاشياء بالتحصيل دون بعض انما هو من جهة الارادة (ما يفتح الله للناس) ما يطلق لهم
ويرسل وهو من تجوز السبب للسبب (من رجة) كدعة وأمن وصحة وعلم ونبوة (فلا تمسك لها) يحبسها
(وما يمسك فلامرسله) يطلقه واختلاف الضمير لان الموصول الاول مفسر بالرجة والثاني
مطلق يتناولها والغضب وفي ذلك اشعار بان رحمته سبقت غضبه (من بعده) من بعد امساكه (وهو
العزبز) لغالب على ما يشاء ليس لاحد أن ينازعه فيه (الحكيم) لا يفعل الا بعلم واتقان ثم لما بين
انه الموجد للملك والملكوت واتصرف فيهما على الاطلاق أمر الناس بشكر انعامه فقال (يا أيها
الناس اذكروا نعمت الله عليكم) احفظوها بمعرفته حقها والاعتراف بها وطاعة مواهبها ثم أنكر أن
يكون اعبره في ذلك مدخل فيستحق أن يشرك به بقوله (هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء
والارض لا اله الا هو فأتى تؤفكون) فمن أى وجه تصرفون عن التوحيد الى اشراك غيره به ورفع
غيره للحمل على محل من خالق بانه وصف أو بدل فان الاستفهام بمعنى النفي أولانه فاعل خالق وجره
جزء والكـ أتى جلا على لفظه وقد انصب على الاستثناء ويرزقكم صفة لخالق أو استئناف مفسر له
أو كلام مبتدأ وعلى الاخير يكون اطلاق هل من خالق مانع من اطلاقه على غير الله (وان يكذبوك

فقد

ما ذكر بالقياس على ما ذكرنا وهذا هو مقصوده وان كان في عبارته قصور (قوله وفي ذلك الخ) وجه

الاشعار ان الفقرة الاولى مخصوصة بالرجة وهذه الفقرة مشتركة بينها وبين غيرها وهو الغضب فكانت الرجة غالبية على الغضب (قوله
يكون اطلاق الخ) اى عدم تقييد الخالق بشئ وفيه مطلقا عن غير الله مانع من اطلاق الخالق على غير الله

(قوله خذف الجواب) وكأنه قيل لا ينبغي ذلك خذف لما ذكره وعلى هذا يكون قوله تعالى فان الله يضل من يشاء مؤخر المحل عن فلا تذهب قدم عليه وأصل الكلام أقن زين له سوء عمله ذهبت نفسك عليهم حسرات فكانه قيل لا فويل فاذا كان كذلك فلا تذهب نفسك عليهم حسرات فان الله يضل من يشاء (قوله خذف الجواب) يعني كأنه صلى الله عليه

(١٧٩)

وسلم قال في جواب هذا القول وهو قوله تعالى أقن الخ ليس الاول كالثاني خذف الجواب لما ذكر (قوله والفاآت الثلاث الخ) أما الفاء في قرآه حسنا فلانه يفسدان التزيين سبب للرؤية المذكورة وأما الفاء في فان الله فلانه يفسد أيضا ان الاضلال سبب أيضا للرؤية المذكورة فان الفاء السببية قد تكون لافادة ان ما بعدها سبب لما قبلها كافي قوله تعالى فاخرج منها فانك رجيم صرح به الرضى وأما الفاء في فلا تذهب فلانه يفسد انه تعالى يضل من يشاء فلا ينبغي اهلاك النفس للحسرة ولا يخفى ان الاولين دخلتا على السبب لان الرؤية سبب للنهي عن ذهاب النفس المذكورة لانه لما كان أحد رأى عمله القبيح حسنا لا ينبغي لغيره الحسرة عليه وكذا اضلال الله تعالى لشخص سبب للنهي المذكور لانه لما كان الله مضلا لا حد لا ينبغي لغيره هلاك نفسه للحسرة عليه فظهر ان الفاء بين الاولين

فقد كذبت رسل من قبلك) أى فتأس بهم فى الصبر على تكذيبهم فوضع فقد كذبت موضعه استغناء بالسبب عن المسبب وتنكير رسل للتعظيم المقتضى زيادة التسلية والحث على المصابرة (والى الله ترجع الامور) فيجازيك واياهم على الصبر والتكذيب (يا أيها الناس ان وعد الله) بالخسر والجزاء (حق) لا خلف فيه (فلا تفرنكم الحياة الدنيا) فيذهلكم التمتع بها عن طلب الآخرة والسعى لها (ولا يفرنكم بالله الغرور) الشيطان بان ينيكم المغفرة مع الاصرار على المعصية فاتها وان أمكن لكن الذنب بهذا التوقع كتناول السم اعتمادا على دفع الطبيعة وقرئ بالضم وهو مصدر أوجع كعود (ان الشيطان لكم عدو) عداوة عامة قديمة (فاتخذوه عدوا) فى عقائدكم وأفعالكم وكونوا على حذر منه فى مجامع أحوالكم (انما يدعو خربه ليكونوا من أصحاب السعير) تقرير لعداوته وبيان لغرضه فى دعوة شيعته الى اتباع الهوى والركون الى الدنيا (الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير) وعيدان أجاب دعاءه ووعدان خالفه وقطع للاماني الفارغة وبناء للامر كله على الايمان والعمل الصالح وقوله (أقن زين له سوء عمله قرآه حسنا) تقرير له أى أقن زين له سوء عمله بأن غلب وهمه وهو انه على عقله حتى اتكس رأيه فرأى الباطل حقا والقيح حسنا كمن لم يزن له بل وفق حتى عرف الحق واستحسن الاعمال واستقبحها على ما هي عليه خذف الجواب لدلالة (فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء) وقيل تقديره أقن زين له سوء عمله ذهبت نفسك عليهم حسرة خذف الجواب لدلالة (فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) عليه ومعناه فلا تهلك نفسك عليهم للحسرات على غيهم واصرارهم على التكذيب والفاآت الثلاث للسببية غير ان الاولين دخلتا على السبب والثالثة دخلت على المسبب وجمع الحسرات للدلالة على تضاعف اغتمامه على أحوالهم وأكثره مساوى أفعالهم المقتضية للتأسف وعليهم ليس صلة لان صلة المصدر لا تقدم بل صلة تذهب أو بيان للمتحسر عليه (ان الله عليم بما يصنعون) فيجازيهم عليه (والله الذى أرسل الرياح) وقرأ ابن كثير وجزرة والكسائي الريح (فتشير سحابا) على حكاية الحال الماضية استحضار تلك الصورة البديعة الدالة على كمال الحكمة ولان المراد بيان احداثها بهذه الخاصية ولذلك أسنده اليها ويجوز أن يكون اختلاف الافعال للدلالة على استمرار الامر (فسقناه الى بلد ميت) وقرأ نافع وجزرة والكسائي وحفص بالتشديد (فاحيننا به الارض) بالمطر النارل منه وذكر السحاب كذكره أو بالسحاب فانه سبب السبب أو الصائر مطرا (بعد موتها) بعد يدها والعدول فيهما من الغيبة الى ما هو أدخل فى الاختصاص لما فيهما من مزيد الصنع (كذلك النشور) أى مثل احياء الموات نشور الاموات فى محبة المقدورية ادليس بينهما الاحتمال اختلاف المادة فى القيس عليه وذلك لا مدخل له فيها وقيل فى كيفية الاحياء فانه تعالى يرسل ماء من تحت العرش تنبت منه أجساد الخلق (من كان ير بد العزة) الشرف والمنعة (فبنة العزة جميعا) أى فليطلبها من عنده فان له كلها فاستغنى بالدليل عن المدلول (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) بيان لما يطلب به العزة وهو التوحيد والعمل الصالح وعودهما اليه مجاز عن قبوله اياهما أو صعود الكتبة بصحيفتهما والمستمكن فى يرفعه للكلم فان العمل

سببان للنهي عن الذهاب المذكور وهو سبب لهما (قوله ويجوز الخ) أى يجوز أن يكون اختلاف الافعال بان يكون بعضها ماضيا وبعضها حالا للدلالة على ان أمر المطر والسحاب أمر مستمر (قوله وقيل فى كيفية الاحياء) عطف على قوله فى محبة المقدورية والمعنى مثل احياء الاموات نشور الاموات فى كيفية الاحياء

(قوله أو للعمل) فيكون المعنى والعمل الصالح يرفع أي الكلام الطيب فإنه مما يثبتي وقوعه ويقر به إلى الله لأنه إذا لم يكن عمل لم يقبل الكلام كما سيجيء (قوله وقرئ) (١٨٠) يصعد على البناءين) أي قرئ يصعد من باب الأفعال على بناء الفاعل

وعلى بناء المفعول (قوله) غيا بها وجه الرحمن) استعارة من استقبال النحيا وهو الوجه (قوله) يجعله ناقصا) أي بأن يجعل في الأصل ناقصا كافي سبحانه الذي صغر جسم البعوض (قوله على التسامح) هو ان العبارة المذكورة دالة على تعارض الطول والقصر في عمر واحد وهذا لا يكون فالمعنى ولا ينقص من عمر من يصلح للتعمير فيكون هذا المعمر غير المعمر الأول لأنه المعمر بالفعل والضمير عبارة عما لا يكون كذلك (قوله) لا يثيب الله عبدا الخ) قال العلامة الطيبي فيه اعتزال خفي وذلك لأن مذهبهم ان استحقاق العذاب باكبيرة يحبط استحقاق الثواب بالطاعة فعلى هذا لا يجتمع الثواب والعقاب في شخص واحد وأما عند أهل السنة فلا يبعد ذلك لأن أهل النار من العصاة لا يخلدون فيها (قوله تعالى الا في كتاب) معناه لا تغيرا كائنا في كتاب أو لا نقصا كائنا فيه (قوله اشارة الى

لا يقبل الا بالتوحيد) يؤيده أنه نصب العمل أو للعمل فإنه يحقق الايمان ويقويه أو لله وتخصيص العمل بهذا الشرف لما فيه من الكلفة وقرئ يصعد على البناءين والمصدر هو الله تعالى أو المتكلم به أو الملك وقيل الكلام الطيب يتناول الذكر والدعاء وقراءة القرآن وعنه عليه الصلاة والسلام هو سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فادأقها العبد عرج به الملك الى السماء غيا بها وجه الرحمن فإذا لم يكن عمل صالح لم يقبل (والذين يذكرون السيئات) المكدرات السيئات يعني مكدرات قرين النبي عليه الصلاة والسلام في دار الندوة وتداولهم الرأي في إحدى ثلاث حبسه وقتله واجلاله (لهم عذاب شديد) لا يؤبه دونه بما يذكرون به (ومكرأوا لك هو يبور) يفسد ولا ينفذ لان الامور مقدرة لا تغير به كادل عليه بقوله (والله خلقكم من تراب) بخلق آدم عليه السلام منه (ثم من نقطة) بخلق ذريته منها (ثم جعلكم أزواجا) ذكرانا واناثا (وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه) الامع لومة له (وما يعمر من معمر) وما يمد في عمر من مصيره الى الكبر (ولا ينقص من عمره) من عمر المعمر لغيره بأن يعطى له عمر ناقص من عمره ولا ينقص من عمر المنقوص عمره بجعله ناقصا والضمير له وان لم يذكر لدلالة مقابلة عليه أو لامر على التسامح فيه ثقة بفهم السامع كقولهم لا يثيب الله عبدا ولا يعاقبه الا بحق وقيل الزيادة والنقصان في عمر واحد باعتبار أسباب مختلفة أثبتت في اللوح مثل أن يكون فيه ان حج عمر وقمره سنون سنة والافأربعون وقيل المراد بالنقصان ما يمر من عمره وينقصى فانه يكتب في صحيفة عمره يوما فيوما وعن يعقوب ولا ينقص على البناء للفاعل (الا في كتاب) هو علم الله تعالى أو اللوح المحفوظ أو الصحيفة (ان ذلك على الله يسير) اشارة الى الحفظ أو الزيادة أو النقص (وما يستوى البحران هذا عذاب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج) ضرب مثل للمؤمن والكافر والفرات الذي يكسر العطش والسائغ الذي يسهل التحذاره والاجاج الذي يحرق بملوخته وقرئ يسىغ بالتشديد وسىغ بالتخفيف وملح على فعل (ومن كل تأكلون لحاظا ريا وتستخرجون حلية تلبسونها) استطراد في صفة البحرين وما فيهما من النعم أو تمام التخييل والمعنى كأنهما وان اشتركا في بعض الفوائد لا يتساويان من حيث انهما لا يتساويان فيما هو المقصود بالذات من الماء فانه خالط أحدهما ما أفسده وغيّره عن كمال فطرته لا يتساوى المؤمن والكافر وان اتفق اشتركا في بعض الصفات كالشجاعة والسخاوة لاختلافهما فيما هو الخاصية العظمى وهي بقاء أحدهما على الفطرة الأصلية دون الآخر أو تفضيل للاجاج على الكافر بما يشارك فيه العذب من المنافع والمراد بالحلية اللآلى واليواقيت (ونرى الفلك فيه) في كل (مواخر) نشق الماء بجريها (لتبتغوا من فضله) من فضل الله بالنقلة فيها واللام متعاقبة بمواخر ويجوز أن تتعلق بما دل عليه الأفعال المذكورة (ولعلكم تشكرون) على ذلك وحرف الترتيب باعتبار ما يقتضيه ظاهر الحال (يوجل الليل في النهار ويوجل النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لاجل مسمى) هي مدة دوره أو منتهاه أو يوم القيامة (ذلكم الله ربكم له الملك) الاشارة الى الفاعل لهذه الاشياء وفيها اشعار بأن فاعليته لها موجبة لثبوت الاخبار المترادفة ويحتمل ان يكون له الملك كلا مابتدأ في قران (والذين تدعون من دونه ما يملكون من قطمير) للدلالة على تفرد بالالهية والربوبية والقطمير لفاقة النواة (ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم) لانهم جاد (ولو سمعوا) على سبيل الفرض

الحفظ) والحفظ يفهم من قوله الا في كتاب ادمعناه الا في كتاب محفوظ (قوله ويجوز الخ) الأفعال المذكورة (ما) هي يأكلون ويستخرجون ويرى الفلك وما دل عليه الأفعال المذكورة هو الخلق فالمعنى وخلق ما ذكر وهو اللحم الطرى والحلية والمواخر لتبتغوا من فضله أو يقال المراد ما دل عليه الأفعال المذكورة كور تمكين الله للعباد فيها ذكر والمعنى مكنكم الله تعالى في الامور

(ما استجابوا لكم) امدح قدرتهم على الانتفاع أوليبتهم منكم مما تدعون لهم (ويوم القيمة يكفرون بشرككم) باشراكم لهم يقرون بطلانه أو يقولون ما كنتم ايانا تعبدون (ولا ينبتك مثل خبير) ولا يخبرك بالامر مخبر مثل خبير به أخبرك وهو الله سبحانه وتعالى فانه الخبير به على الحقيقة دون سائر الخبيرين والمراد تحقيق ما أخبر به من حال آلهتهم ونفي ما يدعون لهم (بأيها الناس أتم الفقراء الى الله) في أنفسكم وما يعين لكم وتعريف الفقراء للمبالغة في فقرهم كأنهم لشدة افتقارهم وكثرة احتياجهم هم الفقراء وأن افتقار سائر الخلائق بالإضافة الى فقرهم غير معتد به ولذلك قال وخلق الانسان ضعيفا (والله هو الغني الحميد) المستغنى على الإطلاق المنعم على سائر الموجودات حتى استحق عليهم الحمد (ان يشاء يذهبكم ويأت بخلق جديد) بقوم آخر بن أطوع منكم أو بعالم آخر غير ما تعرفونه (وما ذلك على الله بعزيز) بتعلم أو متعسر (ولا تزر وازرة وزر أخرى) ولا تحمل نفس أئمة ثم نفس أخرى وأما قوله وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم ففي الضالين المضلين فانهم يحملون ائقال اضلالهم مع أثقال ضلالهم وكل ذلك أوزارهم ليس فيها شيء من أوزار غيرهم (وان تدع مثقلة) نفس أثقالها الأوزار (الى حملها) تحمل بعض أوزارها (لا يحمل منه شيء) لم نجب حمل شيء منه نفي أن يحمل عنها ذنبها كما نفي أن يحمل عليها ذنب غيرها (ولو كان ذا قربى) ولو كان المدعو ذا قرابتها فاضمر المدعولة لانه ان تدع عليه وقرى ذو قربى على حذف الخبر وهو أولى من جعل كان التامة فانها لا تلائم نظم الكلام (انما تذر الذين ينجسون ربهم بالغيب) غائبين عن عذابه أو عن الناس في خلواتهم أو غائب عنهم عذابه (وأقاموا الصلوة) فانهم المنتفعون بالانذار لا غير واختلاف الفعلين لما مر من الاستمرار (ومن تركى) ومن تظهر من دنس المعاصي (فأما يتركى لنفسه) اذفعه لها وقرى ومن تركى فاعماله تركى وهو اعتراض مؤكدا خشيتهم واقامتهم الصلاة لانهم من جلة الزكى (والى الله المصير) فيجازيهم على تركيهم (وما يستوى الاعمى والبصير) الكافر والمؤمن وقيل هما مثلان للصنم والله عز وجل (ولا الظلمات ولا النور) ولا الباطل ولا الحق (ولا الظل ولا الحرور) ولا الثواب ولا العقاب ولا التأكيدنى الاستواء وتكريرها على الشقين لزيد التأكيدهم والحرور فعول من الحرج على السموم وقيل السموم ما يهب نهارا والحرور ما يهب ليلا (وما يستوى الاحياء ولا الاموات) تمثيل آخر للمؤمنين والكافرين أبلغ من الاول ولذلك كرر الفعل وقيل للعلماء والجهلاء (ان الله يسمع من يشاء) هدايته فيوقفه لفهم آياته والاتعاظ بعظاته (وما أنت بمسمع من فى القبور) ترشيح لتمثيل المصيرين على الكفر بالاموات ومبالغة فى اقنائه عنهم (ان أنت الا نذير) فاعليك الا الانذار وأما الاسماع فلا اليك ولا حيلة لك اليه فى المطبوع على قلوبهم (انا أرسلناك بالحق) محقين أو محققا وأرسالا مصحوبا بالحق ويجوز أن يكون صلة لقوله (بشيرا ونذيرا) أى بشيرا بالوعد بالحق ونذيرا بالوعيد بالحق (وان من أمة) أهل عصر (الاخلا) مضى (فيها نذير) من نبي أو عالم ينذر عنه والا كتفاء بذكره للعلم بأن النذارة قرينة البشارة سيما وقد قرن به من قبل أولان الانذار هو الاهم القصد من البعثة (وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات الشاهدة على نبوتهم (وبالزبر) كصحف ابراهيم عليه السلام (وبالكتاب المنير) كالتوراة والانجيل على ارادة التفصيل دون الجمع ويجوز أن يراد بهما واحد والعطف لتغاير الوصفين (ثم أخذت الذين كفروا فكيف كان نكير) أى انكارى بالعقوبة (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرج منة غرات مختلفا ألوانها) أجناسها وأصنافها على أن

الذ كورة لتبتغوا من فضله
(قوله وتعريف الفقراء الخ)
هذا كما تقول فى
العريضة ان كون الخبر
محلى باللام يفيد الحصر
اذا كان المبتدأ مقرونا به (قوله
فانها لا يلائم نظم الكلام)
لانه يدل على ان ذا القربى
لا يحمل ثم قريبه فالمناسب
ان تجعل كان ناقصة حتى
يكون له خبر واذا كان كان
تامة فالمعنى ولو وجد ذو
قربى فهو لا يحمل (قوله
لتغاير الوصفين) أى
الزبور والكتاب المنير
(قوله تعالى فكيف كان
نكير) أى نكيرى لهم
شديد يستحق أن
يستفهم عنه

كلامها ذوا أصناف مختلفة أوهيئاتها من الصفرة والخضرة ونحوهما (ومن الجبال جدد) أي ذو جدد أي خطط وطرائق يقال جدة الحمار للخطوة السوداء على ظهره وقرى جدد بالضم جمع جديدة بمعنى الجدة وجدد بفتح حين وهو الطريق الواضح (بيض وجر مختلف ألوانها) بالشدة والضعف (وغرايب سود) عطف على بيض أو على جدد كانه قيل ومن الجبال ذو جدد مختلف اللون ومنها غرايب متحدة اللون وهوتا كيد مضمير يفسره ما بعده فان الغرايب تأ كيد للاسود ومن حق التأ كيد أن يتبع المؤكد ونظير ذلك في الصفة قول النابغة **والمؤمن العائذات الطير يسبحها** وفي مثله مزيد تأ كيد لما فيه من التكرير باعتبار الاضمار والاظهار (ومن الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه كذلك) كاختلاف الثمار والجبال (انما يخشى الله من عباده العلماء) اذ شرط الخشية معرفة الخشي والعلم بصفاته وأفعاله فمن كان أعلم به كان أخشى منه ولذلك قال عليه الصلاة والسلام اني أخشاكم لله وأتقاكم له ولانك أتبعه بذكر أفعاله الدالة على كمال قدرته وتقديم المقبول لان المقصود حصر الفاعلية ولو أنرا انعكس الامر وقرى برفع اسم الله ونصب العلماء على أن الخشية مستعارة للتعظيم فان المعظم يكون مهيبا (ان الله عزير غفور) تعليل لوجوب الخشية لدلالته على أنه معاقب للمصر على طغيانه غفور للتائب عن عصيانه (ان الذين يتلون كتاب الله) يداومون على قراءته أو متابعه ما فيه حتى صارت سمة لهم وعنوانا والمراد بكتاب الله القرآن أو جنس كتب الله فيكون ثناء على المصدقين من الامم بعد اقتصاص حال المكذبين (وأقاموا الصلوة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية) كيف اتفق من غير قصد اليهم ما قيل السر في المسنونة والعلانية في المفروضة (يرجون تجارة) تحصيل ثواب بالطاعة وهو خبران (ان تبور) لن تكسب ولن تهلك بالخسران صفة للتجارة وقوله (ليوفيههم أجورهم) علم لدلوله أي يتنق عن الكساد وتنطق عند الله ليوفيههم بنفاقها أجور أعمالهم أو لدلول ما عدا من امتثالهم نحو فعلوا ذلك ليوفيههم أو عاقبة ليرجون (ويزيدهم من فضله) على ما يقابل أعمالهم (انه غفور) لفرطاتهم (شكور) لطاعاتهم أي مجازيهم عليها وهو علة للتوفية والزيادة أو خبران ويرجون حال من واد وأنفقوا (والذي أوحينا اليك من الكتاب) يعني القرآن ومن للتبيين أو الجنس ومن للتبعض (هو الحق مصدقا لما بين يديه) أحقه مصدقا لما تقدمه من الكتب السماوية حال مؤكدة لان حقيقته تستلزم موافقه آياه في العقائد وأصول الاحكام (ان الله بعباده خبير بصير) عالم بالبواطن والظواهر فلو كان في أحوالك ما ينال في النبوة لم يوح اليك مثل هذا الكتاب المجز الذي هو عيار على سائر الكتب وتقديم الخير للدلالة على أن العمد في ذلك الأمور الروحانية (ثم أورثنا الكتاب) حكما بتوريثه منك أو نوره فعب عنه بالماضي لتحققه وأورثناه من الامم السالفة والعطف على ان الذين يتلون والذي أوحينا اليك اعتراض لبيان كيفية التوريث (الذين اصطفينا من عبادنا) يعني علماء الأمة من الصحابة ومن بعدهم أو الأمة بأسرهم فان الله اصطفاهم على سائر الأمم (فنههم ظالم لنفسه) بالتقصير في العمل به (ومنهم مقتصد) يعمل به في غالب الاوقات (ومنهم سابق بالخيرات باذن الله) بضم التعليم والارشاد الى العمل وقيل الظالم الجاهل والمقتصد المتعلم والسابق العالم وقيل الظالم المجرم والمقتصد الذي خلط الصالح بالسيئ والسابق الذي ترجحت حسناته بحيث صارت سيئاته مكفرة وهو معنى قوله عليه الصلاة والسلام أما الذين سبقوا فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب وأما الذين اقتصدوا فأولئك يحاسبون حسابا يسيرا وأما الذين ظلموا

(قوله تعالى ومن الجبال جدد بيض الخ) يحتمل أن يكون معطوفا على ما سبق من حيث المعنى فيكون المعنى ألم تر أن الله جعل من الجبال جودا بيضا كما قالوا في قوله تعالى وما تدري نفس ماذا تكسب غدا انه معطوف على عنده علم الساعة من حيث المعنى اذا المعنى ان الله عنده علم الساعة ويعلم ماذا تكسب كل نفس غدا (قوله والمؤمن الخ) الظاهر ان الطير بدل من العائذات أو بيان لها لا أنه مفسر للطير المحذوف (قوله تعالى انما يخشى الله الخ) فان قلت ما وجه ارتباطه بما سبق قلت والله أعلم ان المراد انه اذا علمت ماذا كرم من قدرته الكاملة فآخض منه لانه انما يخشى الله من عباده العلماء (قوله حتى صارت سمة لهم الخ) أي حتى صاروا يذكرون بهذه الصفة (قوله أو الجنس) أي أو المراد من الكتاب جنس الكتب فيكون من التبعض

(قوله على ان الضمير للعباد)

أى على تقدير أن يكون المراد من الظالمين الكافرين لا يكون ضمير منهم راجعا الى الدين اصطفيانا لان الظالم بهذا المعنى غير داخل في المصطفين (قوله لان الظلم والركون الى الهوى مقتضى الجبلة) فان قلت هذا يناقض ما ورد في الحديث ان كل مولود يولد على الفطرة فابواه يهودانه او ينصره او يمجسانه قلت معنى الحديث ان كل مولود يولد على فطرة الاسلام والتوحيد أى لو قيل له الاسلام وعرض عليه لقباله لما أن العلم به مقتضاها والحاصل ان المولود خلق مستعدا للاسلام والتوحيد وهذا لا يناقض كون الجهل والركون الى المعصية مقتضى الجبلة لان كونها مقتضى الجبلة معناه ان الشخص لو خلى وطبعه كان متصفا بها فظهر ان الجهل والمعصية لا ينافيان فطرة الاسلام (قوله فان المراد بهما الجنس) فيكون في مرجع الضمير كثرة تصلح لان يكون الضمير المذكور راجعا اليه لان الجنس شامل للكثير (قوله العمر الذى الخ) أى لم يسبق له موضعا للاعتذار حيث أمهله طول هذه المدة ولم يعتذر (قوله يان له) أى قوله تعالى ولا يزد الكافرين الخ يان لقوله تعالى فعليه كفره (قوله باقتضاء قبحه) أى باقتضاء قبح الكفر (قوله الجوابين) هما

أنفسهم فأولئك يحبسون في طول المحشر ثم يتلقاهم الله برحته وقيل الظالم الكافر على أن الضمير للعباد وتقديره لكثرة الظالمين ولان الظلم بمعنى الجهل والركون الى الهوى مقتضى الجبلة والاقتصاد والسبق عارضان (ذلك هو الفضل الكبير) اشارة الى التوريت أو الاصطفاء أو السبق (جنات عدن يدخلونها) مبتدأ وخبر والضمير للثلاثة أو للذين أو للمقتصد والسابق فان المراد بهما الجنس وقرئ جنات عدن وبنات عدن منصوب بفعل يفسره الظاهر وقرأ أبو عمرو ويدخلونها على البناء للمفعول (يحلون فيها) خبر ثان أو حال مقدرة وقرئ يحلون من حللت المرأة فهي حالية (من أساور من ذهب) من الاولى للتبويض والثانية للتبيين (ولؤلؤ) عطف على ذهب أى من ذهب مرصع باللؤلؤ أو من ذهب في صفاء اللؤلؤ ونصبه نافع وعاصم رهما الله عطفاً على محل من أساور (ولباسهم فيها سر يروا قالوا الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن) همهم من خوف العاقبة أو همهم من أجل المعاش وآفاته أو من وسوسة ابليس وغيرها وقرئ الحزن (ان ربنا الغفور) للذين (شكور) للطيبة (الذى أعلنادار المقامة) دار الإقامة (من فضله) من انعامه وتفضله اذ لا واجب عليه (لا يمسنا فيها نصب) تعب (ولا يمسنا فيها الغوب) كلال اذ لا تكليف فيها ولا كد أتبع نفي النصب نفي ما يتبعه مبالغة (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم) لا يحكم عليهم بموت ثان (فيموتوا) فيستريحوا ونصبه باضمار أن وقرئ فيموتون عطفاً على يقضى كقوله ولا يؤذن لهم فيعتذرون (ولا يخفف عنهم من عذابها) بل كما خبت زيدا سهارها (كذلك) مثل ذلك الجزء (يجزى كل كفور) مبالغ في الكفر أو الكفران وقرأ أبو عمرو ويجزى على بناء المفعول واسناده الى كل وقرئ يجارى (وهم يصطرخون فيها) يستغيثون يفتعلون من الصراخ وهو الصياح استعمل في الاستغاثة لجهر المستغيث صوته (ربنا أخرجننا من الصالحين الذى كنا نعمل) باضمار القول وتقييد العمل الصالح بالوصف المذكور للتعسر على ما عملوه من غير الصالح والاعتراف به والاشعار بأن استخراجهم لتلافيه وانهم كانوا يحسبون انه صالح والآن تحقق لهم خلافه (أولم نعمركم ما يتذكروه من نذركم النذير) جواب من الله وتوبيخ لهم وما يتذكروه فيه متناول كل عمر يمكن المكثف فيه من التفكير والتذكر وقيل ما بين العشرين الى الستين وعنه عليه الصلاة والسلام العمر الذى أعذر الله فيه الى ابن آدم ستون سنة والعطف على معنى أولم نعمركم فانه للتقرير كأنه قال نعمرناكم بجاهكم النذير وهو النبي أو الكتاب وقيل العقل أو الشيب أو موت الاقارب (فدوقوا للظالمين من نصير) يدفع العذاب عنهم (ان الله عالم غيب السموات والارض) لا يخفى عليه خافية فلا يخفى عليه أحوالهم (انه عايم بذات الصدور) تعليل له لانه اذا علم مضمرات الصدور وهى أخفى ما يكون كان أعلم بغيرها (هو الذى جعلكم خلائف في الارض) ماقى اليكم مقاليد التصرف فيها وقيل خلفاء بعد خلف جمع خائفة والخلفاء جمع خليف (فن كفر فعليه كفره) جزاء كفره (ولا يزد الكافرين ككفرهم عند ربهم الا مقتنا ولا يزد الكافرين ككفرهم الا خسارا) بيان له والتكرير للدلالة على أن اقتضاء الكفر لكل واحد من الامرين مستقل باقتضاء قبحه وجوب التجنب عنه والمراد بالمقت وهو أشد البغض مقت الله وبالخسار خسار الآخرة (قل أرايتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله) يعنى آلهتهم والاضافة اليهم لأهم جعلوهم شركاء الله أو لانفسهم فيما يعملونه (أروني ماذا خاقوا من الارض) بدل من أرايتم بدل الاشتمال لانه بمعنى أخبروني كأنه قال أخبروني عن هؤلاء الشركاء أروني أى جزء من الارض استبدوا بخلقه (أم لهم شرك في السموات) أم لهم شركة مع الله في خلق السموات فاستحقوا بذلك شركة في الالهية ذاتية (أم آتيناهم كتابا) ينطق على اننا اتخذناهم شركاء (فهم على يد قمنه) على حجة من

أى قوله تعالى ولا يزد الكافرين الخ يان لقوله تعالى فعليه كفره (قوله باقتضاء قبحه) أى باقتضاء قبح الكفر (قوله الجوابين) هما

ذلك الكتاب بأن لهم شركة جعلية ويجوز أن يكون هم للمشركين كقوله أم أنزلنا عليهم سلطانا وقرأ ما فتح
وابن عامر ويعقوب وأبو بكر والكسائي على ينيات فيكون إيماء إلى أن الشرك خطير لا بد فيه
من تعاضد الدلائل (بل إن بعد الظالمون بعضهم بعضا لا غرورا) لما نفي أنواع الحجج في ذلك أضرب
عنه بذكر ما جلهم عليه وهو تقرير الأسلاف الاخلاف والرؤساء الانباع بأنهم شفعاء عند الله
يشفعون لهم بالتقرب اليه (ان الله يمسك السموات والارض أن تزولا) كراهة أن تزولا فان الممكن
حال بقاءه لا بدله من حافظ أو يمنعهما أن تزولا لان الامساك منع (ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد)
ما أمسكهما (من بعده) من بعد الله ومن بعد الزوال والجملة سادة مسد الجوابين ومن الأولى زائدة
والثانية الابتداء (انه كان حليما غفورا) حيث أمسكهما وكاتنا جديرتين بأن نهداهما كما قال نكاد
السموات يتفطرن منه وتنشق الارض (وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليسيكونن أهدي
من احدي الأمم) وذلك أن قر يشالما بلغهم ان أهل الكتاب كذبوا رسلهم قالوا لعن الله اليهود
والنصارى لو أنانا رسول لنكونن أهدي من احدي الأمم أي من واحدة من الأمم اليهود والنصارى
وغيرهم أو من الامة التي يقال فيها هي احدي الأمم تقضيلا لها على غيرها في الهدى والاسستقامة (فلهما
جاءهم نذير) يعني محمد عليه الصلاة والسلام (ما زادهم) أي التذير أو يحينه على التسبب (الانفورا)
تباعد عن الحق (استكبارا في الارض) بدل من نفورا أو مفعول له (ومكر السيئ) أصله وان مكروا
المكر السيئ خذف الموصوف استغناء بوصفه ثم بدل ان مع الفعل بالمصدر ثم أضيف وقرأ جزء وحده
سكون الهمزة في الوصل (ولا يحق) ولا يحيط (المكر السيئ) (الابأهله) وهو الما كرو قد حاق بهم
يوم بدر وقرئ ولا يحق المكرأي ولا يحق الله (فهل ينظرون) ينتظرون (الاسنت الاولين)
سنة الله فيهم بتعذيب مكذبهم (فلن نجد لسنة الله تبديلا ولن نجد لسنة الله تحويلا) اذ لا يبدها
بجعله غير التعذيب تعذيبا ولا يحوطها بأن ينقله من المكذبين الى غيرهم وقوله (أولم يسيرا في الارض
فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) استشهاد عام بما شاهدونه في مسيرهم الى الشام واليمن
والعراق من آثار الماضين (وكانوا أشد منهم قوة وما كان الله ليجزه من شيء) ليس ببقه ويفوته
(في السموات ولا في الارض انه كان علما) بالاشياء كلها (قديرا) عليها (ولو يؤاخذ الله الناس
بما كسبوا) من المعاصي (ما ترك على ظهرها) ظهر الارض (من دابة) من ذمة تدب عليها بشئوم
معاصيهم وقيل المراد بالدابة الانس وحده لقوله (ولكن يؤخروهم الى أجل مسي) هو يوم القيامة
(فاذا جاء أجلهم) فان الله كان بعباده بصيرا) فيجازيهم على أعمالهم * عن النبي صلى الله عليه وسلم
من قرأ سورة الملائكة دعته ثمانية أبواب الجنة أن ادخل من أي باب شئت

﴿سورة يس﴾

مكية وعنه عليه الصلاة والسلام يس تدعى المعمة تم صاحبها خير الدارين والدافعة والقاضية
تدفع عنه كل سوء وتقضي له كل حاجة وآياتها ثلاث وثمانون آية

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يس) كالم في المعنى والاعراب وقيل معناه يا انسان بلغه طي على أن أصله يا نيسين فاقصر على شطره
لكثرة النداء به كما قيل من الله في أيمن وقرئ بالكسر كجبر وبالفتح على البناء كأيمن أو الأعراب
على اتل يس أو باضمار حرف القسم والفتحة لمنع الصرف وبالضم بناء كحيث أو اعرابا على هذه يس
وأمال الياء جزء والكسائي وروح وأبو بكر وأدغم النون في واو (والقرآن الحكيم) ابن عامر
والكسائي وأبو بكر وورش ويعقوب وهي واو القسم أو العطف ان جعل يس مقسما به (انك لمن

جواب القسم والشرط
(قوله هي احدي الامم الخ)
فهذا كما يقال هو واحد
القوم وواحد المصراي
أفضلهم (قوله ومكر السيئ
أصله الخ) الاولى أن يقال
أصله المكر السيئ حتى
يكون المعنى ما زادهم الا
المكر السيئ ثم أضيف
الموصوف الى الصفة كما في
مسجد الجامع

﴿سورة يس﴾

(قوله على أن أصله)
أي على ان تنزىلا على
معناه الحقيقي لكونه
مفعولا مطلقا لان يكون
بمعنى المنزل كما تقدم فيكون
أصل التركيب ينزل تنزىل
العزيز الرحيم خذف الفعل
وأبقى تنزىلا على صدرية

(قوله أو بمعنى لمن المرسلين) انما قال بمعنى لمن المرسلين أي بما استفيد منه وهو انه صلى الله عليه وسلم مرسل اذ لا يصح تعلقه بلفظ من المرسلين اذ المرسلون جميع الرسل والخطاب في التنسّل مخصوص به صلى الله عليه وسلم (قوله أو بمن أحاط بهم) عطف على بالذين غلت أعناقهم (قوله في أنهم الخ) متعلق بقوله بتشيلهم أي بتشبههم بالذين غلت أعناقهم في أنهم لا يلتفتون الخ (قوله في أنهم محبوسون الخ) بيان وجه الشبه وههنا نظر وهو ان وجه الشبه يجب أن يكون مشتركاً لكن عدم الالتفات الى الحق ليس صفة للمغالين اذ المغالون قد يكون له الالتفات الى الحق وانما منع من الالتفات الحسنى وامالة العنق وكذا الحبس في مطمورة الجهالة ليس صفة لمن كان بين السدين فالاولى أن يقال أنهم مشبهون بالمغالين في عدم تحقيق ما ينبغي لهم وادراكهم ما ينفعهم أو يضرهم وقس على ما ذكرنا التشبيه الثاني

(المرسلين) لمن الذين أرسلوا (على صراط مستقيم) وهو التوحيد والاستقامة في الامور ويجوز أن يكون على صراط خبراً ثانياً أو طامناً المستكن في الجار والمجرور وفائدة وصف الشرع صريحاً بالاستقامة وان دل عليه لمن المرسلين التزاماً (تنزيل العزيز الرحيم) خبر محذوف والمصدر بمعنى المفعول وقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي وحفص بالنصب باضمار أعي أو فعله على أنه على أصله وقرئ بالجر على البدل من القرآن (لتنذر قوما) متعلق بتنزيل أو بمعنى لمن المرسلين (ما أندر آباؤهم) قوما غير منذر آباؤهم يعني آباءهم الاقرين لتطاول مدة الفترة فيكون صفة مبينة لشدة حاجتهم الى ارساله أو الذي أنذره أو شيئاً أنذره به آباؤهم الأبعدون فيكون مفعولاً ثانياً للتنذر أو انذار آباؤهم على المصدر (فهم غافلون) متعلق بالنفي على الاول أي لم ينذروا فبقوا غافلين أو بقوله انك لمن المرسلين على الوجوه الاخرى أي أرسلناك اليهم لتنذرهم فانهم غافلون (لقد حق القول على أكثرهم) يعني قوله لا ملأ من جهنم من الجنة والناس أجمعين (فهم لا يؤمنون) لانهم ممن علم الله أنهم لا يؤمنون (انا جعلنا في أعناقهم أغلالاً) تقرير لتصميمهم على الكفر والطبع على قلوبهم بحيث لا تغني عنهم الآيات والنذر بتشيلهم بالذين غلت أعناقهم (فهي الى الاذقان) فالأغلال واصله الى أذقانهم فلا تخليهم بطاطون رؤسهم له (فهم مقمحون) رافعون رؤسهم غاضون أبصارهم في أنهم لا يلتفتون لفت الحق ولا يعطفون أعناقهم نحوه ولا يبطاطون رؤسهم له (وجعلنا من بين أيديهم سداً ومن خلفهم سداً فأغشيناهم فهم لا يبصرون) وبمن أحاط بهم سدان فغطى أبصارهم بحيث لا يبصرون قدامهم ووراءهم في أنهم محبوسون في مطمورة الجهالة ممنوعون عن النظر في الآيات والدلائل وقرأ حمزة والكسائي وحفص سداً بالفتح وهو لغة فيه وقيل ما كان يفعل الناس فبالفتح وما كان يخلق الله فبالضم وقرئ فأغشيناهم من العشاء وقيل الآيتان في بني مخزوم حلف أبو جهل أن يرضخ رأس النبي صلى الله عليه وسلم فأناه وهو بصلي ومعه حجر ليدمغه فلما رفع يده اشتد الى عنقه ولزق الحجر بيده حتى فكه عنها بجهد فرجع الى قومه فأخبرهم فقال مخزومي آخر أنا قتله بهذا الحجر فذهب فأعجى الله بصره (وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون) سبق في البقرة تفسيره (انما تنذر) انذاراً يترتب عليه البغية المرومة (من اتبع الذكر) أي القرآن بالتأمل فيه والعمل به (وخشى الرحمن بالغيب) وخاف عقابه قبل حلوله ومعاينة أهواله أو في سريره ولا يغتر برحمته فانه كما هو رحمن منتقم قهار (فبشره بمغفرة وأجر كريم) انما نحن بحبي الموتى الاموات بالبعث أو الجهال بالهداية (ونكتب ما قدموا) ما أسلفوا من الاعمال الصالحة والطالحة (وآثارهم) الحسنة كعلم عادوه وحيدس وقفوه والسيئة كاشاعة باطل وتأسيس ظلم (وكل شيء احصيناه في امام مبين) يعني اللوح المحفوظ (واضرب لهم) ومثل لهم من قولهم هذه الاشياء على ضرب واحد أي مثال واحد وهو يتعدى الى مفعولين لتضمنه معنى الجعل وهما (مثلاً أصحاب القرية) على حذف مضاف أي اجعل لهم مثل أصحاب القرية مثلاً ويجوز أن يقتصر على واحد ويجعل المقدر بدلاً من الملعوظ أو بياناً له والقرية انطاكية (اذ جاءها المرسلون) بدل من أصحاب القرية والمرسلون رسل عيسى عليه الصلاة والسلام الى أهلها و اضافته الى نفسه في قوله (اذ أرسلنا اليهم اثنين) لانه فعل رسول وخليفته وهما يحيى ويونس وقيل غيرهما (فكذبوهما فغززنا) فقوينا وقرأ أبو بكر مخففاً من عزه اذا غلبه وحذف المفعول لدلالة ما قبله عليه ولان المقصود ذكر المعززة (بثالث) وهو شمعون (فقالوا انا اليكم مرسلون) وذلك اهم كانوا عبيدة أصنام فأرسل اليهم عيسى عليه السلام اثنين فلما قرأ بالمدنية رأيا يحيى النجار يرعى غنماً فسألهما فاخبراه فقال أمعكما آية فقالا نشفي المريض ونبرئ الالكه

والابرهس وكان له ولد مريض فمسحاه فبرأ فأمن حبيب وفشا الخبر فشفي على أيديهما خلق كثير وبلغ
 حديثهما الى الملك وقال لهما ألتا الله سوى آلهتنا قالان نعم من أوجدك وأهلك قال حتى أنظر في أمركما
 فبسيهما ثم بعث عيسى شمعون فدخل متنكرا وعاشرا أصحاب الملك حتى استأنا سوابه وأوصاه الى
 الملك فآتس به فقال له يوما سمعت أنك حبست رجلين فهل سمعت ما يقولانه قال لا فدعاهما فقال
 شمعون من أرسلكما قال الله الذي خاف كل شيء وليس له شريك فقال صفاه وأوجزا قال لا يفعل ما يشاء
 ويحكم ما يريد قال وما آيتكما قال ما يتنى الملك فدعا بغلام مطموس العينين فدعوا الله حتى انشق
 له بصره وأخذ ابندقتين فوضعهما في حدقتيه فصارتا مقلتين ينظر بهما فقال شمعون أرايت لو
 سألت أهلك حتى تصنع مثل هذا حتى يكون لك ولها الشرف قال ليس لي عنك سرا آلهتنا لا نسمع
 ولا نبصر ولا نضر ولا تنفع ثم قال ان قدر الهكما على احياء ميت آمنابه فأتوا بغلام مات منذ سبعة أيام
 فدعوا الله فقام وقال اني أدخلت في سبعة أودية من النار وأنا أحذركم ما أنتم فيه فآمنوا وقال فتحت
 أبواب السماء فرأيت شابا حسنا يشفع ل هؤلاء الثلاثة فقال الملك من هم قال شمعون وهذا فلما رأى
 شمعون أن قوله قد أثر فيه نصحه فأمن في جمع ومن لم يؤمن صاح عليهم جبريل عليه الصلاة والسلام
 فهلكوا (قالوا ما أنتم الا بشر مثنا) لا مزية لكم علينا تقتضي اختصاصكم بما تدعون ورفع بشر لا تتفاض
 النفي المقتضى اعمال ما بالا (وما أنزل الرحمن من شيء) وحى ورسالة (ان أنتم الا تكذبون) في دعوى
 الرسالة (قالوا ربنا يعلم اننا اليكم لمرسلون) استشهدوا بعلم الله وهو يجري مجرى القسم وزادوا اللام
 المؤكدة لانه جواب عن انكارهم (وما علينا الا البلاغ المبين) الظاهر البين بالآيات الشاهدة
 لصحته وهو المحسن للاستشهاد فانه لا يحسن الابينة (قالوا انا نظيرنا بكم) تشاء منا بكم وذلك
 لاستغرابهم ما ادعوه واستقبحاهم له وتنفرهم عنه (لئن لم تنتهوا) عن مقاتلتكم هذه (لنرجنكم
 ولنجسكم مناعذاب أليم قالوا طأركم معكم) سبب شؤمكم معكم وهو سوء عقيدتكم وأعمالكم
 وقرئ طبركم معكم (أئن ذكركم) وعظمت وجواب الشرط محذوف مثل تطيرتم أو توعدتكم بالرجم
 والتعذيب وقد قرئ بألف بين الهمزتين وفتح ان بمعنى تطيرتم لان ذكركم وان وأن بغير الاستفهام
 وأين ذكركم بمعنى طأركم معكم حيث جرى ذكركم وهو أبلغ (بل أنتم قوم مسرفون)
 قوم عادتكم الاسراف في العصيان فمن جاءكم الشؤم أوفى الضلال ولذلك توعدتكم وتشاءتم بمن
 يجب أن يكرم وتبرك به (وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى) هو حبيب النجار وكان ينحت
 أصنامهم وهو ممن آمن بمحمد عليه الصلاة والسلام وبينهما ستائة سنة وقيل كان في غار يعبد الله فلما
 بلغه خبر الرسل أتاهم وأظهر دينه (قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسألكم أجرا) على النصيح
 وتبليغ الرسالة (وهم مهتدون) الى خير الدارين (وما لي لأعبد الذي فطرني) على قراءة غير جزة
 فانه يسكن الباء في الوصل تلتطف في الارشاد بإرادته في معرض المناصحة لنفسه ومحاض النصيح حيث
 أراد لهم ما أراد لها والمراد تقريرهم على تركهم عبادة خالقهم الى عبادة غيره ولذلك قال (واليه
 ترجعون) مبالغة في التهديد ثم عاد الى المساق الاول فقال (أأخذ من دونه آلهة ان يردن الرحمن
 بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئا) لا تنفعني شفاعتهم (ولا ينقذون) بالنصرة والمطاهرة (اني اذا نفي
 ضلال مبين) فان ايتار ما لا ينفع ولا يدفع ضرا بوجه ما على الخالق المقتدر على النفع والضر واشرا كه
 به ضلال بين لا يخفى على عاقل وقرأ نافع ويعقوب وأبو عمرو وفتح الياء (اني آمنتم بربكم) الذي خلقكم
 وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وفتح الياء (فاسمعون) فاسمعوا إيماني وقيل الخطاب للرسل فانه
 لما نصح قومه أخذوا يرجونه فأسرع نحوهم قبل أن يقتلوه (قيل ادخل الجنة) قيل له ذلك لما

(قوله وهو المحسن للاستشهاد)

لان مجرد الاستشهاد بعلم
 الله في النبوة غير نافع أي
 ما في علم الله غير معلوم الا
 اذا أتى بينة (قوله وابن
 ذكركم الخ) أي قرئ ابن
 بكلمة الاستفهام وذكركم
 بتخفيف الكاف (قوله
 ولذلك) أي لأجل ان
 المراد توبيخهم وتقريرهم
 على ما ذكر قال واليه
 ترجعون اذ لو لم يكن
 كذلك لوجب أن يقال
 واليه ارجع

(قوله بشرى الخ) أى

هذا القول له على أحد الوجهين إما بشارته بأنه من أهل الجنة يدخلها بعد ذلك وأما الاذن بدخول الجنة حين القتل كسائر الشهداء (قوله وجعلنا ذلك الخ) أى جعلنا ازال الجنود من السماء سببا لا تتصارك من قومك تعظيما لشأنك (قوله على سبيل الاستعارة لتعظيم الخ) أى استعبر الحسرة للتعظيم المذكور (قوله يا حسرتا) لانه فى الاصل يا حسرتى (قوله وقيل باضمار فعلها والمنادى محذوف) فيكون التقدير مثلا يا أيها المؤمنون احسروا حسرة على العباد (قوله تعالى انهم اليهم لا يرجعون) أى لا يرجع بعضهم بعد أن ماتوا الى بعضهم الاحياء (قوله على المعنى) انما قال ذلك لان كم اهلكنا جملة تامة وأنهم اليهم لا يرجعون مفرد فى الحقيقة فناسب أن تؤول الجملة بالمفرد حتى يناسب البدل (قوله اذ لم يرد بها معينة) أى لم يرد بالارض أرضا معينة حتى تكون معرفة فلا تتصف بجملة أحييناها بل المراد فرد من أفراد الارض غير معين (قوله وهى الخبر) أى الارض خبر للإية

قتلوه بشرى له بأنه من أهل الجنة أو كراما واذناني دخولها كسائر الشهداء أو لما هموا بقتله رفعه الله الى الجنة على ما قاله الحسن وانما لم يقل له لان الغرض بيان القول دون القول له فانه معلوم والكلام استئناف فى حيز الجواب عن السؤال عن حاله عند لقاءه به بعد تصلبه فى نصر دينه وكذلك (قال ياليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين) فانه جواب عن السؤال عن قوله عند ذلك القول وانما لم يقل علم قومه بحاله ليعلمهم على اكتساب مثلها بالتوبة عن الكفر والدخول فى الايمان والطاعة على دأب الاولياء فى كظم الغيظ والترحم على الاعداء أو ليعلموا أنهم كانوا على خطا عظيم فى أمره وأنه كان على حق وقرئ المكرمين وما خبرية أو مصدرية والباء صلة يعلمون أو استفهامية جاءت على الاصل والباء صلة غفر أى باى شئ غفر لي يريد به المهاجرة عن دينهم والمصابرة على أذيتهم (وما أنزلنا على قومه من بعده) من بعد اهلا كذا أو رفعه (من جند من السماء) لاهلا كهم كما أرسلنا يوم بدر والخندق بل كفيينا أمرهم بصيحة ملك وفيه استحقاق لاهلا كهم وإيماء بتعظيم الرسول عليه السلام (وما كنا منزلين) وما صح فى حكمتنا أن نزل جندا لاهلاك قومه اذ قدرنا لكل شئ سببا وجعلنا ذلك سببا لا تتصارك من قومك وقيل ما موصولة معطوفة على جند أى ومما كنا منزلين على من قبلهم من سحابة وريح وأمطار شديدة (ان كانت) ما كانت الاخذة أو العقوبة (الاصيحة واحدة) صاح بها جبريل عليه السلام وقرئت بالرفع على كان التامة (فاذا هم خامدون) ميتون شبهوا بالنار رمز الى أن الحى كالنار الساطعة والميت كرمادها كما قال ليلى

وما المرء الا كالشهاب وضوئه * يحور رمادا بعد اذ هو ساطع

(يا حسرة على العباد) تعالى فهذه من الاحوال التى من حقها أن تحضرى فيها وهى ما دل عليها (ما ياتهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن) فان المستهزئين بالناسحين المخلصين المتوطين بنصيحهم خير الدارين أحقاء بان يتحسروا ويتحسر عليهم وقد تلف على حالهم الملائكة والمؤمنون من الثقلين ويجوز أن يكون تحسرا من الله عليهم على سبيل الاستعارة لتعظيم ما جنوه على أنفسهم ويؤيده قراءة يا حسرتا ونصبها لطولها بالجار المتعلق بها وقيل باضمار فعلها والمنادى محذوف وقرئ يا حسرة العباد بالاضافة الى الفاعل أو المفعول ويا حسره بالهاء على العباد باجاء الوصل مجرى الوقف (ألم يروا) ألم يعلموا وهو معلق عن قوله (كم اهلكنا قبلهم من القرون) لان كم لا يعمل فيها ما قبلها وان كانت خبرية لان أصلها الاستفهام (أنهم اليهم لا يرجعون) بدل من كم على المعنى أى ألم يروا كثرة اهلا كنا من قبلهم كونهم غير راجعين اليهم وقرئ بالكسر على الاستئناف (وان كل لما جميع لدينا محضرون) يوم القيامة للجزاء وأن مخففة من الثقيلة واللام هى الفارقة وما مزيدة للتأكيد وقرأ ابن عامر وعاصم وجزقلا بالتشديد بمعنى الافتكون ان نافية وجميع فعيل بمعنى مفعول ولدينا ظرف له أو لمحضرون (وآية لهم الارض الميتة) وقرأ نافع بالتشديد (أحييناها) خبر للارض والجملة خبر آية أو صفة لها اذ لم يرد بها معينة وهى الخبر أو المبتدأ والآية خبرها أو استئناف لبيان كونها آية (وأخرجنا منها حبا) حبس الحب (فنه يا كلون) قدم الصلة للدلالة على أن الحب معظم ما يؤكل ويعاش به (وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب) من أنواع النخل والعنب ولذلك جمعهم اذون الحب فان الدال على الجنس مشعر بالاختلاف ولا كذلك الدال على الانواع وذكر النخيل دون التمر لطابق الحب والاعناب لاختصاص شجرهما بمزيد النفع وآثار الصنع (وجرفنا فيها) وقرئ بالتخفيف والفجر والتفجير كالفتح والتفتيح لفظا ومعنى (من العيون) أى شيا من العيون خذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه أو العيون ومن مزيدة

(قوله ثم لا تعود اليهما الخ) فيسه نظره لانه اذا كانت الشمس في التاسع والعشرين من القوس كان مشرق ثم اذا كانت في الدرجة الثانية من الجدى كان مشرقها ذلك المشرق المعين مع ان بينهما يومين اليوم الذي كانت فيه في أول الجدى واليوم الذي في آخر القوس (قوله كالشمراخ) هذا مخالف لما في الكشاف والصحيح قال في الكشاف العرجون عود العلق ما بين شهر رجب الى منتهى النخلة (قوله وايلاء حرف النقي) لا يخفى ان ما ذكر حاصل لو قيل لا ينبغي للشمس أن تدرك القمر فالاولى أن يقال ان في الايلاء المذكور تأكيداً بخلاف غيره (قوله لانه الملائم لسرعة سيره) أي السابق ملائم لسرعة سيره وهذا الكلام على تقدير أن يكون المراد من اليل والنهار القمر والشمس (قوله تعالى في الفلك المشحون) لعل فائدة ذكر المشحون انه اذا صار مشحوناً كانت المشحونية لاتناسب خلاص الغرق ولذا اد اوقع الطوفان بخلو الفلك من الامتعة وتلقى في البحر

عند الاخفش (لياً كلوا من ثمرة) ثم ما ذكر وهو الجنات وقيل الضمير لله تعالى على طريقة الالتفات والاضافة اليه لان الثمر مخلقه وقرأ حمزة والكسائي بضمين وهو لغة فيه أو جمع ثمار وقرئ بضمة وسكون (وما علمته أيديهم) عطف على الثمر والمراد ما يتخذ منه كالعصير والدبس ونحوهما وقيل مانافية والمراد أن الثمر يخلق الله لا بفعلهم ويؤيد الاول قراءة الكوفيين غير حفص بلاهاء فان حذفه من الصلة أحسن من غيرها (أفلا يشكرون) أمر بالشكر من حيث انه انكار لتركه (سبحان الذي خلق الأزواج كلها) الأنواع والأصناف (مما تنبت الأرض) من النباتات والشجر (ومن أنفسهم) الذكور والانثى (ومما لا يعلمون) وأزواجهم عالم يطلعهم الله تعالى عليه ولم يجعل لهم طريقاً الى معرفته (وآية لهم الليل نسلخ منه النهار) نزيله ونكشفه عن مكانه مستعار من سلخ الجلد والكلام في اعرابهما سبق (فاذا هم مظلمون) داخلون في الطلام (والشمس تجري لمستقر لها) لخدمعين ينتهي اليه دورها فشبّه بمستقر المسافر اذا قطع مسيره أو لكبد السماء فان حركتها فيه يوجد فيها بطء بحيث يظن أن لها هناك وقفة قال * والشمس تجري لها بالجود وديم * أو لاستقرار لها على هج مخصوص أو لنتهي مقدار لكل يوم من المشرق والمغرب فان لها في دورها ثلثمائة وستين مشرقاً ومغرباً تطلع كل يوم من مطام وتغرب من مغرب ثم لا تعود اليهما الى العام القابل أو لمقطع جريها عند خراب العالم وقرئ لا مستقر لها أي لا سكون فانها متحركة دائماً ولا مستقر على أن لا يعني ليس (ذلك) الجري على هذا التقدير المتضمن للحكم التي تكل القطن عن احصائها (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العليم) المحيط علمه بكل معلوم (والعمر قدرناه) قدرنا مسيره (منازل) أو سيره في منازل وهي ثمانية وعشرون الشرطان البطين الثريا الدبران الهفعة الهنعة الذراع النثرة الطرف الجبهة الزبرة الصرفة العواء السماك الغفر الزبايا الا كليل القلب الشولة المعائم البداة سعد الذابج سعد بلع سعد السعود سعد الاخبية فرغ الدلو المصدم فرغ الدلو المؤخر الرشا وهو بطن الحوت ينزل كليل ليلة في واحد منها لا تخطاه ولا يتقاصر عنه فاذا كان في آخر منازلها وهو الذي يكون فيه قبيل الاجتماع دق واستقوس وقرأ الكوفيون وابن عامر والقمر بنصب الراء (حتى عاد كالعرجون) كالشمراخ المعوج فعلون من الانعراج وهو الاعوجاج وقرئ كالعرجون وهما الغتان كالبريون والبريون (القديم) العتيق وقيل ما مر عليه حول فصاعداً (لا الشمس ينبغي لها) يصح لها وينسهل (أن تدرك القمر) في سرعة سيره فان ذلك يخل بتكون النبات وتعيش الحيوان أو في آثاره ومنافعه أو مكانه بالنزول الى محله أو سلطانه فتطمس نوره وايلاء حرف النقي الشمس للدلالة على أنها مسخرة لا يتيسر لها الا ما يريد بها (ولا الليل سابق النهار) يسبقه فيفوته ولكن يعاقبه وقيل المراد بهما آيتاهما وهما النيران والسبق سبق القمر الى سلطان الشمس فيكون عكسا للاول وتبديل الادراك بالسبق لأنه الملائم لسرعة سيره (وكل) وكلهم والتنوين عوض عن المضاف اليه والضمير للشمس والاقار فان اختلاف الاحوال يوجب تعدداً ما في الذات واللكوا كب فان ذكرهما مشعر بهما (في فلك يسبحون) يسبحون فيه بانسباط (وآية لهم أنا جلاذيرتهم) أولادهم الذين يبعثونهم الى تجارتهم أو صديانهم ونساءهم الذين يستصحبونهم فان النرية تقع عليهم لانهم مزارعها وتخصيصهم لان استقرارهم في السفن أشق وتماسكهم فيها أعجب وقرأ مافع وابن عامر ذرياتهم (في الفلك المشحون) المملوء وقيل المراد فلك نوح عليه الصلاة والسلام وجل الله ذرياتهم فيها انه جل فيها آباءهم الاقدمين وفي أصلابهم هم وذرياتهم وتخصيص الذرية لانه أبلغ في الامتنان وأدحل في التعجب مع الإيجاز (وخلقناهم من مثله) من

مثل الفلك (مايركبون) من الابل فانها سفائن البر أو من السفن والزوارق (وان نشأت فرقهم فلا صريح لهم) فلا غيب لهم بحر سبهم عن الفرق أو فلا غانة كقو طهم آتاهم الصريح (ولاهم ينقذون) ينجون من الموت به (الارحة منا ومتاعا) الارحة ولتمتع بالحياة (الى حين) زمان قدر لا جاهم (واذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم) الوقائع التي خلت أو العذاب المعد في الآخرة أو نوازل السماء ونوازل الأرض كقوله أولم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض أو عذاب الدنيا وعذاب الآخرة وعكسه أو ما تقدم من الذنوب وما تأخر (لعلكم ترجون) لتكونوا راجين رحمة الله وجواب اذا محذوف دل عليه قوله (وما تأنيهم من آية من آيات ربهم الا كانوا معمرين) كأنه قال واذا قيل لهم اتقوا العذاب أعرضوا لانهم اعتادوه وتمروا عليه (واذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله) على محاربكم (قال الذين كفروا) بالصانع يعني معطاة كانوا بمكة (للذين آمنوا) تكامهم من اقرارهم به وتعليقهم الامور بمشيئته (أنظم من لو يشاء الله أطعمه) على زعمكم وقيل قاله مشركو قريش حين استطعمهم فقراء المؤمنين ايها ما بان الله تعالى لما كان قادرا أن يطعمهم ولم يطعمهم فنحن أحق بذلك وهذا من فرط جهالتهم فان الله يطعم بأسباب منهاحت الاغنياء على اطعام الفقراء وتوفيقهم له (ان أتم الا في ضلال مبين) حيث أمرتموهم بما يخالف مشيئة الله ويجوز أن يكون جوابا من الله لهم أو حكاية لجواب المؤمنين لهم (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) يعنون وعد البعث (ما ينظرون) ما ينتظرون (الاصيحة واحدة) هي النفخة الاولى (بأخذهم وهم يخصمون) يتخاصمون في متاجرهم ومعاملاتهم لا يخطر ببالهم أمرها كقوله أو تأنيهم الساعة بغية وهم لا يشعرون وأصله يختصمون فسكت التاء وأدغمت ثم كسرت الخاء لالتقاء الساكنين وقرأ أبو بكر اكسر الياء للاتباع وقرأ ابن كثير وورش وهشام بفتح الخاء على انه حركة التاء اليه وأبو عمرو وقالون به مع الاختلاس وعن نافع الفتح فيه والاسكان ولشديد وكأنه جوزا الجمع بين الساكنين اذا كان الثاني مدغما وقرأ حزة يخصمون من خصمه اذا جادله (فلا يستطيعون توصية) في شيء من أمورهم (ولا الى أهلهم يرجعون) فيروا حالهم بل يموتون حيث تبغتهم (ونفخ في الصور) أي مرة ثانية وقد سبق تفسيره في سورة المؤمنين (فاذا هم من الاجداث) من القبور جمع جدث وقرئ بالفاء (الى ربهم ينسلون) يسرعون وقرئ بالضم (قالوا يا ويلنا) وقرئ يا ويلتنا (من بعثنا من مرقدنا) وقرئ من أهبنا من هب من نومه اذا انتبه ومن هبنا بمعنى أهبنا وفيه ترشيح ورمز واشعار بأنهم لا اختلاط عمولهم نظنون أنهم كانوا نياما ومن بعثنا ومن هبنا على من الجارة والمصدر وسكت حفص وحده عليها سكته لطيفة والوقف عليها في سائر القراءات حسن (هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) مبتدأ وخبر وما مصدرية أو موصولة محذوفة الراجح أو هذا صفة لمرقدنا وما وعد خبر محذوف أو مبتدأ خبره محذوف أي هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون أو ما وعد الرحمن وصدق المرسلون حق وهو من كلامهم وقيل جواب لللائكة أو المؤمنين عن سؤالهم معدول عن سننه تذكير الكفرهم وتقرير بعالمهم عليه وتنبيههم ان الذي يهمهم هو السؤال عن البعث دور الباعث كأنهم قالوا عنكم الرحمن الذي وعدكم البعث وأرسل اليكم الرسل فصدقكم وليس الامر كما تظنون فانه ليس ببعث النائم فيهمكم السؤال عن الباعث وانما هو البعث الا كبرذوالاھوال (ان كانت) ما كانت الفعلة (الاصيحة واحدة) هي النفخة الاحيرة وقرئت بالرفع على كان التامة (فاذا هم جميع لدينا محضرون) بمجرد تلك الصيحة وفي كل ذلك تهوين أمر البعث والخشر واستغناء هماغس الأسباب التي ينوطان بها فيما يشاهدونه (فالיום لا تطم نفس شيئا ولا يحزون الا ما كنتم تعملون) حكاية لما يقال لهم حيث تد تصور الموعد وتمكينه في النفوس وكذا قوله (ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون) متلذذون في النعمة

(قوله المعطلة) هم الذين
نفوا وجود الصانع تعالى
عما يقول الظالمون علوا
كيرا (قوله وفيه ترشيح)
أي ترشيح لمرقدنا فانه
مستعار من محل النوم والبعث
والهبوب الذي هو الانتباه
من النوم مناسب له

(قوله أو متكون) أى
 يكون الخبر متكون
 والجاران فى ظلال وعلى
 الاراتك صلتان لمتكون
 (قوله أو نأ كيد للضمير
 فى شغل الخ) أى يكون هم
 نأ كيد للضمير المذكور
 وعلى الأاراتك متكون
 خبر آخر لان قوله فى الاحكام
 الثلاثة التى هى فى شغل
 وفا كهون ومتكون
 (قوله أو ما يتدعون به
 الخ) ومعناه أن كل ما يصح
 أن يدعو صاحبه اليه أو يطلب
 أحد من صاحبه فهو حاصل
 (قوله ويجوز أن يكون
 خبرها) أى يجوز أن يكون
 سلام خبر ما والمعنى
 ما يدعون لهم سلام (قوله
 وأحمد واحد الخ) قال
 الطيبي قرئ بالخاء مكان
 العين وبجاء مشددة على
 الادغام والقلب وهى لغة
 تميم (قوله سلوكك بعض
 الطريق المستقيم) لان كل
 ما يجب اعتقاده طريق
 مستقيم وهو أمر متعدد
 رأسها التوحيد (قوله لان
 الغنى) أصله الغنوى فعول
 كالدخول قلبت الواو
 لاجتماعهما وسكون أولهما
 وأدغم ثم كسر ما قبلها
 للجحاسة

من الفكاهة وفى تشكير شغل وإبهامه تعظيم لما هم فيه من البهجة والتلذذ وتنبية على أنه أعلى ما
 يحيط به الافهام ويعرب عن كنهه الكلام وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو فى شغل بالسكون ويعقوب
 فى رواية فكهون للمبالغة وهم ما خبران لان ويجوز أن يكون فى شغل صلة لفكاهون وقرئ فكهون
 بالضم وهولفة كمنطس ونطس وفا كهين وفكهين على الحال من المستكن فى الطرف وشغل
 بفتحتين وفتحة وسكون والكل لغات (هم وأزواجهم فى ظلال) جمع ظل كشعاب أو ظلة كقباب
 ويؤيده قراءة حجة والكسائي فى ظل (على الاراتك) على السرر المزينة (متكون) وهم
 مبتدأ خبره فى ظلال وعلى الاراتك جملة مستأنفة أو خبر ثان أو متكون والجاران صلتان له أو
 نأ كيد للضمير فى شغل أو فى فا كهون وعلى الاراتك متكون خبر آخر لان وأزواجهم عطوف على
 هم للمشاركة فى الاحكام الثلاثة وفى ظلال حال من المعطوف والمعطوف عليه (لهم فيها فاكهة ولهم
 ما يدعون) ما يدعون به لانفسهم يقتلون من الدعاء كاشتوى واجتملى اذا شوى وجل لنفسه أو
 ما يتدعون به كقولك ارتموه بمعنى تراموه أو يمتنون من قولهم ادع على ما شئت بمعنى تمنه على أو ما يدعونه
 فى الدنيا من الجنة ودرجاتها وماموصولة أو موصوفة مرتفعة بالابتداء ولهم خبرها وقوله (سلام)
 بدل منها أو صفة أخرى ويجوز أن يكون خبرها أو خبر محذوف أو مبتدأ محذوف الخبر أى ولهم سلام
 وقرئ بالنصب على المصدر أو الحال أى لهم مرادهم خالصة (قولا من رب رحيم) أى يقول الله أو
 يقال لهم قولا كائن من جهته والمعنى أن الله يسلم عليهم بواسطة الملائكة أو بغير واسطة تعظيما لهم وذلك
 مطلوبهم وامتثالهم ويحتمل نصبه على الاختصاص (وامتازوا اليوم أيها المجرمون) وانفردوا عن
 المؤمنين وذلك حين يسار بهم الى الجنة كقوله ويوم تقوم الساعة يومئذ يفرقون وقيل اعتزلوا من
 كل خيرا وتفرقوا فى السارقان لكل كافر بيتا ينفرد به لا يرى ولا يرى (ألم أعهد اليكم يا بنى آدم أن
 لا تعبدوا الشيطان) من جملة ما يقال لهم تقرر يعاوالا بالاحجة وعهده اليهم ما نصب لهم من الحجج
 العقلية والسمعية الأمرة بعبادته الزاجرة عن عبادة غيره وجعلها عبادة الشيطان لانه الأمر بها
 والمزين لها وقرئ أعهد بكسر حرف المضارعة وأحمد وأحد على لغة بنى تميم (انه لكم عدو مبين)
 تعليل للمنع عن عبادته بالطاعة فيما يحملهم عليه (وأن اعبدوني) عطف على أن لا تعبدوا (هذا صراط
 مستقيم) إشارة الى ما عهد اليهم أو الى عبادته فالجملة استئناف لبيان المقضى للعهد بشقيه أو بالشق
 الآخر والتكثير للمبالغة والتعظيم أو للتبعض فان التوحيد سلوك بعض الطريق المستقيم (ولقد أضل
 منكم جبلا كثيرا فلم تكونوا تعقلون) رجوع الى بيان معاداة الشيطان مع ظهور عدائه ووضوح
 اضلاله لمن له أدنى عقل ورأى والجبل الخلق وقرأ يعقوب بضمين وابن كثير وحجة والكسائي بهما
 مع تخفيف اللام وابن عامر وأبو عمرو بضمه وسكون مع التخفيف والكل لغات وقرئ جبلا جمع
 جملة كخلفة وخاق وجيلا واحد الاجيال (هذه جهنم التى كنتم توعدون اصلوها اليوم بما كنتم
 تكفرون) ذوقوا حرها اليوم بكفركم فى الدنيا (اليوم نختم على أفواههم) نمنعها عن الكلام (وتكلمنا
 أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون) يظهروا آثار المعاصى عليها ودلائلها على أفعالها أو انطاق
 الله إياها وفى الحديث أنهم يحمدون ويخاصمون فيختم على أفواههم وتتسكلم أيديهم وأرجلهم
 (ولو نشاء لطمسنا على أعينهم) لمسحنا أعينهم حتى تصير مسوحة (فاستبقوا الصراط) فاستبقوا
 الى الطريق الذى اعتادوا سلوكه وانتصابه نزع الحافض أو بتضمين الاستباق معنى الابتدار أو جعل
 المسبوق اليه مسبوقا على الاتساع أو بالظرف (فأتى يبصرون) الطريق وجهة السلوك فضلا عن
 غيره (ولو نشاء لمسخناهم) بتغيير صورهم وإبطال قواهم (على مكاتهم) مكانهم بحيث يجمدون فيه

وقرأ أبو بكر مكانهم (فما استطاعوا مضيا) ذهابا (ولا يرجعون) ولا رجوعا فوضع الفعل موضعه
 للفواصل وقيل لا يرجعون عن تكذيبهم وقرئ مضيا باتباع الميم الضاد المكسورة لقلب الواو ياء
 كالعتي والعتي ومضيا كهي والمعنى انهم يكفروهم وتقضهم ما عهد اليهم أحقاء بان يفعل بهم ذلك لكسالم
 تفعل لشمول الرجعة لهم واقتضاء الحكمة امها لهم (ومن نعمه) ومن نطل عمره (تدكسه في الخلق) تقلبه
 فيه فلا يزال يتزايد ضعفه وانتفاض بنيتهم وقواه عكس ما كان عليه بدء أمره وابن كثير على هذه يشبع
 ضمة الهاء على أصله وقرأ عاصم وحزرة تنكسه من التنكيس وهو أبلغ والنكس أشهر (أفلا
 يعقلون) أن من قدر على ذلك قدر على الطمس والمسح فانه مشتمل عليهم ما وز يادة غير أنه
 على تدرج وقرأ نافع برواية ابن عامر وابن ذكوان ويعقوب بالتاء جرى الخطاب قبله (وما
 علمناه الشعر) رد لقولهم ان محمدا شاعر رأى ما علمناه الشعر بتعليم القرآن فانه لا يماثله لفظا ولا
 معنى لانه غير مقفى ولا موزون وليس معناه ما يتوخاه الشعراء من التخيلات المرغبة والمنفرة ونحوها
 (وما ينبغي له) وما يصح له الشعر ولا يتأتى له ان أراد قرضه على ما خبرتم طبعه نحو من أربعين سنة
 وقوله عليه الصلاة والسلام أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب وقوله هل أنت الا اصبع دميت وفي
 سبيل الله ما لقيت اتفاق من غير تكلف وقصد منه الى ذلك وقديع مثله كثيرا في نضاعيف المنشورات
 على ان الخليل ما عهد المشطور من الرجز شعر اهنا وقد روى انه حرك الباءين وكسر التاء الاولى
 بلا اشباع وسكن الثانية وقيل الضمير للقرآن أي وما يصح للقرآن أن يكون شعرا (ان هو الا ذكر)
 عظة وارشاد من الله تعالى (وقرآن مبين) وكتاب سماوي يتلى في المعابد ظاهره ليس من كلام البشر لما
 فيه من الاعجاز (لينذر) القرآن أو الرسول صلى الله عليه وسلم ويؤيده قراءة نافع وابن عامر ويعقوب
 بالتاء (من كان حيا) عاقلا فلهما فان الغافل كاليت أومؤمنا في علم الله تعالى فان الحياة الابدية بالايان
 وتخصيص الاذار به لانه المنتفع به (ويحقق القول) وتجب كلمة العذاب (على الكافرين) المصرين
 على الكفر وجعلهم في مقابلة من كان حيا اشعار بأنهم لكفروهم وسقوط حججهم وعدم تأملهم أموات
 في الحقيقة (أولم يروا) ما خلقناهم مما عملت أيدينا مما تولينا احدا نه ولم يقدر على احدا نه غيرنا وذكروا
 الايدي واسناد العمل اليها استعارة تفيد مباغتة في الاختصاص والتفرد بالاحداث (أنعاما) خصها
 بالذكور لما فيها من بدائع الفطرة وكثرة المنافع (فهم لها مالكون) متملكون لها بتمليكنا اياها أو
 متمكنون من ضبطها والتصرف فيها بتسخيرنا اياها لهم قال

أصبحت لأجل السلاح ولا * أملك رأس البعير ان نقرا

(وذللناهم) وصبرناهم منقادة لهم (فها ركو بهم) صر كويهم وقرئ ركو بهم وهي بمعناه كالخلوب
 والخلوبه وقيل جمع ركو بهم أي ذور كويهم أو فن منافعها ركو بهم (ومنها يكون) أي ما ياكلون له
 (ولهم فيها منافع) من الجلود والاصواف والاورار (ومشارب) من اللبن جمع مشرب بمعنى الموضع أو المصدر
 وأمال الشين ابن عامر وحده برواية هشام (أفلا يشكرون) نعم الله في ذلك اذ لولا خلقه لها وتذليله اياها
 كيف أمكن التوصل الى تحصيل هذه المنافع المهمة (واتخذوا من دون الله آلهة) أشركوها به في العبادة
 بعدما رأوا منه تلك القدرة الباهرة والسم المتطاهرة وعلموا أنه المتفرد بها (لعلهم ينصرون) رجاء أن
 ينصروهم فيما خربهم من الامور والامر بالعكس لاهم (لا يستطيعون نصرهم وهم لهم) لآلهتهم (جند
 محضرون) معدون لحفظهم والذب عنهم أو محضرون اثرهم في النار (فلا يحزنك) فلا يهملك وقرئ
 نضم الياء من أحن (قولهم) في الله بالاحاد والشرك أو فيك بالكذب والتهمين (انا علم ما يسرون
 وما يعلنون) فنجازيهم عليه وكفى ذلك أن تتسلى به وهو تعليل للنهي على الاستئناف ولذلك لو قرئ
 أنا بالفتح على حذف لام التعليل جاز (أولم ير الانسان ما خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين) تسلية

(قوله منافاة) أي منافاه
 انكار الحشر مع ابتداء
 الخلق لان انكار الالهون
 يدل على انكار الاقوى
 (قوله أن يكون تفسير
 قوله تعالى أن يقول له كن)
 فالعسنى ما أمره اذا أراد
 تكوين شيء الاتكوينه
 فيكون بلا توقف

ثانية تهوين ما يقولونه بالنسبة الى انكارهم الحشر وفيه تقبيح بليغ لانكاره حيث تعجب منه وجعله
افراطاً في الخصومة بينا ومنافاة لوجود القدرة على ما هو أهون مما عمله في بدء خلقه ومقابلة النعمة التي
لا من يدعيها وهي خلقه من أخس شيء وأمهنة شريف ما كرم بالعقوق والتكذيب روى أن أبي بن
خلف أتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم بال يفتته بيده وقال أتري الله يحيي هذا بعد ما رم فقال عليه
الصلاة والسلام نعم ويبعثك ويدخلك النار فنزلت وقيل معنى فاذا هو خصيم مبين فاذا هو بعدما كان
ماء مهيناً يميز منطق قادر على الخصام مع رب عماى نفسه (وضرب لنا مثلاً) أمراً عجيباً وهو نفي القدرة
على احياء الموتى أو تشبيهه بخلق بوصفه بالمجزع عما عجز واعنه (ونسى خلقه) خافنا اياه (قال من يحيي
العظام وهي رميم) منكر اياه مستبعداً له والريم ما بلى من العظام ولعله فعيل بمعنى فاعل من رم
الشيء صار اسماً بالغلبة ولذلك لم يؤنث أو بمعنى مفعول من ريمته وفيه دليل على أن العظم ذو حياة فيؤثر
فيه الموت كسائر الاعضاء (قل يحييها الذي أنشأها أول مرة) فان قدرته كما كانت لامتناع التغير
فيه والمعادة على حالها في القابلية اللازمة لذاتها (وهو بكل خلق عليم) يعلم تفاصيل المخلوقات بعلمه
وكيفية خلقها فبعلم أجزاء الاشخاص المتفتتة المنبددة أصولها وفصولها ومواقعها وطريق تمييزها
وضم بعضها الى بعض على النمط السابق واعادة الاعراض والقوى التي كانت فيها واحداث مثلها (الذي
جعل لكم من الشجر الاخضر) كالرخ والعفار (نارا) بان يسحق المرخ على العفار وهما خضرا وان
يقطر منهما الماء فتسحق النار (فاذا أنتم منه توقدون) لا تشكون في أنها نار تخرج منه من
قدر على احداث النار من الشجر الاخضر مع ما فيه من المائية المضادة لها بكيفيةها كان أقدر على
اعادة الغضاضة فما كان غصافيس و بلى وقرئ من الشجر الخضراء على المعنى كقوله فالنون
منها البطون (أوليس الذي خلق السموات والارض) مع كبرجهم ما وعظم شأنهما (بقادر على
أن يخلق مثلهم) في الصغر والحقارة بالاضافة اليهما أو مثلهما في أصول الذات وصفاتها وهو المعاد
وعن يعقوب يقدر (بلى) جواب من الله تعالى لتقرير ما بعد النفي مشعر بانه لا جواب سواه
(وهو الخلاق العليم) كثير المخلوقات والمعلومات (انما أمره) اعماشانه (اذا أراد شيئاً أن يقول له
كن) أي تكون (فيكون) فهو يكون أي يحدث وهو تمثيل لنأثير قدرته في مراده بامر المطاع
للطبع في حصول المأمور من غير امتناع وتوقف وافتقار الى مزاوله عمل واستعمال آلة قطعاً للمادة
الشبهة وهو قياس قدرة الله تعالى على قدرة الخلق ونسبه ابن عامر والكسائي عطف على يقول
(فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء) تزيه له عما ضربوا له وتعجب عما قالوا فيه معللاً بكونه
مالاً كالامركاه قادر على كل شيء (واليه ترجعون) وعدو وعيد للمقرين والمنكرين وقرأ يعقوب
بفتح التاء وعن ابن عباس رضى الله عنه كنت لا أعلم ما روى في فضل يس كيف خصت به فادانه بهذه
الآية وعنه عليه الصلاة والسلام ان لكل شيء قلباً وقلب القرآن يس وأياماً مسلم قرأها ير يدبها وجه
الله غفر الله له وأعطى من الاجر كما قرأ القرآن اثنتين وعشرين مرة وأياماً مسلم قرئ عنده اذا
نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفوفاً يصلون عليه
وبستغفرون له ويشهدون غسله ويشيعون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وأياماً مسلم قرأ
يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيئه رضوان بشربة من الجنة فيشربها
وهو على فراشه فيقبض روحه وهور يان ويمكث في قبره وهور يان ولا يحتاج الى حوض من حياض
الانبيا حتى يدخل الجنة وهور يان

﴿ فهرست الجزء الرابع من تفسير الامام البيضاوى ﴾

صيفة

- ٢ تفسير سورة صريم
- ٤ بيان الحكم الذي آتاه الله بحبي عليه السلام وهو وصي
- ٧ بيان ما ذهب إليه النسطورية والملكانية في السيد عيسى عليه السلام
- ٨ بيان ما قام به ابراهيم عليه السلام مع أبيه من النصيحة والأدب
- ١٠ بيان ما يلزم قارئ القرآن من البكاء
- ١٣ بيان ورود المؤمنين وغيرهم على النار
- ١٦ تفسير سورة طه
- ٢٠ بيان سبب العقدة التي كانت في لسان سيد ناموسي عليه السلام
- ٢١ بيان المحبة التي أعطاها الله لسيد ناموسي في صغره
- ٢٣ بيان الخطأ والذيان واستحقاقتهما على الله تعالى
- ٢٥ بيان ما صنعت السحرة من السحر لموسي عليه السلام
- ٢٨ بيان أصل موسي السامري وما فعله
- ٣١ بيان ما كان عليه آدم عليه السلام من الحلم
- ٣٤ تفسير سورة الأنبياء
- ٣٧ بيان الفرق بين الاستثنائية والتي بمعنى غير
- ٣٩ بيان معنى رتق الارض والسموات وفتحهما
- ٤٣ بيان ما فعل ابراهيم عليه السلام حين رمى في النار وما قاله
- ٤٤ بيان الخصومة التي عرضت على داود وسليمان وحكم كل فيها و بيان الحكم في شر بعثنا
- ٤٨ تفسير سورة الحج
- ٥٢ بيان الخلاف في جواز بيع دور الخوم واجارتها وبسط الدليل لكل
- ٥٥ بيان ما كان يفعله أهل الجاهلية مع المسلمين في ابتداء الأمر
- ٥٧ بيان الفرق بين النبي والرسول و بيان عدد الأنبياء
- ٥٨ بيان ما قيل في الغرائيق
- ٦١ بيان السجدة الثانية من تلك السورة
- ٦٢ تفسير سورة المؤمنون
- ٦٦ بيان ما في عصاموسي عليه السلام من الآيات
- ٦٩ بيان معنى فساد السموات عند اتباع الحق الاهواء
- ٧٣ تفسير سورة النور
- ٧٤ بيان معنى الاحصان و بيان الخلاف في ان التائب عن القذف تقبل شهادته أم لا
- ٧٥ بيان أسباب حديث الافك
- ٧٦ بيان ان القاذف لأزواج النبي هل له توبة أم لا
- ٧٧ بيان الاربعة الذين برأهم الله

٧٨	بيان ما يجوز اظهاره للمرأة من زيتها و بدنها
٧٩	بيان الكتابة للارقاء
٨٠	بيان معنى النور ووجه اطلاقه على الله تعالى
٨٣	بيان ما قيل في المطر والسحاب والبرد والثلج
٨٨	تفسير سورة الفرقان
٩٢	بيان السبب في احباط أعمال الكفار
٩٧	بيان السبب الذي يدعو الى التوكل
١٠٠	تفسير سورة الشعراء
١٠٢	بيان ان الواجب تعالى لا يمكن تعريفه الا باوازمه الخارجية
١٠٥	بيان ان الموت لاهل الكمال وصلة الى نيل المحاب
١١٠	بيان ان المعاني الروحانية تنزل أولا على الروح ثم منها الى القلب ثم منه الى الدماغ
١١٢	تفسير سورة النمل
١١٤	بيان ما اوتيه سليمان عليه السلام من معرفة خلق الطير
١١٥	بيان السبب في تفقد سليمان الطير حتى علم بغياب الهدد
١١٧	بيان ان احضار عرش بلقيس من المعجزات
١٢١	بيان الدابة التي تخرج آخر الزمان تكلم الناس
١٢٣	تفسير سورة القصص
١٢٥	بيان المدينة التي دخلها موسى عليه السلام
١٢٦	بيان الشروط التي جرى عقد زواج موسى عليها
١٣٠	بيان معنى الاختيار
١٣٢	بيان نسب قارون واسباب حسده
١٣٤	تفسير سورة العنكبوت
١٤٠	بيان معنى المجادلة بالتي هي احسن
١٤٢	تفسير سورة الروم
١٤٤	بيان ان آية فسبحان الله جامعة للصلوات الخمس و بيان فضلها
١٤٩	بيان الاسباب التي تقتضي عدم التوكل
١٥٠	تفسير سورة لقمان
١٥١	بيان نسب لقمان ومعنى الحكمة
١٥٤	تفسير سورة السجدة
١٥٧	تفسير سورة الاحزاب
١٥٨	بيان معنى كون النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم
١٥٩	بيان غزوة الخندق
١٦١	بيان غزوة بني قريظة

صيفة

- ١٦٤ بيان زواجه صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش
- ١٦٧ بيان وجوب الصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم
- ١٦٩ تفسير سورة سبأ
- ١٧١ بيان معنى تسبيح الجبال والطير مع داود عليه السلام
- ١٧٢ بيان كيفية موت سليمان عليه السلام وما فيه من الايات
- ٠٠٠ بيان نسب سبأ ومسكنهم
- ١٧٣ بيان ما فعل بسبأ وتخریب ديارهم
- ١٧٨ تفسير سورة قاطر
- ١٨٤ تفسير سورة يس
- ١٨٥ بيان رسل عيسى عليه السلام الى اطاكية وما فعلوه
- ١٨٢ ما ان العذاب الذي فعل بأصحاب القرية

(تمت)

﴿ الفتح الكبير في ضم الزيادة الى الجامع الصغير ﴾

ان اصدق طبعة حكيمية وأسنى سياسة شرعية هي الاحاديث النبوية والكلام المنسوب للحضرة المصطفوية وأشمل كتاب جمع من الاحاديث الرقائق وصفها من الموضوعات التي لا يدركها الا من حظ من العلوم الحديثية الدقائق كتاب الجامع الصغير وكتاب زيادة الجامع الصغير ~~لحاشية المحمدين~~ ومرجع الفضلاء المتأخرين العلامة الشيخ عبد الرحمن السيوطي رحمه الله وأثابه رضاء ولما كان هذان الكتابان من ادوات الترتيب وهما المؤلف واحد وشرطهما واحد في البداية والتعقيب رأى حضرة علامة الزمان ودره جید هذا الأوان القدوة الفاضل الشيخ يوسف النبهاني حفظه الله وأدام علاه ان هذين الكتابين جمع فيهما من الاحاديث ما لم يجمع في كتاب وأتى فيهما من الحكم النبوية بلباب اللباب ورأى فيهما بعض اختلال في الترتيب فقدم ماحقه التأخير ووضعت بعض الاحاديث في غير مواضعها على حسب ما شرط من التبويب فرأى حفظه الله على حسب طبعه الكريم من السعي وراء المنفعة العمومية والخدمات للحضرة النبوية أن يجمع هذين الكتابين في كتاب وينقح ترتيبهما على مقتضى شرطهما المستطاب ويميز أحاديث الزيادة من الجامع برمز (ز) في الحرف المخصوص في كل باب فجاء سفره لم يسبق مثله كتاب وسماه الفتح الكبير في ضم الزيادة الى الجامع الصغير ولتم المنفعة جميع الطبقات ويجسر على الاستفادة والقراءة من لم يتقن العربية ولم يحسن تلك الادوات ضبطه بالشكل التام ليعم النفع جميع الأنام وقد جاء الكتاب في ثلاثة مجلدات ضخام وقد شرعنا في طبعه اتعانا للنفع العام وقد نجزمه الجزء الاول وبعوته تعالى يتم الباقي على أحسن نظام وتستكمل شمسه التمام

152